

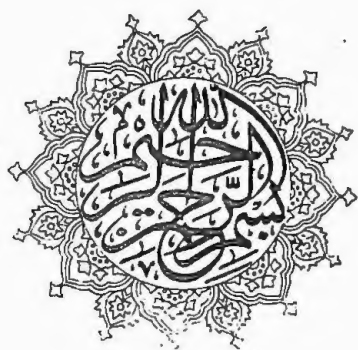
فتاویٰ نورۃ

فیہر عظیم الاموال محمد نور اللہ نعیمی مفتی اعظم



شعبۂ تصنیف و تالیف دارالعلوم حنفیہ فریدیہ

بصیرت، مسیح اکوٹہ



عمره ہات سے مراد مکر و فریب سے ۳۹۱
۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَنْ قَرَأَ هَذِهِ السُّورَةَ فِي رَجَبٍ كَانَ كَالْحَيَّةِ الَّتِي لَا تَمُوتُ
وَقُلْتُ عَمْرُؤُا بَرِكْ بِرَبِّكَ وَلَا تَقْرُبْهُ وَلَا تَقْرُبْهُ وَلَا تَقْرُبْهُ وَلَا تَقْرُبْهُ
هَذِهِ السُّورَةُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ الْأَمَّانِ لِلْمُتَّقِينَ وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ اللَّهَ
يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَلَا تُكَلِّمُوا الَّذِينَ لَا يَفْقَهُونَ دِينَ اللَّهِ أَنْ تُحْزِنُوا وُجُوهَ النَّاسِ

فتاویٰ نور

جلد پنجم

تصنیف

شیخ الحدیث فقیہ اعظم مولانا احاج ابوالخیر محمد نور اللہ صاحب انعمی نقادی علیہ الرحمۃ
بانی دارالعلوم خفیہ فریدیہ بصیر پور

ترتیب و تدوین

استاذ الفقہ و الحدیث حضرت مولانا علامہ احاج محمد محبت اللہ صاحب نور علی مدظلہ
مہتمم دارالعلوم خفیہ فریدیہ بصیر پور

ناشر

شعبہ تصنیف و تالیف دارالعلوم خفیہ فریدیہ
بصیر پور، ضلع اوکاڑہ

کتاب	فتاویٰ نوریہ (جلد پنجم ہشتم)
تصنیف	حجۃ الاسلام فقیر اعظم علیہ الرحمہ
ترتیب	اصحاب جزاہ (محمد محبت اللہ نوری)
کتابت	شاہ محمد چشتی قصور
اشاعت اول	جولائی ۱۹۹۰ء / ذوالحجۃ المبارک ۱۴۱۰ھ
اشاعت دوم	نومبر ۱۹۹۳ء / جمادی الثانی ۱۴۱۴ھ
مطبع	گنج شکر پرنٹرز، لاہور
ناشر	شعبہ تصنیف و تالیف دارالعلوم حنفیہ فریدیہ بصیر پور
قیمت	

(۱) فیض الباری فی شرح صحیح بخاری

مؤلفہ علامہ سید محمود احمد رضوی

علامہ ابوالبرکات الکریم گیلانی بخش لارہ لاہور

نقشہ آغاز

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 منہم حقہ کا بے حد محاسب کر رہے کہ اس کے بے پایاں لطف و کرم نے اس احمق کی سبکدوشی
 کہ آج فتاویٰ نوریہ کی تدوین و اشاعت کا کام پانچ تیسریں تکمیل کو پہنچ رہا ہے۔

فتاویٰ نوریہ، حجت الاسلام سیدی عظیم مولانا ابوالخیر محمد نور الدینی قدس سرہ العزیز کے
 بعض ان فتاویٰ کا مجموعہ ہے جو آپ وقتاً فوقتاً ملک بیرون ملک سے آمد و استفتاءات کے جواب میں
 تحریر فرماتے رہے، آپ نے فتویٰ نویسی کا کام قریب پانچ سو سال تک کیا۔

درس و تدریس، تصنیف و تالیف اور دارالعلوم خفیہ فریدیہ کے انتظام و انصرام کی طرح
 فتویٰ نویسی کے عوض بھی کبھی ایک پانی تک وصول نہ کی اور یہ تمام دینی امور جس ضائع کی خاطر انجام دیے۔
 اصلاً آپ کا شعبہ کس تدریس تھا، فاسخ اوقات میں فتویٰ نویسی کا کام کرتے، بعض دفعہ نقل کی
 عدم موجودگی فتوؤں کی نقول محفوظ رکھنے میں آٹے آتی جبکہ بعض اوقات سائل کی عجلت کے باعث
 نقل کرنے کا موقع میسر نہ آتا لہذا آپ کے تحریر کردہ تمام فتاویٰ محفوظ رکھے جائیں گے۔ ہر بعض فتویٰ
 کتابوں میں درج ہوتے رہے اس طرح آپ کے مصال (۱۹۸۳ء) تک "فتاویٰ نوریہ" کے نقلی نسخہ کی
 جہاز سازی سائر کی پانچ جلدیں تیار ہوئیں۔ اس عظیم فقیہ ذخیرے سے استفادہ اس وقت تک
 ممکن نہ تھا جب تک اسے فقہی ارباب کے مطابق مرتب و منظم کر کے نظر عام پر نہ لایا جاتا۔ خداوند
 تعالیٰ اجل و علا کر وٹوں و جنتیں نچھاور کرے برادر گرامی استاد العلماء شیخ الفتح والحدیث علامہ الفضل
 محمد ناصر اللہ نوری علیہ الرحمہ کی روح مقدس پر جنہوں نے آج سے ۱۹ برس قبل (۱۹۷۱ء میں) اس عظیم کام
 کی طرف توجہ فرمائی اور اس وقت تک کے جمع شدہ فتاویٰ کی ترتیب و تدوین کا آغاز کیا جس کے

نتیجہ میں فتاویٰ نوریہ کی پہلی جلد ۱۹۷۲ء میں اور دوسری جلد ۱۹۷۷ء میں اشاعت پذیر ہوئی، تیسری جلد کی تدوین کا کام بھی ابتدائی مرحلے میں تھا کہ مالک حقیقی نے اپنی انگوٹھ رحمت میں لے لیا اللھم ارفعہ درجۃ فی اعلیٰ علیین۔

اساتذہ محترم برادر شریفین حضرت علامہ ابو الفضل علیہ الرحمہ کے سامنے احوال کے بعد جو بہت سی ذمہ داریاں اس احقر کے ناتواں کندھوں پر ڈال دی گئی تھیں ان کا تقاضا اور محسنین و محبتین کا اصرار تھا کہ فتاویٰ کے کام کو اسی بیج پر آگے بڑھایا جائے مگر ایک عرصہ دراز تک جرأت و ہمت نہ ہوئی دیگر عوامل و مشکلات کے علاوہ ایک بڑی وجہ احقر کی علمی بے باکی اور ترقی و امنی بھی تھی، اس عظیم تحقیقی کام کے لئے جن علمی صلاحیتوں کی ضرورت تھی وہ احقر میں ناپید تھیں لیکن اس کے سوا کوئی چارہ بھی نہ تھا کہ حضرت ابو الفضل علیہ الرحمہ کے مشن کو آگے بڑھانا، ان کی روح کی آسودگی کا سبب اور راقم اٹم کی مغفرت کا باعث تھا لہذا انوکھا علی الشریعہ سیدی فقیر اعظم کی دعاؤں سے گشت ۷۹ء میں اس کٹھن کا کام پیرا اٹھالیا۔ مارچ ۷۹ء میں تیسری جلد کی تدوین و ترویج مکمل ہوئی اور فروری ۸۰ء میں کتابت بھی پایہ تکمیل کو پہنچ گئی مگر بوجہ طباعت کا کام معرض التوا میں رہا، آخر اپریل ۸۳ء میں سیدی کے وصال پر طلال کے پانچ ماہ بعد (ستمبر ۸۳ء) میں یہ جلد اشاعت پذیر ہوئی جبکہ چوتھی جلد جنوری ۹۰ء میں طبع ہوئی۔ ان چار جلدوں میں یہ ابواب آگئے ہیں :-

(پہلی جلد میں) وقف، طہارت، نماز۔ (دوسری جلد میں) زکوٰۃ، عشرہ، روزہ، وصیت، ہلال، اعتکاف، حج، مضامعت، نکاح۔ (تیسری جلد میں) طلاق، طہار، ذبح اور حلال و حرام جانور، قربانی، حقیقہ، تعزیر اور خط و اباحت، چوتھی جلد میں) بیع، سود، رهن، دعویٰ، شہادت، نسب، حتی پرورش، وصیت اور فرائض (احکام میراث) وغیرہ۔

لہذا الحمد للہ فتاویٰ نوریہ کی آخری دو جلدیں (پنجم و ششم بھی آپ کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہیں) — جلد پنجم عقائد، تفسیر حدیث سے متعلق ابواب پر مشتمل ہے جبکہ ششم کی حیثیت پہلی جلدوں کے ضمیمہ کی ہے۔

جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا فتاویٰ کی پہلی دو جلدیں بالترتیب ۱۹۷۴ء اور ۱۹۷۷ء میں
چھپیں، صاف ظاہر ہے کہ ان کے ابواب سے متعلقہ استفادات بعد میں بھی آتے رہے اسی طرح
کچھ فتوے پہلی جلدوں میں چھپنے سے رہ گئے یا قلمی نسخہ میں درج نہ تھے بلکہ کاغذات میں سے
مسودات کی شکل میں دستیاب ہوئے ایسے تمام فتوے چھٹی جلد میں شامل کر دئے گئے ہیں۔ ترتیب کا ایک
اسلوب یہ بھی تھا کہ مسائل کی مناسبت سے ہر جلد کے ساتھ ضمیر لگا دیا جاتا مگر اس طرح جن حضرات
کے پاس پہلی جلدیں موجود ہیں وہ ان فتاویٰ سے محروم رہ جاتے یا نئے ایڈیشنوں کی خریداری کا بار اُن پر پڑتا
لہذا قارئین کی سہولت کے پیش نظر ان فتاویٰ کے کو ایک الگ جلد میں مرتب کرنا مناسب سمجھا۔
یہ جلد اٹھ، طہارت، مساجد، نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، نکاح، طلاق، خط و اباحت
متفرقات مشتمل ہے، ان ابواب کے تفصیلی مسائل کے لئے پہلی جلدوں کا مطالعہ کیا جائے۔

مجموعی طور پر پیش نظر جلد پنجم ششم میں فتاویٰ موجود ہیں جن میں درج ذیل مسائل بھی شامل ہیں :-
۱۔ مسئلہ سایہ ۲۔ انار استمرار الکفار فی اضرار النار ۳۔ حدیث العیب ۴۔ تھنات سنّت فخر
پہلی جلدوں کی طرح اس جلد کے استفادات بھی جوں کے توں رکھے گئے ہیں تاکہ سوال کی
حقیقی روح سمجھنے میں آسانی رہے اور سائلین کی ذہنی و معاشرتی سطح کا صحیح ادراک ہو سکے۔

قارئین کی سہولت کے پیش نظر جلد پنجم اور ششم کی علیحدہ علیحدہ فصل فہرست جلد کے آغاز میں
دی جا رہی ہے جبکہ کتاب کے آخر میں قرآنی آیات اور احادیث مراجع کی فہرستیں بھی لگادی گئی ہیں
اکثر و بیشتر ناخذ میں مطبع ہ مقام دکن طباعت مصنف و مولف اور سن وصال کی تفصیل موجود ہے۔

احقر کو اپنی بے لوث سعی کا کمال احساس ہے میں سمجھتا ہوں کہ ان فتاویٰ کی ترتیب تدوین اور
تحقیق تعلیم میں غلطیاں ہو گئی ہونگی جنہیں اس سرپرست احقر کے تساہل پر محمول کیا جاتا ہے مجھے اعتراف ہے کہ میں کوئی
عام نہیں کہ اگر برادر گرامی حضرت علامہ ابو الفضل رحمۃ اللہ علیہ نے پہلی دو جلدوں کی تدوین کی صورت میں راہنمائی
نہ کی ہوتی تو میرے لئے یہ کام نہایت مشکل ہوتا، احقر نے تدوین ترویج اور اشاعت کے سلسلے میں اپنے
برادر گرامی ہی کے شکوک میں رنگ بھرنے کی کوشش کی ہے ظاہر ہے سیر رنگوں میں ایسی چمک ایک اور تاب

نہ ہوگی تاہم جو کچھ ہر سکا پیش خدمت ہے — زیرِ نظر حلد کی اشاعت میں جن حضرات نے معاونت فرمائی ہے ان کا تذکرہ دل سے ممنون ہوں۔

حضرت مفتی محمد اہل نوری نے سڑوہ کی کتابت سے پہلے اور بعد میں تصحیح فرمائی — عزیزِ مہربان مولانا محمد طفیل اشرفی نے حوالہ جات کی اصل مراجع سے مطابقت آیات اور اخذ مراجع کی نہرست اور پروف ریڈنگ کا کام بڑی جانفشانی سے انجام دیا مولانا حافظ محمد عرفان اللہ اشرفی اور مولانا حافظ محمد اسد اللہ نوری نے بھی پروف ریڈنگ میں مدد دی۔ مولانا شاہ محمد حبیبی قصروی نے پچھلے کی طرح اب کے بھی بڑی خوش اسلوبی سے خطاطی کی مولانا عزیز محمد نوری خطیب قصروی نے کتابت کے لئے کاتب صاحب کو مستعد رکھا پروفیسر خلیل احمد نوری فیصل آباد نے جلد ششم کی نہرست کی کتابت اور کاپی بیڈنگ کی مشقت اٹھائی مولانا شرف قادری (دلاہو) نے صاحبِ خدائوں کی حیات مبارکہ پر قلم اٹھایا محترم راجا رشید محمود "یرِ نعت" نے منظوم نثرات کا اظہار کیا حضرت قمر زبانی نے دہلے تاریخ سے مرصع نظم رقم کی عزیزِ مہربان مولانا فیضانِ مصطفیٰ نوری نے جوڈی بابتی اور بڑی محنت اور دلچسپی سے انجام دے کر جو کچھ مولانا تاج شہروری نے مفید مشوروں سے حوصلہ افزائی کی — فخرِ ام اللہ تعالیٰ احسن الجبار۔

حضرت فقیرِ اعظم علیہ الرحمہ کے فتاویٰ کا جو ذخیرہ میرا بچہ اللہ تعالیٰ چھ جلدوں میں مرقن ہو کر منظرِ عام پر آگیا اگر مزید فتاویٰ دستیاب ہو سکے تو وہ بھی شائع کر دئے جائیں گے۔ آپ کی دیگر تحقیقات کو بھی نظرِ عام پر لانے کی سعی کی جائیگی، انشاء اللہ تعالیٰ۔

اللہ العزت جل جلالہ اپنے حبیبِ مکرّم صلی اللہ علیہ وسلم کے تصدق سے صلہ یافتہ نو بہتیری فقیرِ اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے چابند فرمائے دستِ نگارِ علم فکر کو ان کے علمی فیضان سے مستفیض ہونے کی توفیقِ رحمت فرمائے۔ آمین
بجاءِ سیدِ المرسلین حمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم علی آلہ وصحبہ اجمعین۔

محمد عبداللہ نوری

مستقر العلوم خٹہ فیروز پور لاہور



فہرست مسائل فتاویٰ نورۃ جلد پنجم

صفحہ	مضامین	نمبر
	توحید	
۵۹ تا ۶۱	عقائد متعلقہ ذات باری تعالیٰ جل و علا۔	۱
	نورانیت مصطفیٰ علیہ التہیۃ والشانہ	
۶۵ تا ۷۶	رسالہ مسئلہ سایہ۔	۲
۶۵	باشک و شہرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نور علی نور ہیں۔	۳
۶۵ تا ۶۸	حضور کے اسمائے مبارکہ میں سے ایک اسم "نور" بھی ہے۔	۴
	قد جاء كحمن الله نورق كتاب قہین میں "نور" سے محمد رسول اللہ	۵
۶۶	مراد ہیں۔	
	ایت مذکورہ میں "نور" سے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور کتاب سے	۶
۶۶	قرآن مجید مراد ہے۔	
۶۶	عطف، مطوف اور مطوف علیہ میں مغایرت چاہتا ہے۔	۷
	جملہ اشیاء سے پہلے اللہ تعالیٰ نے اپنے نور قدرت سے حضور کے نور کو	۸
۶۶	ظاہر فرمایا۔	
۶۶	حدیث پاک اذل ما خلق اللہ نوری۔	۹
۶۶	حدیث انا من اللہ والمؤمنون منی۔	۱۰
۶۶	حضور علیہ السلام تخلیق آدم علیہ السلام سے چودہ ہزار سال پہلے اپنے رب کی بارگاہ	۱۱
۶۶	میں ابھرتے نور موجود تھے۔	

صفحہ	مضامین	نمبر
۶۷	حضور چونکہ نور میں اس لئے آپ کا سایہ نہ تھا۔	۱۲
۶۷	حضور کے سایہ نہ ہونے پر ایام سیوطی نے "خصائص کبریٰ" میں مستقل باب مرتب فرمایا ہے۔	۱۳
۶۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ سورج اور چاند کی روشنی میں ظاہر نہ ہونے پر ائمہ و مفسرین کے متعدد اقوال۔	۱۴
۶۹، ۶۸	حضور کے سایہ نہ ہونے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ کہیں پلید زمین پر واقع نہ ہو جائے یا کسی کا پاؤں آپ کے سایہ پر نہ پڑ جائے۔	۱۵
۷۱، ۷۰	جہاں بھر میں کوئی چیز حضور علیہ السلام سے زیادہ لطیف نہیں تو پھر آپ کا سایہ کیونکر ہوتا؟	۱۶
۷۱	جب لطافت کی وجہ سے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا تو رب محمد کا سایہ کیونکر ممکن ہے؟	۱۷
۷۱	اللہم اجعل لی خیرا ثم (مکمل حدیث)	۱۸
۷۲	حضور کی اس دعا میں تحدیثِ نعمت، تواضع، استقامت اور تعلیم امت کے احتمالات ہیں۔	۱۹
۷۲	اهدنا الصراط المستقیم کی دعا بغرض استقامت کی جاتی ہے۔	۲۰
۷۲	ہر نبی کی دعا قبول کی ہے۔	۲۱
۷۲	مشاہدہ سے ثابت کہ بہت سے اجسام لطیفہ کا سایہ نہیں جیسے سائنس دان	۲۲
۷۳	ہوا وغیرہ۔	
۷۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سایہ نہ ہونے پر مفتی دارالافتاء دیوبند کا فتوہ۔	۲۳
۷۴، ۷۳		

صفحہ	مضامین	صفحہ نمبر
۴۴	عدم سایہ پر دباہیہ کے مولوی نور محمد جوڑوی کے اشعار اور حافظ محمد لکھی والے کی تشریح۔	۲۳
۴۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ گویا یہی ہے کہ ہر قابلِ رحمت آپ کے سایہ رحمت کے نیچے ہے۔	۲۴
۴۵	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سایہ نہ ہونے کے بارے میں تیرہ دلیلیں۔	۲۵
	عظمتِ مصطفیٰ	
۱۸۵	حضور تمام رسولوں سے درجات میں بلند ہیں۔	۲۶
۱۹۱	ختمِ نبوت حضور کی صفت ہے اب کوئی نیا نبی نہیں آسکتا۔	۲۷
	اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوبِ مکرم کو علمِ غیب عطا فرمایا اور عالمِ ماکان و مایکون بنایا۔	۲۸
۷۷	حضور کے علمِ غیب پر ترائی و دلائل۔	۲۹
۷۹	حضور علیہ السلام افضلِ خدائے مطلق ہیں۔	۳۰
۷۹	آپ حاضر و ناظر اور امت کے احوال کا مشاہدہ فرما رہے ہیں۔	۳۱
۷۹	حضور صلی اللہ علیہ وسلم اب بھی پہلے کی طرح حیات میں ہیں اور آپ ہی کا حکم نافذ ہے۔	۳۲
۷۹	حضور اپنی امت کے تمام احوال و افعال پر مطلع اور گواہ ہیں۔	۳۳
۱۸۴	اللہ عز و جل کی تعظیم کا لازمی تقاضا یہ ہے کہ اس کے حبیب کی تعظیم کی جائے اور تعظیمِ رسول کا تقاضا ہے کہ اللہ رب العزت کی تعظیم بجا لائی جائے۔	۳۴
۱۷۹	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل طاہر ہیں۔	۳۵
۲۵۷، ۲۵۶	حضور کے منکروں پر اللہ کی لعنت ہے۔	۳۶
۱۸۴		

صفحہ	مضامین	صفحہ
۱۸۴	حضرت کے گستاخ کافر ہیں۔	۳۸
۸۰	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد ماجد کا نام تاریخ یا تاریخ ہے۔	۳۹
۸۰	آزرؑ ابراہیم علیہ السلام کا چچا تھا۔	۴۰
۸۱	تایا یا چچا کو محاورہ میں آبا یا بابا کہا جاتا ہے۔	۴۱
۸۱	تایا پر آب کے اطلاق کی قرآنی دلیل۔	۴۲
	حضرت علیہ السلام کے سب باپ دادا سے ہر زمانہ میں بہترین جماعت	۴۳
۸۲، ۸۱	میں سے تھے۔	
۸۲	کافر بہترین نہیں ہوتا بلکہ بدترین ہوتا ہے۔	۴۴
	فقرآن کریم	
۱۸۵	قرآن کریم ایسی بلند پایہ کتاب ہے جس میں کوئی شک و شبہ نہیں۔	۴۵
	دنیا بھر کے کفار اپنے حمایتیوں سمیت قرآن پاک کی ایک سورت کا مقابلہ بھی	۴۶
۱۸۵	نہیں کر سکتے۔	
۱۹۱	نسخ کا منکر کافر ہے۔	۴۷
	قرآن کریم کی توہین یا اس کے کسی حکم، خبر یا کسی حرف کا انکار کرنے والا	۴۸
۱۳۱	بالاجماع کافر ہے۔	
۱۳۲	ایسے شخص کا نکاح ٹوٹ گیا۔	۴۹
۱۳۳	قرآن کریم پر صحیفہ آسمانی کا اطلاق درست ہے۔	۵۰
۱۳۴	سورۃ لم یکن میں صحیفہ مطہرۃ سے قرآن مجید مراد ہے۔	۵۱
۱۳۴	قرآن کے لئے صحیفہ جمع جمع لائے کی حکمتیں۔	۵۲
۱۳۴	قرآن کریم کو مصحف عثمانی کہنے سے احتراز چاہیے۔	۵۳

صفحہ	مضامین	نمبر
	آیات قرآن کریم و احادیث کے بارے میں ناشائستہ کلمات استعمال کرنا اللہ و رسول کو ایذا ہے۔	۵۴
۱۳۱		
۲۰۱	حضور کی تفسیر و تشریح کے بغیر قرآن سمجھا ہی نہیں جاسکتا۔	۵۵
	قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، جلال و جمال کا روشن بیان اور جملہ مخلوقات کے ذرہ ذرہ کا مکمل تفصیلی علم ہے۔	۵۶
۲۰۳		
	حضرت مولانا علی فرماتے ہیں کہ اگر میں چاہوں تو سورہ فاتحہ کی تفسیر سے ستر اونٹ بلا دوں۔	۵۷
۲۰۶		
	حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اگر میرے اونٹ کی رتی گم ہو جائے تو اسے قرآن پاک سے پالیتا ہوں۔	۵۸
۲۰۷		
	دارالان علوم شریعہ صحابہ، ائمہ اور علماء و محدثین کی تشریح و تفسیر قرآن معتبر ہے۔	۵۹
۲۰۸		
	ملاحظہ	
۱۸۸	فرشتوں کا ناشائستہ ضروری ہے۔	۶۰
۱۸۸	فرشتوں کا دشمن کافر ہے۔	۶۱
۲۴۸	جبریل امین اور دوسرے فرشتے عوام الناس کی نظر سے پوشیدہ ہیں۔	۶۲
	حساب، کتاب	
۱۳۱	حساب و کتاب، آخرت پر اعتقاد ضروریات دین میں سے ہے۔	۶۳
۱۳۱	ضروریات دین کا منکر کافر ہوتا ہے۔	۶۴
۱۳۱	حساب و کتاب (نامہ اعمال) قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔	۶۵
۱۳۱	جنت، دوزخ، قیامت، بعث اور حساب کا منکر بالاجماع کافر ہے۔	۶۶

صفحہ	مضامین	نمبر
۸۵ تا ۱۱۲	رسالہ "انار استمرار الکفار فی انحرار النار"۔	۶۶
	زید کا یہ قول کہ کفار کو دائمی عذاب نہ ہو گا بلکہ کچھ عرصہ کے بعد آگ میں بھی لذت	۶۸
۸۶	پائیں گے کیونکہ عذاب عذب (راحت) سے مشتق ہے، محض باطل و مردود ہے۔	
	امام رازی، امام لغوی، امام خلیل، امام علاؤ الدین خازن اور امام صاوی سے منقول	۶۹
۸۷، ۸۸	عذاب کی تعریفات۔	
۸۷	اقوال ائمہ کا محتمل یہ کہ عذاب میں سخت تکلیف اور درد کا ہونا ضروری ہے۔	۷۰
	قرآن کریم میں عظیم، الیم، مہین، غلیظ، اکبر، استہزی، اشتق اور اشد وغیرہ اوصاف	۷۱
۸۷	سے عذاب کی شدت بیان فرمائی گئی۔	
۸۷	عذاب سے الم اشد ہی مراد ہے۔	۷۲
۸۷	بہت سے مشترک الفاظ قبیلہ اضداد سے ہیں۔	۷۳
	بہت سے الفاظ حقیقت و مجاز میں متعل ہوتے رہتے ہیں مگر دین نہیں کہ	۷۴
	ایک مدت تک ایک ہی کلام میں ایک معنی مراد ہو اور پھر بدل کر	
۸۷	دوسرا ہو جائے۔	
	عبادات میں صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم، حج کے شرعی اصطلاحی معانی	۷۵
۸۸	مراد لئے جائیں گے لغوی نہیں۔	
	عذاب، عذب سے مشتق کہنا غیر صحیح ہے بلکہ عذاب سے عذب	۷۶
۸۸	مشتق ہے۔	
	آیات عذاب کا تدبیر سے مطالعہ کرنے سے صاحب بصیرت پر عیاں	۷۷
۸۸	ہو جاتا ہے کہ عذاب سے شدت و الم کا معنی ہی مراد ہے۔	
۹۰	عذاب و عذب کی مزید تشریح و توضیح۔	۷۸

صفحہ	مضامین	صفحہ نمبر
۹۱	کفار کو آگ میں جھوننا جائے گا اور بار بار ان کے کھالیں تبدیل کی جاتی رہیں گے تاکہ بالدرام و درو شدت پاتے رہیں۔	۷۹
۹۲	قرآن کریم میں عذاب پلے کو چکھنے سے تعبیر کرنے کا مطلب بیان قلت نہیں بلکہ اظہار شدت ہے۔	۸۰
۹۲	ان اللہ کان عزیزاً حکیم میں عزیز و حکیم لانے کی مناسبت و حکمت۔	۸۱
۹۳	معاذ جن جبل کا قول کہ کفار کی ایک ساعت میں سو بار کھالیں تبدیل کی جائیگی۔	۸۲
۹۳	اہم حسن بصری فرماتے ہیں کہ کفار کو ہر روز ستر ہزار مرتبہ آگ جلائے گی، ہر بار جلنے کے بعد جسم پہلی حالت میں تروتازہ بنتے رہیں گے۔	۸۳
۹۴	عقلی و نقلی دلائل سے اس دہم کا ازالہ کہ کفار کا عذاب طبیعت سے مل کر ہلکا محسوس ہونے لگے گا۔	۸۴
۹۵	غم و کرب کی شدت کے سبب جہنم سے نکلنے کی کوشش کریں گے تو گریز مار کر پھر واپس دھکیل دیے جائیں گے۔	۸۵
۹۶	کفار دوزخ سے نکلنے کی کوشش کب کریں گے۔	۸۶
۹۸	عذاب جزائے کفر ہے اس میں آرام کیسے تصور ہو۔	۸۷
۹۸	کفر اعظم جنایات ہے اس کی جزا بھی جزا اعظم ہوگی۔	۸۸
۹۸	اس سوال کا جواب کہ عذاب کی اتنی شدید و عید اللہ تعالیٰ کی رحمت کے منافی تو نہیں۔	۸۹
۹۸	”وزر“ کا معنی بوجھ اور اس سے مراد عذاب ہے۔	۹۰
۱۰۰	دنبروی و اخروی عذاب میں (بکثیت عدم انقطاع) فرق۔	۹۱
	کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت کہ کفار ہمیشہ ہمیشہ آگ میں	۹۲

صفحہ	مضامین	نمبر
۱۰۲	رہیں گے۔	
۱۰۳	جنت، دوزخ، حشر و نشر، حساب اور قیامت کا منکر بالا جماع کا فر ہے۔	۹۳
۱۰۳	بہشتی شخص جنت، دوزخ، ثواب و عقاب وغیرہ کا اقرار کرے مگر ان کے ظاہری	۹۴
۱۰۳	مرادی معانی کا انکاری ہو وہ بھی کافر ہے۔	
۱۰۳	کفار کے لئے عذاب کے دائمی نہ ہونے پر سیدنا ابن عربی سے منسوب قبل	۹۵
۱۰۳	قابل اعتماد نہ ہونے پر دلائل۔	
۱۰۴	قرآن کے لفظ خاص کے مقابلہ میں عدم موافقت کی بناء پر خبر واحد کو چھوڑا جاتا	۹۶
۱۰۴	ہے تو ابن عربی سے منسوب خبر واحد پر کیسے اعتماد کیا جاتے؟	
۱۰۴	عذاب کفار کی نصوص محکمہ ہیں کہ ان کا نسخ جائز ہی نہیں۔	۹۷
۱۰۴	وعدہ ثواب اور وعید عقاب کی خبر منسوخ نہیں ہو سکتی۔	۹۸
۱۰۴	اللہ تعالیٰ کی خبر میں احتمال نسخ نہیں کہ وہ جھوٹ اور غلط سے پاک ہے۔	۹۹
۱۰۴	عذاب میں عذاب کی تاویل نہیں ہو سکتی کہ تاویل میں تلخیص نہیں بلکہ	۱۰۰
۱۰۵	موافقت ضروری ہے۔	
۱۰۵	خلاف شرع تاویل منع اور ناجائز ہے۔	۱۰۱
۱۰۶	یہودیوں نے شیخ بن عربی کی کتابوں میں تحریف کی ہے۔	۱۰۲
۱۰۶	فصوص الحکم میں خلاف شرع کلمات موجود ہیں۔	۱۰۳
	موت و حیات	
۱۹۰	اللہ تعالیٰ جسے چاہے مار سکتا ہے اور جسے چاہے زندہ فرما سکتا ہے۔	۱۰۴
۱۹۰	پانچ آیات سے استدلال کہ اللہ تعالیٰ جسے چاہے اسی دنیا میں دوبارہ	۱۰۵
۱۹۰	زندگی عطا فرما سکتا ہے۔	

صفحہ	مضامین	نمبر
	قیامت بحشر نشر	
۱۹۱	قیامت کو ماننا ضروری ہے۔	۱۰۶
	حدیث پاک "انکم تحشرون حفاة عرلة النع" تم محشر میں ننگے	۱۰۷
۱۱۳	اٹھائے جاؤ گے، کا خطاب امت کو ہے، حضرات انبیاء اس سے شکی ہیں۔	۱۰۸
۱۱۳	انبیاء کرام کے لئے تشریفی ظلعیت ثابت ہیں۔	۱۰۹
۱۱۳	انسان جن کپڑوں میں فوت ہوتا ہے انہی میں اٹھایا جائے گا۔	۱۱۰
۱۱۳	احادیث مرفوعہ میں وارد کہ اموات اپنے کفنوں میں اٹھائے جائیں گے۔	۱۱۱
	سیدنا فاروقی عظم فرماتے ہیں مردوں کو اچھا کفن دو کہ قیامت کو اسی میں	
۱۱۳	اٹھائے جائیں گے۔	۱۱۲
۱۱۳	معارض احادیث میں تطبیق و توفیق۔	۱۱۳
۱۱۳	محشر میں بعض لوگ ننگے اور بعض لباس میں ہوں گے۔	۱۱۴
۱۱۴	جہو کا نظریہ ہے کہ شہداء کپڑے پہنے ہوئے ہوں گے۔	۱۱۵
۱۱۴	حضرات صحابہ کرام اور اولیاء عظام کا محشر بھی لباس میں ہوگا۔	۱۱۶
	ان حضرات کی حضرات انبیاء کرام سے رفاقت و محبت دنیا، برزخ اور	
۱۱۶	قیامت میں ثابت ہے۔	۱۱۷
۱۱۷	جہاد بالنفس جہاد اکبر ہے۔	۱۱۸
۱۱۷	اللہ اور رسولوں کے ساتھ ایمان رکھنے والے ہی صدیقین و شہداء ہیں۔	۱۱۹
۱۱۷	احادیث مرفوعہ و موقوفہ کہ ہر ایماندار شہید ہے۔	۱۲۰
۱۱۸	صحابین و شقیین کا محشر بڑے ہی اعزاز و اکرام سے ہوگا۔	۱۲۱
	صحابین کو اللہ تعالیٰ نے رسولوں کا پیارا بھائی بنایا ہے گا، ان کے استقبال کے لئے	

صفحہ	مضامین	نمبر
۱۱۸	نوری فرشتے بھیجے گا، ایسے جو تے پہنائے گا جن کے ٹسمے انتہائے اُمت تک روشنی پھیلائیں گے۔	۱۲۱
۱۱۸	ضالچین کی سواری کے لئے سونے کے کچا دے اور زبردست کی مہار والی اوٹنیاں ہوں گی۔	۱۲۲
۱۱۹	”تم ننگے حشر کے جاؤ گے“ والی حدیث بظاہر عام ہے مگر دوسری احادیث اس کی تخصیص ثابت ہے۔	۱۲۳
۱۲۱	قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا نص قرآنی سے ثابت ہے مگر حدیث پاک میں ہے کہ ایسا نذر کے لئے فرض نماز سے بھی ملکا ہوگا۔ یہاں بھی حضور کی شانِ انذار و تبشیر نمایاں ہے۔	۱۲۴
۱۲۳	”لوگوں کا حشر ننگے جسم ہوگا“ میں شانِ انذار ہے مگر شانِ تبشیر سے واضح کہ خواص مؤمنین لباس میں ہوں گے۔	۱۲۵
۱۲۴	محاورات پر بھی لفظ عام ہوتے ہیں جو بظاہر سب کو شامل ہوں مگر ان میں تخصیصات ہوتی ہیں، ایک آیت سے اس پر استدلال۔	۱۲۶
	شفاعت	
۱۲۱	عام گنہگار ایماندار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے نفع اٹھائیں گے۔	۱۲۷
۱۲۱	گنہگار حضور کے غلاموں کی شفاعت سے بھی بہرہ یاب ہوں گے۔	۱۲۸
۱۱۹	حضور تبشیر بھی ہیں اور نذیر بھی۔	۱۲۹
۱۱۹	مقامِ انذار عمومی ہوتا ہے مگر مخلصین پر حیثیت ”بشیر“ ہی کی خصوصی جلوہ گری ہوتی ہے۔	۱۳۰
	آیت و انذار عشیئۃ الیوم کے نزول پر قبائل قریش کو حضور نے جو	۱۳۱

صفحہ	مضامین	سکینہ نمبر
۱۱۹	خطاب فرمایا ویسا ہی خطاب سیدہ فاطمۃ الزہراء سے فرمایا سیدہ کے حق میں تبشیر اور کفار کے لئے انذار ہے۔	۲
۱۲۰	حدیث مبارک ما بال رجال یقولون ان رحم رسول اللہ لا ینفخ بل واللہ ان رحمی موصولۃ فی الدنیا والاخرۃ۔	۱۳۲
۱۲۰	حضور نے فرمایا ساری نسبیں اور سبب منقطع ہو جائیں گے مگر میری نسب اور سبب قیامت میں بھی نافع رہیں گے۔	۱۳۳
۱۲۱	مخلصین اہل ایمان کی نسب کا ان کے والدین اور بیوی بچوں کو آخرت میں فائدہ پہنچے گا۔	۱۳۴
۱۲۱	لا اغنی عنک من اللہ شیئا الحدیث کی توضیح۔	۱۳۵
مسائل اول		
۱۲۴	موت روح و جسم کی مفارقت کا نام ہے۔	۱۳۶
۱۲۴	سب کی روحمیں زندہ رہتی ہیں۔	۱۳۷
۱۲۴	ان سترہ مقامات کی تفصیل جن میں بعد از وصال ایسے اندازوں کے ارواح رہتے ہیں۔	۱۳۸
۱۲۵	مقامات ارواح مومنین کے بارے میں ائمہ کے اقوال و دلائل۔	۱۳۹
۱۲۶	ارواح مومنین کے بارے میں متعدد اقوال میں تطبیق۔	۱۴۰
۱۲۶	اہل کمال کے ارواح جہاں چاہیں آتے جلتے ہیں۔	۱۴۱
۱۲۶	صاحبان کمال کے ارواح کا جسم سے تعلق رہتا ہے حتیٰ کہ وہ زائرین کے سلام کو جواب بھی دیتے ہیں۔	۱۴۲
۱۲۷	کفار کے ارواح کے متعلق اقوال اور ان میں تطبیق۔	۱۴۳

صفحہ	مضامین	سکہ نمبر
۱۲۷	جو لوگ ابھی پیدا نہیں ہوئے ان کی روحوں برزخ میں ہیں۔	۱۲۴
۱۲۷	چھوٹے بڑے حیوانات کی روحوں میں ذات کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں۔	۱۲۵
۱۲۷	روح جو فہرہ البسیط ہے، کثرت اور مقدار کو قبول نہیں کرتا۔	۱۲۶
۱۲۷	روح مرکب نہیں کہ اس میں جسم کی طرح طول، عرض، عمق ہو سکے۔	۱۲۷
۱۲۷	ارواح میں تعلق اور تاثیر کے لحاظ سے فرق ہے۔	۱۲۸
۱۲۸	اس مسئلہ کی تحقیق کہ مرنے کے بعد ارواح کیا کیا کام کرتے ہیں۔	۱۲۹
۱۲۸	روح کو جسم پر قیاس کرنے والے غلط فہمی کا شکار ہو جاتے ہیں۔	۱۵۰
۱۲۸	روح کے تصرفات عبارات علماء کی روشنی میں۔	۱۵۱
۱۵۲	کسی روح کا باذن اللہ تعالیٰ والمدبرات امرا کے ساتھ لاحق ہو جانا مستبعد نہیں۔	۱۵۲
۱۵۳	بہائم وحشرات الارض کی روحوں کون قبض کرتا ہے۔	۱۵۳
۱۳۰	خلفائے راشدین، ائمہ اہل بیت کرام	۱۵۴
۱۳۵	خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی خلافت و صحابیت کا انکار ایمان بالقرآن سے منہ ر ہے۔	۱۵۵
۱۳۵	ایسے شخص کو قربانی میں شریک نہ کیا جائے۔	۱۵۶
۱۳۵	جبریل امین پر سیدنا صدیق اکبر کی افضلیت کے قائل کی تکفیر پر	۱۵۷
۱۳۵	”رضائے مصطفیٰ“ میں چھپنے والے فتوے کے رد میں حضرت مفتی محمد حسین نعیمی صاحب کا فتوے۔	۱۵۸
۱۳۵	حضرت مفتی نعیمی صاحب کے فتوے میں غلط فہمی کی توثیق و تائید	۱۵۹

صفحہ	مضامین	صفحہ
	امام حسنؑ شہید معرکہ کربلا میں شہید نہیں ہوئے تھے، آپ کا وصال ۳ سال بعد ہوا	۱۵۸
۱۴۵، ۱۴۴	جبکہ آپ کی عمر ۹ برس تھی۔	
۱۴۴	امام حسنؑ شہید کی اہلیہ حضرت سیدہ الشہداء کی صاحبزادی تھیں۔	۱۵۹
۱۴۵	آپ کے چھ صاحبزادے اور چھ صاحبزادیاں تھیں۔	۱۶۰
	آپ کے ساتھ حضورؐ غوثِ اعظم رضی اللہ عنہ کا نسب اطر بلا شک	۱۶۱
۱۴۵	ثابت ہے۔	
"		
۱۴۵	شہید کے تمام حقوق معاف ہو جاتے ہیں مگر قرض معاف نہیں ہوتا۔	۱۶۲
۱۴۸، ۱۴۶	سیدنا امام حسینؑ کو امام مظلوم کہنا جائز ہے۔	۱۶۳
۱۴۸	مظلوم کا معنی مجبور نہیں ہے۔	۱۶۴
	اولیٰ کرام	
۱۱۶	صدیقین شہداء سے اعلیٰ اور صالحین حکماً شہداء سے ملحق ہیں۔	۱۶۵
۱۱۶	شہداء مقتولین سیفِ اعداء میں اور صلحا سیفِ محبت کے مقتول ہیں۔	۱۶۶
	حضورؐ سیدنا غوثِ اعظم کا فرمان قدحی ہذا علی رقبۃ کل	۱۶۷
۱۴۹	ولی اللہ ہاں تو ثابت ہے۔	
	اس قول مبارک کو آپ کے زمانہ سے آج تک جاہل اور لیائے عظام	۱۶۸
۱۴۹	تسلیم کرتے ہیں۔	
	آپ کا قدم پاک ہر ولی کی گردن پر ہونے کی پیشینگوئیاں آپ کی ولادت	۱۶۹
۱۴۹	سے پھلنے کے اولیائے کرام بھی دیتے رہے۔	
	حضورؐ غوثِ پاک نے قدحی ہذا الخ اپنی طرف سے نہیں بلکہ	۱۷۰

صفحہ	معانی	صفحہ
۱۵۰	اللہ تعالیٰ کے خاص حکم سے فرمایا۔	
	حضور غوث پاک رضی اللہ عنہ کے فرمان والا شان کی تصدیق میں	۱۶۱
۱۵۱، ۱۵۰	اولیاء کرام کے اقوال۔	
	اللہ تعالیٰ غوث پاک کو اپنے حق کی قسمیں دے کر کھلاتا ہے تو آپ کھاتے نہیں	۱۶۲
۱۵۲	اور قسمیں دے کر کلام کرنے کا حکم دیتا ہے تو آپ کلام فرماتے ہیں۔	
	تمام اولیاء کرام کی گردنوں پر قدم پاک کا ہونا اظہارِ فضیلت میں کاندھوں پر	۱۶۳
۱۵۲	ہونے سے درجہ نمایاں ہے۔	
	شب معراج سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم حضور غوث اعظم کے دوش مبارک پر	۱۶۴
	قدم انور رکھ کر براق پر تشریف فرما ہوئے یا حضور اقدس کے عرش پر	
۱۵۳	تشریف لے جاتے وقت ایسا ہوا۔	
۱۵۳	قصیدہ روحی کا حضور غوث اعظم کی تصنیف ہونا تحقیق طلب ہے۔	۱۶۵
	غیر نبی خادمانہ حیثیت میں انبیاء کرام کی مدد کر سکتا ہے (قصیدہ روحی میں	۱۶۶
۱۵۳	انبیاء کرام کی امداد کے واقعات کو اسی معنی پر محمول کیا جائے گا۔)	
	اللہ کے پیار سے اس کی قدرت کے مظہر ہوتے ہیں لہذا حق تعالیٰ کے افعال	۱۶۷
۱۵۵	کی نسبت بطور ایہام اپنی طرف کر لیتے ہیں۔	
۱۵۵، ۱۵۴	كنت سمعہ الذی یسمع بہ الحدیث۔	۱۶۸
	بلاشبہ کہ تا کسی کلام یا کتاب کی نسبت حضرات انبیاء کرام بلکہ کسی عام مسلمان	۱۶۹
۱۵۷	کی طرف بھی نہ کی جائے۔	
	کلام یا کتاب متحقق نسبت ہو تو اسے متشابہات پر محمول کر کے تسلیم کیا جائے اور	۱۷۰
۱۵۷	تصورِ فہم کی نسبت اپنی طرف کی جائے۔	

صفحہ	معانی	سکڑ
۱۵۷	سیدنا غوثِ اعظم کے وہ محامد و مناقب جو قصیدہ غوثیہ وغیرہ سے ثابت ہیں بڑے جامع مانع اور اشتباہ سے پاک و مبترا ہیں جن کا پڑھنا سننا باعثِ نجات دارین ہے۔	۱۸۱
۱۵۷	مقامِ ولایت کے خصوصی منصب کے بارے میں حضرت محمد و اہل بیت کے ایک مکتوب کا اقتباس قطبیتِ کبرے اور مرکزیتِ حضراتِ اہل بیت کرام کے لئے ہی ہے۔	۱۸۲
۱۶۱	ائمہ اہل بیت اور حضور غوثِ پاک کے درمیان اور کوئی شخص قطبیتِ کبریٰ کے مرتبہ پر فائز نہیں اور اب یہ مرتبہ آپ ہی کے ساتھ خاص ہے اور سب اقطاب و نجباء آپ کے توسط ہی سے فیضیاب ہو رہے ہیں۔	۱۸۳
۱۶۱	افلت شمس الاولین و شمسنا الخ	۱۸۴
۱۶۱	اہل بیت کرام کے علاوہ دوسری اقوام کے تشرع حضراتِ اہل بیت کرام کے فیضان سے قطب ہو سکتے ہیں۔	۱۸۵
۱۶۳	عالمِ مہتمی حقیقی پیر کا عالم و متقی سجادہ نشین اس کا قائم مقام اور مظہر ہوتا ہے۔	۱۸۶
۱۶۵	سجادگی، نیابت اور خلافت کا معنی قائم مقامی ہے۔	۱۸۷
۱۶۵	نائب کا کام یہ ہے کہ اپنے منسوب عند کے فرائض و اختیارات کا اجرا کرے ایسا متقی سجادہ نشین اولی الامر میں داخل ہے۔	۱۸۸
۱۶۵	فتران کریم کی توہین اور نماز روزہ کا انکار کرنے والا جاہل پیر کا کافر اور مرتد ہے، اہل اسلام پر لازم کہ ایسے شخص سے کوئی تعلق نہ رکھیں۔	۱۸۹

صفحہ	مضامین	نمبر
	شرعیات و طہریت —	
۱۰۸	ابن عربی ولی ہیں اور ولی کا قول مخالف شرع نہیں ہو سکتا۔	۱۹۰
	سیدنا غوث اعظم کا فرمان ہے کہ ہر وہ حقیقت جسے شریعت رد و کبر دے،	۱۹۱
۱۵۶، ۱۰۸	بے دینی ہے۔	
۱۰۸	امام غزالی فرماتے ہیں کہ اول و آخر ظاہر شریعت کو صحیح ماننا ضروری ہے۔	۱۹۲
۱۰۸	شریعت کی اہمیت پر حضرت داتا گنج بخش کا قول۔	۱۹۳
	خلاف شریعت کشف کا دعویٰ باطل اور اس کے صحیح ہونے کا اعتقاد	۱۹۴
۱۰۸	رکھنے والا کافر و زندیق ہے۔	
	شاہ سلیمان تونسوی فرماتے ہیں کہ خلاف شرع معمولی کام بھی بندہ کو	۱۹۵
۱۰۹	مرتبہ ولایت سے گرا دیتا ہے۔	
۱۰۹	موافق شریعت الہام اولیاء ان کے اپنے حق میں حجت ہے۔	۱۹۶
۱۵۶	جو شخص شریعت پر عمل پیرا نہ ہو اس کا ایمان اور توحید غیر معتبر ہے۔	۱۹۷
	صوفیائے کرام کی مصطلحات کو معانی متعارفہ پر محمول سمجھ کر اعتقاد کرنا	۱۹۸
۱۵۶، ۱۰۹	کفر ہے۔	
	کلمات صوفیہ متشابہات کا درجہ رکھتے ہیں جن کی مراد تک عالم عقل کی	۱۹۹
۱۵۶، ۱۰۹	رسائی نہیں۔	
۱۰۵	خلاف شرع تاویل منع اور ناجائز ہے۔	۲۰۰
۱۰۶	میرودلوں نے شیخ محی الدین ابن عربی کی کتابوں میں تحریف کی ہے۔	۲۰۱
۱۰۶	فصوص الحکم میں خلاف شرع کلمات موجود ہیں۔	۲۰۲
	اہم شعرائے شیخ ابن عربی کے ہاتھ کا لکھا ہوا فتوحات مکیہ کا نسخہ دیکھا	۲۰۳

صفحہ	مضامین	نمبر
۱۰۷	جس میں مصری نسخوں والی تحریر شدہ عبارات میں سے کوئی عبارت نہ تھی۔	
۱۰۷	دراختار میں ہے کہ شیخ ابن عربی کی کتابوں کا مطالعہ نہ کیا جائے۔	۲۰۴
۱۰۹	سیدنا ابن عربی فرماتے ہیں ہم ایسی قوم ہیں کہ ہماری کتب غیر نظر کرنا حرام ہے۔	۲۰۵
	کسی بزرگ کی کتاب میں خلاف شریع کلمہ ملے تو اس کی توجیہ و تحقیق کا اسلوب کیا ہے۔	۲۰۶
۱۱۰		
۱۱۱	تشابہ میں سکوت لازم ہے۔	۲۰۷
	کتاب التفسیر	
	قرآن کریم کی کسی آیت میں یہ نہیں کہ ذیاب میں کسی جگہ یہودی حکومت قائم نہیں ہو سکتی۔	۲۰۸
۱۴۳	کفار اور اشتراکیت پرست طبقہ اسلام دشمنی کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتے۔	۲۰۹
۱۴۳	اہل اسلام کا فرض ہے کہ وہ قرآنی ارشادات کو سمجھنے کے لئے علماء ربانین کی طرف رجوع کریں۔	۲۱۰
۱۴۳	قرآنی خبریں حروف بحرف صحیح ہیں۔	۲۱۱
۱۴۳	واقعات عالم سے حقانیت اسلام اور صداقت قرآن کی تازہ بہ تازہ تصدیقیں ہو رہی ہیں۔	۲۱۲
۱۴۳	حزبت علیہم الذلۃ کے ساتھ استنار بھی ہے اسی سیاق و سباق میں آیت کو سمجھنا چاہیے۔	۲۱۳
۱۴۳	آیت قرآنی کے مفہوم کے مطابق یہودی اسلام لے آئیں تو حقیقی عزت یاب ہو سکتے ہیں یا حکومتوں سے عہد و پیمان کر کے دنیوی	۲۱۴

صفحہ	مضامین	صفحہ نمبر
۱۴۴	عزت پاسکتے ہیں۔	
۱۴۴	۲۱۵ امریکہ، روس اور برطانیہ کے تعاون سے اسرائیلی حکومت کا قیام	
۱۴۴	۲۱۶ صداقت قرآن کی دلیل ہے۔	
۱۴۴	۲۱۷ کلمہ او قد وانا للہ واللہ صداقت اسلام کی دوسری دلیل۔	
۱۴۵	۲۱۸ و یسعون فی الارض ضیاداً صداقت اسلام کی تیسری دلیل۔	
۱۴۶	۲۱۸ لہ یضروکہ الا اذی میں یہودی مدینہ میں مسلمان ہو جانے والے	
۱۴۶	۲۱۹ کمزور صحابہ کرام کو خطاب ہے، اس میں عموم نہیں۔	
۱۴۶	۲۲۰ اگر آیت کا خطاب ہر زمانہ کے مسلمانوں کو ہو تو بھی اعتراض نہیں۔	
۱۴۶	۲۲۰ اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام کی فتح و نصرت کو مشروط فرمایا ہے۔	
۱۴۶	۲۲۱ مدعیان اسلام کا آپس میں دست بگڑیاں ہونا، احکام ربانیہ میں غفلت	
۱۴۶	۲۲۲ اور تقویٰ و توکل سے عاری ہونا مسلمانوں کی موجودہ بزدلی کا باعث ہے۔	
۱۴۸	۲۲۲ قرآنی صداقتوں کو دشمنان اسلام کا دھوکہ سے اعتراض کے رنگ میں	
۱۴۸	۲۲۳ پیش کرنا اہل اسلام کی غفلت کا نتیجہ ہے۔	
۱۴۹	۲۲۳ انا عرضنا الامانت میں "امانت" سے مراد تکلیفات شرعیہ نماز،	
۱۴۹	۲۲۳ روزہ وغیرہ ہیں یا امانت سے مراد تجلیات ذاتیہ دامتہ کی استعداد و	
۱۴۹	۲۲۳ قابلیت ہے۔	
۱۴۹	۲۲۳ و تعذروہ و توقدروہ و تسبحوہ کی ضمائر کے مراجع کے بارے میں	
۱۴۹	۲۲۳ اقوال مفسرین۔	
۱۴۹	۲۲۵ جس کی طرف ضمیر راجع ہو اس کا دور ہونا بعد مرجع کہلاتا ہے۔	
۱۴۹	۲۲۶ ایک کلام میں ایک ہی قسم کی ضمیروں کا مختلف مراجع کی طرف لٹکانا ضائع	

صفحہ	مضامین	صفحہ
۱۷۹	کھلاتا ہے۔	
۱۸۰	ایک قرأت و یعزروہ و یوقروہ یا کے ساتھ بھی ہے۔	۲۲۷
	اکثر ائمہ کے مطابق و تعزروہ و توقروہ کی ضمیریں حضور علیہ السلام کی طرف لٹتی ہیں۔	۲۲۸
۱۸۰	مرجع کے لئے لفظی ذکر کا قرب ضروری نہیں ذہنی ذکر کافی ہے۔	۲۲۹
۱۸۰	اللہ جل و علا اور حبیب پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر ذہنوں میں جلوہ گر ہے۔	۲۳۰
	ومن اوفیٰ بما عہد علیہ اللہ فسیؤتیہ اجر اعظیما کے	۲۳۱
۱۸۰	مراجع کا بیان۔	
	بعد مرجع یا انتشارِ ضمائر اگر ماہِ لغت عرب کے وقتِ فہم کا باعث ہوں تو	۲۳۲
۱۸۱	قابلِ اعتراض ہو سکے ہیں ورنہ نہیں۔	
	ومن یطعم اللہ ورسولہ ویدخلہ جنت الایۃ اور سبحان	۲۳۳
۱۸۱	الذی اسرٰی بعبدہ الایۃ کے ضمائر کا بیان۔	
	توقروہ پر وقتِ تام ہے اور تسبیحہ سے دوسرے کلام کی	۲۳۴
۱۸۱	ابتداء ہوتی ہے۔	
۱۸۲ تا ۱۹۱	سورۃ بقرہ کا مختصر عالم فہم تعارف۔	۲۳۵
۱۸۲	ہجرت مدینہ منورہ کے بعد سب سے پہلے یہی سورت نازل ہوئی۔	۲۳۶
۱۸۲	اس سورت میں ہزار حکم، ہزار نہی اور ہزار خبریں ہیں۔	۲۳۷
۱۸۲	آیۃ الکوسی کی فضیلت	۲۳۸
۱۸۲	امن الرسول تا آخر سورت دو آیات کی فضیلت۔	۲۳۹
	جس گھر میں سورۃ بقرہ کی تلاوت کی جائے وہ تین دن تک شیطان سے	۲۴۰

صفحہ	مضامین	نمبر
۱۸۳	محفوظ رہتا ہے۔	
۱۸۳	حروف مقطعات اللہ و رسول کے درمیان اسرار ہیں۔	۲۴۱
	سورہ بقرہ کے چالیس رکوع، دوسو چھیالیس آیات اور ساٹھ کچیس ہزار	۲۴۲
۱۸۳	حروف ہیں۔	
۱۸۳	عقائد متعلقہ ذات باری تعالیٰ۔	۲۴۳
۱۸۴	عقائد متعلقہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔	۲۴۴
۱۸۵	یہود و نصاریٰ کے علماء حضور کو اپنے بیٹوں کی طرح اچھی طرح پہچانتے تھے۔	۲۴۵
۱۸۵	تورات و انجیل میں آپ کا ذکر بڑی وضاحت سے موجود تھا۔	۲۴۶
۱۸۵	قرآن کریم کی شان۔	۲۴۷
۱۸۵	حضرت ابراہیم علیہ السلام کا بیان۔	۲۴۸
۱۸۷	بنی اسرائیل کا ذکر۔	۲۴۹
۱۸۷	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بیان۔	۲۵۰
۱۸۷	حضرت سلیمان علیہ السلام کا ذکر۔	۲۵۱
۱۸۷	حضرت عزیر علیہ السلام کا بیان۔	۲۵۲
۱۸۸	فرشتوں کا ذکر۔	۲۵۳
۱۸۸	ارکان اسلام (نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ) کا بیان۔	۲۵۴
۱۸۹	حلال کھانے اور حرام سے بچنے کا حکم۔	۲۵۵
۱۸۹	بیع حلال ہے اور سود حرام ہے۔	۲۵۶
۱۸۹	گواہی کا بیان۔	۲۵۷
۱۸۹	گروی رکھنے کا بیان۔	۲۵۸

صفحہ	مضامین	صفحہ
۱۸۹	صدقات و خیرات کا بیان۔	۲۵۹
۱۸۹	ریاء سے بچنے کا حکم۔	۲۶۰
۱۸۹	شکاح کا بیان کہ مؤمنین کے ساتھ ہوا رکھار کے ساتھ نہ کیا جائے۔	۲۶۱
۱۸۹	مسائل طلاق۔	۲۶۲
	کعبہ شریف کی تعمیر اس کا لوگوں کے لئے مرجع اور امان ہونے، قبلہ بننے اور طواف کا بیان۔	۲۶۳
۱۸۹	ذبیحی لاپس کی خطر حق چھپانے کی برائی۔	۲۶۴
۱۸۹	قصص کا بیان۔	۲۶۵
۱۹۰	جہاد، ثابت قدمی اور صبر کا حکم۔	۲۶۶
۱۹۰	شہید کی حیات ابدی کا بیان۔	۲۶۷
۱۹۰	یتیموں کی اصلاح کا حکم۔	۲۶۸
۱۹۰	عہد لپرا کرنے کا ذکر۔	۲۶۹
۱۹۰	مرتد کے احکامات۔	۲۷۰
۱۹۱	نسخ کا بیان۔	۲۷۱
۱۹۱	اب کوئی آیت یا حکم منسوخ نہیں ہو سکتا۔	۲۷۲
	کتاب السنۃ والحدیث —	
	قرآنی دلائل کی روشنی میں حجۃ حدیث کے ثبوت میں رسالہ "حدیث الجلیب"	۲۷۳
	رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے قول، فعل اور راہ و رسم کا نام سنت و حدیث ہے۔	
۱۹۹ تا ۲۵۸	حضور کی سنت و حدیث ایمانداروں کے لئے آفتاب ہدایت ہے۔	۲۷۴

صفحہ	معنا	صفحہ نمبر
۲۰۰	حجیت حدیث پر قرآن پاک سے دلیل نمبر۔	۲۷۵
۲۲۹، ۲۰۰	حضور کے بتلانے ہی سے امت نے قرآن کا قرآن ہونا جانا۔	۲۷۶
	حضور کا یہ بتانا کہ یہ قرآن ہے "بھی حدیث ہے گویا انکار حدیث کی صورت میں	۲۷۷
۲۲۹، ۲۰۱	قرآن کا اعتبار بھی نہیں رہے گا۔	
۲۰۱	جب حدیث کے بغیر قرآن ممکن نہیں تو اس پر عمل کیسے ممکن ہوگا۔	۲۷۸
۲۰۱	حضور اکرم آیات کے علاوہ اپنے اقوال سے بھی امت کا ترکیہ فرماتے ہیں۔	۲۷۹
	ويعلمهم الكتاب والحكمة میں کتاب سے قرآن کریم اور حکمت سے	۲۸۰
۲۰۱	حدیث پاک مراد ہے۔	
۲۰۱	قیامت تک آنے والے دگ حضور سے فیضیاب ہوتے رہیں گے۔	۲۸۱
۲۰۱	تعلیم قرآن کی طرح تعلیم حدیث بھی اللہ کا فضل ہے۔	۲۸۲
۲۰۲	دلیل نمبر ۲ و ۳۔	۲۸۳
۲۰۲	اللہ تعالیٰ نے حبیب پاک کو اپنی کتاب کے مطالب بیان فرمادے ہیں۔	۲۸۴
	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو ان کے لئے ضروری و مفید مطالب و معانی	۲۸۵
۲۰۲	بیان فرمادے۔	
۲۰۲	حدیث پاک کی مدد کے بغیر گذشتہ، موجودہ اور آئندہ کی کسی مخفی چیز کی تفصیل معلوم	۲۸۶
۲۰۲	نہیں ہو سکتی۔	
	احادیث میں ہوائی جہاز، ریل گاڑی، ایٹم بم وغیرہ تو ایجاد شدہ چیزوں کا تفصیل	۲۸۷
۲۰۲	علم موجود ہے۔	
۲۰۲	حدیث کے بغیر کان و اعمال شرعیہ کا علم بھی حاصل نہیں ہو سکتا۔	۲۸۸
	صلوٰۃ، زکوٰۃ وغیرہ کے لغوی معنی شرعی معنی کی وضاحت نہیں کرتے بلکہ ان کا	۲۸۹

صفحہ	مضامین	صفحہ
۲۰۶	بیانِ قولی فعلی اور تقریری حدیثوں سے ہوتا ہے۔	
۲۰۶	چونکہ ہم نے حضور کا ظاہری زمانہ نہیں پایا لہذا ہم صحابہ کرام، ائمہ دین اور علماء اسلام کے بھی محتاج ہیں۔	۲۹۰ ۲
۲۰۶	خارجی ان الحکمہ الاذللہ پڑھ کر صحابہ کرام کے فیصلوں کو بے اعتبار بناتے۔	۲۹۱
۲۰۸ ۲۰۶	اس سلسلہ میں حضرت علی کا ایک واقعہ۔	۲۹۲
۲۰۸	دلیل نمبر ۵۔	۲۹۳
۲۰۹	حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام ظاہر و پوشیدہ علم حاصل ہیں۔	۲۹۴
۲۰۹	حضور ان خدا داد علوم سے امت کو بھی فیضیاب فرماتے ہیں اور رخیل سے کام نہیں لیتے۔	۲۹۵
۲۰۹	حضور چونکہ سراپا رحمت ہیں اور ذرہ ذرہ کا علم غیب رکھنے والے ہیں اس لئے آپ کی تعلیمات پر عمل و اعتقاد ہماری ہدایت کا باعث ہے۔	۲۹۶ ۳
۲۱۰	حدیث پاک سے دور ہونا گمراہی اور سببِ غضبِ الہی ہے۔	۲۹۷
۲۱۱	اللہ اور اس کے انعام یافتہ بندوں کا راستہ صراطِ مستقیم ہے۔	۲۹۸
۲۱۱	دلیل نمبر ۶۔	۲۹۹
۲۱۲	صحابہ کرام، تابعین، ائمہ اور اولیاء و علماء آفتاب رسالت مآب ہی کا نور پھیلا رہے ہیں۔	۳۰۰
۲۱۲	دلیل نمبر ۷۔ متعدد آیات سے حجیتِ حدیث کا ثبوت۔	۳۰۱
۲۱۶	حضور کی تمام قولی و فعلی حدیثیں واجب العمل ہیں۔	۳۰۲
۲۱۶	عمل بالقرآن، عمل بالحدیث کے بغیر ناممکن اسی طرح عمل بالحدیث صحابہ و فقہاء مجتہدین کی ہدایت کے بغیر ناممکن لہذا فقہ پُر عمل حدیث پاک پر عمل ہے۔	۳۰۳
۲۱۷		

صفحہ	مضامین	نمبر
۲۱۷	دلیل نمبر ۸۔	۳۰۴
۲۱۸	حدیثوں پر عمل اتباع رسول ہے جس سے انسان خدا کا محبوب بن جاتا ہے۔	۳۰۵
۲۱۹	دلیل نمبر ۹ تا ۱۲۔	۳۰۶
۲۲۱	دلیل نمبر ۱۳ تا ۱۵۔	۳۰۷
۲۲۲	اللہ و رسول کے حکم ماننے کا تقاضا یہ ہے کہ ترانہ کی گنج گدیش کو بھی مقبر مانا جائے۔	۳۰۸
۲۲۲	دلیل نمبر ۱۶ تا ۱۷۔	۳۰۹
۲۲۳	دلیل نمبر ۱۸ تا ۳۵۔	۳۱۰
۲۲۵	صفور کی ایک بات اور پیشینگوئی صداقت کے بلند ترین مینار کی حیثیت رکھتی ہے۔	۳۱۱
۲۲۵	پیشینگوئی نمبر ۱۸ حجاز مقدس میں زبردست آگ کا ظہور۔	۳۱۲
۲۲۶	آگ کا ظاہر ہونے کی تاریخ اس کی شدت وحدت طول وعرض اور ہولناکی کا بیان۔	۳۱۳
۲۲۶	سخت حرارت والی اس آگ سے مدینہ منورہ والوں کو ٹھنڈی ہوا آتی رہی۔	۳۱۴
۲۲۶	اس زبردست آگ سے اللہ تعالیٰ نے حرم مدینہ کو محفوظ رکھا۔	۳۱۵
۲۲۸	آگ کے ظہور سے پہلے کئی دن تک سخت زلزلے آتے رہے تھے کہ ایک دن اٹھارہ مرتبہ زلزلہ آیا۔	۳۱۶
۲۲۸	یہ آگ باؤں دن تک مسلسل قائم رہی۔	۳۱۷
۲۳۰	دوسری پیشینگوئی، ترک قوم کے علیاداران سے ہماؤ کی خبر پر پتل۔	۳۱۸
۲۳۱	تیسری پیشینگوئی، لانان القوة فالو می کے مفہوم کی وضاحت۔	۳۱۹

صفحہ	مضامین	نمبر
۲۳۱	حضور علیہ السلام کا ایک اسم گرامی "صاحب السیف" بھی ہے۔	۳۲۰
	"رمی" کا لفظ تیر سے لے کر توپوں کے گولے، ایٹم بم، میزائل وغیرہ تک	۳۲۱
۲۳۲	تمام جدید ہلک بھاریوں کو شامل ہے۔	۳۲۲
	یہ حضور کی ہمدانی اور جامع بیانی ہے کہ ایک لفظ "رمی" میں وہ سب کچھ	۳۲۳
۲۳۲	جمع کر دیا جو ہر زمانے کے اوزان پر صادق آتا ہے۔	۳۲۴
۲۳۲	حضور کے سامنے زمان و مکان اور مکین و مکان کی سختیں سمٹی ہوئی ہیں۔	۳۲۵
۲۳۴	تیسری پیشینگوئی، فضائل و برکات رمضان کے سلسلہ میں ارشادات کی صداقت۔	۳۲۶
	نویں، دسویں اور گیارہویں پیشینگوئی، جب گویا عورتیں مزا میر اور باجے	۳۲۷
۲۳۶	ظاہر ہوں گے تو مسخ اور قذف ہوگا۔	۳۲۸
۲۳۶	منشیات کا عام ہونا بھی حضور کے فرامات کی صداقت کی دلیل ہے۔	۳۲۹
۲۳۶	خفت کا معنی۔	۳۳۰
۲۳۷	مسخ اور قذف کا مفہوم۔	۳۳۱
۲۳۸	بارہویں پیشینگوئی "ظہور القلم"۔	۳۳۲
۲۳۸	ظہور قلم کی متعدد صورتیں۔	۳۳۳
۲۳۸	تیرھویں پیشینگوئی، اتحاد و یک جہتی کا فقدان۔	۳۳۴
	چودھویں پیشینگوئی، جب خانہ جنگی کا آغاز ہوا تو قیامت تک یہ سلسلہ	۳۳۵
۲۳۹	جاری رہے گا۔	
۲۳۹	سبائیوں اور بلوایتوں نے عہدِ خلافت عثمانی میں خانہ جنگی کی بنیاد رکھی۔	
۲۳۹	مختلف ادوار کی خانہ جنگیاں۔	
۲۴۰	پندرھویں سولہویں پیشینگوئی، جھوٹے مدعیانِ نبوت کا ظہور۔	

صفحہ	مضامین	نمبر
۲۴۰	سیکون کنڈابون شلاٹون اکڈٹ، کی تشریح۔	۳۳۶
۲۴۱	سرخویں پیشینگوئی، فتنہ انکار حدیث کی نشاندہی۔	۳۳۷
۲۴۱	الافی اوستیت القرآن و مثله معہ الحی کا معنی و مفہوم۔	۳۳۸
۲۴۲	حجیت حدیث پر دلیل نمبر ۳۶۔	۳۳۹
۲۴۳	حجیت حدیث پر دلیل نمبر ۳۷۔	۳۴۰
۲۴۴	حجیت حدیث پر دلیل نمبر ۳۸، ۳۹۔	۳۴۱
۲۴۵	حجیت حدیث پر دلیل نمبر ۴۰۔	۳۴۲
۲۴۶	حجیت حدیث پر دلیل نمبر ۴۱۔	۳۴۳
۲۴۷	ہرنی کا قول و فعل کتاب اللہ کی طرح شرعی دلیل ہے۔	۳۴۴
۲۴۷	حجیت حدیث پر دلیل نمبر ۴۲۔	۳۴۵
۲۴۸	حلال و حرام کرنا حضور کی صفت ہے۔	۳۴۶
۲۴۸	حجیت حدیث پر دلیل نمبر ۴۳ تا ۴۵۔	۳۴۷
۲۴۹	یہودیوں کو بھی انکار حدیث کی بُری عادت تھی۔	۳۴۸
۲۴۹	موسے علیہ السلام کی حدیث کا انکار کرنے والوں پر عذاب الہی نازل ہوا۔	۳۴۹
۲۵۰	حجیت حدیث پر دلیل نمبر ۴۶۔	۳۵۰
۲۵۰	حجیت حدیث کے متعدد دلائل پر پُر تمل دلیل نمبر ۴۷۔	۳۵۱
۲۵۲	حجیت حدیث پر دلیل نمبر ۴۸۔	۳۵۲
۲۵۳	اللہ رب العزت محبوب پاک کے کام کو اپنا کام اور اپنے کلام کو رسول کا کلام قرار دیا۔	۳۵۳
۲۵۳	اگر قول رسول (حدیث) کا اعتبار نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنے قول کا نام	۳۵۴

صفحہ	مضامین	نمبر
۲۵۴	"قول رسول" نہ رکھتا۔	
۲۵۴	حدیث قولی فعلی اور تقریری کی تفسیریں۔	۲۵۵
۲۵۶	حدیث "شرب البول" کے اسناد پر بحث۔	۲۵۶
۲۵۸	حدیث "رأيت رجب في صورة شاب کے حوالہ جات۔	۲۵۷
	فوائد متفرقة	
۶۶	صاحب جلالین، تفسیر جلالین میں سب سے راجح قول پر اعتماد کرتے ہیں۔	۲۵۸
۹۰	"کلمہ" لغت عرب میں عموم افعال کے لئے ہے۔	۲۵۹
۹۱	کلمہ "تعمیم افعال کا تقضی ہے اور تعمیم افعال تکرا افعال کا مستزوم۔	۲۶۰
	جس طرح جملہ اسمیہ مثبتہ قرآن کی مدد سے دوامی ثبوت کا فائدہ دیتا ہے	
	اسی طرح جملہ اسمیہ منفیہ مقامی معاونت سے نفی کے دوام کا فائدہ	
۹۷	دیتا ہے، دوام کی نفی نہیں کرتا۔	
۱۰۳	خاص، افادہ معنی میں قطعی ہوتا ہے۔	۲۶۱
	خاص قرآن کے مقابل ایسی خبر واحد جو حضور علیہ السلام یا رب العزت کی طرف	۲۶۲
۱۰۳	منسوب ہو اور خاص قرآن سے مواظقت نہ کر سکے تو اسے چھوڑا جائے گا۔	
۱۰۴	خاص اپنے مدلول کو یقینی اور قطعی طور پر شامل ہوتا ہے۔	۲۶۳
۱۰۴	محکم وہ ہے جس سے مراد پختہ ہو کہ احتمال نسخ و تبدیل باقی نہ رہے۔	۲۶۴
۱۰۴	اخبار میں نسخ جاری نہیں ہوتا۔	۲۶۵
۱۰۴	ایسی خبر جس میں طلب کا معنی نہ ہو منسوخ نہیں ہو سکتی۔	۲۶۶
۱۰۴	نسخ کا محل ایسا حکم ہے جو وجود و عدم دونوں کا محتمل ہو۔	۲۶۷
۱۰۴	ایسا حکم منسوخ ہو سکتا ہے جس کے ساتھ نص سے ثابت نسخ کے منافی	۲۶۸

صفحہ	معنا میں	مسئلہ
۱۰۴	قید لاحق نہ ہو۔	
۱۰۴	محکم کے مقابلہ میں ظاہر نص اور مفسر مروج ہیں۔	۳۶۹
	ظاہر سے نص مقدم ہے اور ظاہر نص سے مفسر مقدم اور ان سب سے	۳۷۰
۱۰۵	محکم مقدم ہے۔	
۱۰۵	محکم میں کسی تاویل و تخصیص کی گنجائش نہیں۔	۳۷۱
۱۰۵	افادہ یقین میں محکم تمام قطعی نصوص میں کامل و قوی ہے۔	۳۷۲
۱۰۵	تاویل کا معنی و مفہوم۔	۳۷۳
	نصوص کے ظاہری معنی ہی معتبر ہیں، چھوٹے اہل باطن کے غلط بیان کردہ	۳۷۴
۱۰۶	معانی اسکا دوسرے دینی ہے۔	
۱۰۸	شریعت کا ترازو علمائے شریعت کے ہاتھوں میں ہے (قول ابن عربی)	۳۷۵
۱۰۸	جو ولی مکلف، میزان شریعت سے باہر نکلے اس کا رد و انکار ضروری ہے۔	۳۷۶
۱۲۷	سیدی عبدالعزیز و باغ مصری، جلیل القدر اصحاب کشف میں سے ہیں۔	۳۷۷
	ہجۃ الاسرار نہایت ہی بلند پایہ تصنیف ہے جو کتب حدیث کی طرز پر	۳۷۸
۱۵۰	باقاعد و بااسناد ہے۔	
	منجبر صادق جب امر ممکن کی خبر دے تو قابل تسلیم اور مخبر لازم الاطاعت ہوتا	۳۷۹
۱۵۴	ماننا ضروری اور لازم ہے۔	
۱۶۲	جمع مؤنث سالم معرف باللام مفید استغراق ہے۔	۳۸۰
۱۶۲	جمع مضاف بھی مفید استغراق ہے۔	۳۸۱
۲۳۵	ابن ترمذی نے ۹۷۷ھ میں وفات پائی۔	۳۸۲
۲۳۹	البرد او د، ترمذی تیسری صدی ہجری میں لکھی گئیں۔	۳۸۳

صفحہ	معنا میں	سُورۃ
۷۸	حُرگوش دوسرے لوگوں کی طرح بلوچوں اور سیدوں کے لئے بھی حلال ہے۔	۳۸۲
۷۸	حضرت علیہ السلام نے حُرگوش کے دوران قبول فرمائے۔	۳۸۵
۷۹	بطور امداد غنی یا فقیر اہم مسجد کو قربانی کی کھالیں دی جاسکتی ہیں۔	۳۸۶
۷۹	تنخواہ کے طور پر قربانی کی کھالیں دینا جائز نہیں۔	۳۸۷
۷۹	قربانی یا حقیقت کی کھال قصاب کو بطور مزدوری دینا ناجائز ہے۔	۳۸۸
۱۲۵	دفاعی فنڈ میں حیلہ تملیک سے زکوٰۃ کی رقم خرچ کی جاسکتی ہے۔	۳۸۹

اجمالی فہرست فتاویٰ نورۃ جلد ششم

کتاب الطہارۃ	باب الاعتکاف
کتاب المساجد	کتاب الحج
کتاب الصلوٰۃ	کتاب النکاح
باب الاوقات	باب المحرمات
باب الاذان	باب المصاہرۃ
باب الامامت	باب نکاح المغنۃ والمحوامل
باب ما تبطل بہ الصلوٰۃ وما لا تبطل	باب الرضاع
باب المتطوع	باب الولی
باب الجمعة والعیدین	باب الکفو
باب الحجۃ آنز	کتاب الطلاق
کتاب الزکوٰۃ	کتاب المحظر والاباحۃ
کتاب الصوم	فوائد اصول فقہ
باب رؤیتہ السلال	متفرقات

تفصیل فہرست جلد ششم کے آغاز میں (صفحہ ۲۶۳ پر) ملاحظہ فرمائیں



حیاتِ فقیہِ اعظم

عمر با کعب و تنجانه می ناله حیات
تا ز بزم عشق کجای و انا می راز آید ورن

یکتا سے روزگار

فقیر اعظم حضرت علامہ مولانا ابوالخیر محمد نور الدین رحمہ اللہ بصیر پوری قدس سرہ العزیز اپنے دور کی نادر روزگار شخصیت تھے۔ علم و فضل، تقویٰ و عبادت، تنظیم و سیاست اور بہت واسعتا میں یکتا سے روزگار تھے، جلالت علمی اور عظیم دینی خدمات کے باوجود تواضع اور خوش اخلاقی کا پیکر تھے۔ اپنے استاد و محرم فقیہ اعظم پاکستان حضرت ابوالبرکات سید احمد قادری قدس سرہ کی خدمت میں حاضر ہوتے تو ادب و احترام اور انکار کا مجسمہ دکھائی دیتے اور دیکھنے والا آپ کی عظمت کا اعتراف کئے بغیر نہ رہتا۔

حیرت کی بات یہ ہے کہ علمی مراکز سے دور بصیر پور ایسے دیہاتی اور غیر علمی محول میں رہ کر علم دین اور حجت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شمع فروزاں کی جس کی ضیاء باری نے صرف پاکستان ہی کا گوشہ گوشہ منور نہیں کیا بلکہ اس کی شعاعیں دوسرے ممالک تک پہنچیں وقت کے جلیل القدر علمائے علمی مسائل میں آپ کی طرف رجوع کرتے اور فیض یاب ہوتے۔ سزادوں طلباء اور علمائے آپ کی بارگاہ سے علوم و دینیہ کا فیض حاصل کیا۔

آپ کے دارالعلوم کا امتیازی وصف یہ تھا کہ یہاں طلباء کو صرف نصابی کتب نہیں پڑھائی جاتی تھیں بلکہ انہیں اعمالِ صالحہ اور اخلاص و تقویٰ سے کاپس کر بھی بنایا جاتا تھا۔

حضرت فقیہ اعظم لویں تو تفسیر و حدیث اور دیگر تمام مروجہ علوم و دینیہ میں کامل و مہترس رکھتے تھے لیکن فقہ میں آپ کو تخصص کا درجہ حاصل تھا اسی لئے آپ کے ہم عصر و را کا بر علمائے آپ کو فقہ اعظم تسلیم کیا، چھ نیم جلدوں پر مشتمل آپ کے فتاویٰ کے

مطالعہ سے آپ کی وسعت نظر، عمیق مشاہدہ، قوت استدلال اور قدرتِ فکر کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

خالص علمی و دینی ماحول اور دیہات کی سادہ وضع میں زندگی بسر کرنے کے باوجود ان کی نگرانی میں بڑی حدت تھی۔ انہوں نے عہدِ حاضر کے مسائلِ جدیدہ کا مجتہدانہ انداز میں حل پیش کیا۔ دینی مسائل میں یہاں اجتہاد کی گنجائش ہو تھی تو اور ریسرچ جاری رہنی چاہتے ورنہ جمود اور تعطل فکری صلاحیتوں کو زنگ آؤد کر کے رکھ دے گا اور نئی نسلِ دین سے دور ہوتی چلی جائے گی۔ نماز میں لاؤڈ سپیکر کا استعمال، ایلیپتی اور ہومیو پتی دواؤں کا کھم جان بلب مرلینوں کے لئے عطیہِ خون، لڑکیوں کو لکھائی کی تعلیم دینا، ریل گاڑی اور ہوائی جہاز میں نماز۔ روزے کی حالت میں انکجشن، بلغاریہ اور ڈنمارک وغیرہ میں نماز، روزے اور دیگر تقریبات کے اوقات کا تعین، جہاں سال میں بعض راتیں صرف ڈیڑھ دو گھنٹے کی ہو تی ہیں، حج کے لئے تصویہ کا جواز وغیرہ مسائل کا حضرت فقیرِ اعظم نے فقہانہ بصیرت سے حل پیش ہے، تمام تر فکری حدت کئے باوجود کیا محال ہے کہ ہمیں تکبر اور عجبِ اظہار ہو یا بزرگوں کی نخوت کا کوئی پہلو نہ نکلتا ہو، دورِ جدید کے محققین کے لئے یہ طرزِ عمل مشعلِ راہ ہونا چاہئے۔

حضرت فقیرِ اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :-

”کیا تازہ حوادث و لوازل کے متعلق احکامِ شرعی موجود نہیں کہ ہم بالکل صم بکم بن جائیں اور عملاً اختیار کے ان کا فرمانِ موعومات کی تصدیق کریں کہ معاذ اللہ! اسلام ایک فرسودہ مذہب ہے، اس میں روزمرہ ضروریاتِ زندگی کے جدید ترین ہنر و ہنرِ مفاصلوں کا کوئی حل نہیں، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔“

یہ حقیقت بھی اظہر من الشمس ہے کہ کسی ناجائز اور غلط چیز کو اپنے مفاد و

فنا سے جائز و مباح کہنا ہرگز نہ ہرگز جائز نہیں مگر شرعاً اجازت ہو تو عدم حجاز کی رٹ لگانا بھی جائز نہیں غرضیکہ خدا و نفس پرستی سے بچنا نہایت ضروری ہے، کیا ہی اچھا ہو کہ ہمارے ذمہ دار علماء برکرام محض اللہ کے لئے نفسانیت سے بلند و بالا، سرسبز و کریم ہیں اور ایسے جزئیات کے فیصلہ کریں، مگر بجا ہر یہ توقع تمنّا کی حدود میں نہ کر سکتی، یہی انتشار از ادخیا کی باعث بن رہا ہے۔ فان اللہ وانا الیہ راجعون ۱۷

فقیر اعظم حضرت مولانا محمد نور اللہ نعیمی ابن مولانا محمد صدیق ابن مولانا احمد الدین ابن سلطان التارکین مولانا محمد ابراہیم ۱۶ رجب ۱۰۰۰، ۱۳۳۲ھ/۱۹۱۴ء کو پاکستان شریف کے پکس واقع گاؤں سو جے کی میں پیدا ہوئے۔ کئی پشتوں سے آپ کے خاندان میں اصحاب علم و فضل اور ارباب زہد و تقویٰ چلے آ رہے تھے، آپ نے قرآن مجید اور فارسی نصاب کی تعلیم والد ماجد اور جد امجد سے حاصل کی۔ اس کے علاوہ درس نظامی کی ابتدائی کتابیں بھی گھر میں پڑھیں۔ سو جے کی سے چھ سات میل کے فاصلے پر مولانا غلام رسول رحمۃ اللہ تعالیٰ رہتے تھے۔ ان سے کافیہ کے چند اسباق پڑھے، بعد ازاں جب بھی ملاقات ہوتی ان کا پورا پورا ادب و احترام ملحوظ رکھتے ۱۸

دیگر علوم و فنون کی تحصیل کے لئے ۱۳۴۵ھ/۱۹۲۷ء میں محدث بہاول نگر حضرت مولانا فتح محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ (م ۱۳۸۹ھ/۱۹۶۹ء کی خدمت میں گھمنڈ پور، ٹیپل غلستان ریاست بہاول پور حاضر ہوئے۔ دیگر فنون کے علاوہ معقولات کی اکثر کتابیں ان سے پڑھیں فرمایا کرتے تھے کہ مولانا فتح محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کی تدریس میں جو لطف ہوتا تھا وہ کہیں

۱۷ مولانا نعیمی، فقیر اعظم مولانا : فتاویٰ نعیمیہ ۳۶ ص ۲۷۰۔

۱۸ محمد باقر ضیاء النوری، مولانا علامہ ۱ انوار حیات (ادار العلوم خفیہ فیروزہ، بصیر پور) ص ۱۵-۱۱

نزدیکھا اور مجھے پڑھانے کا بہترین طریقہ بھی انہی سے حاصل ہوا۔ درس نظامی کی تکمیل کے ساتھ ہی علم طب کی تکمیل کی، دورہ حدیث کے لئے امام المحدثین حضرت مولانا ابو محمد محمد دیدار علی شاہ الوری رحمہ اللہ تعالیٰ کی خدمت مرکزی دارالعلوم حزب الاحناف، لاہور میں جاضر ہوئے، دورانِ سبائہم علمی اور معقول سوالات پیش کرتے جن کا جواب محدث الوری بڑے اطمینان سے دیتے، ایک مرتبہ کچھ ساتھیوں نے کہا کہ آپ زیادہ سوالات نہ کیا کریں، اس طرح دقت ضائع ہوتا ہے اور سب کچھ ہوتا ہے، حضرت محدث الوری نے انہیں سختی سے تنبیہ کی اور فرمایا :

”اس سال دورہ حدیث نہایت ہی احسن طریقہ پر پور ہا ہے اور تم جو کچھ

سمجھ رہے ہو، ان کی بدولت سمجھ رہے ہو۔“

حدیث کی تمام کتابیں امام اہل سنت محدث الوری قدس سرہ سے پڑھیں، ترمذی شریف کے کچھ اسباق مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ ابوالبرکات سید احمد قادری رحمہ اللہ تعالیٰ سے پڑھے اور ۶ شعبان، ۲۳ نومبر ۱۳۵۲ھ / ۱۹۳۳ء کو تہذیب و اخلاق اور دستارِ فضیلت سے مشرف ہوئے۔

اپنے والد گرامی اور مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ ابوالبرکات سید احمد قادری قدس سرہ کے مشورے کے مطابق سلسلہ عالیہ قادریہ میں صدر الافاضل حضرت مولانا سید محمد عظیم الدین ملو آبادی قدس سرہ کے دستِ حق پرست پر بیعت ہوئے، بیعت کے بعد صدرانِ فاضل نے فرمایا :

”مولانا! آپ کا وظیفہ درس و تدریس ہے“

چنانچہ حضرت فقیہ اعظم تمام زندگی اس وظیفہ پر بھل پیرا رہے۔ رمضان المبارک

(۱۳۶۱ھ/۱۹۴۲ء) کی تعطیلات میں مراد آباد حاضر ہوئے، حضرت صدر الافاضل نے سلوک کی منازل طے کرائیں، مختلف اشتغال و اعمال اور اوراد و وظائف کی اجازت عطا فرمائی سلسلہ قادریہ کیبک کے علاوہ دیگر سلسل میں بھی اجازت و خلافت مرحمت فرمائی اور سلسل حدیث کی سندیں عطا فرمائیں لہ

حضرت فقیہ اعظم قدس سرہ نے فارغ التحصیل ہوتے ہی درس و تدریس کا سلسلہ شروع کیا اور عمر شریف کے آخری دنوں تک پورے پچاس سال کمال استقامت کے ساتھ جاری رکھا۔ ابتداءً کچھ عرصہ مدرسہ مفتاح العلوم میں استاذِ گرامی حضرت مولانا فتح محمد محدث بہاولنگری کے پاس رہے پھر ضلع ساہیوال کے مختلف مدارس میں پڑھاتے رہے۔ ۱۳۵۷ھ/۱۹۳۸ء میں فرید پور تحصیل دیپالپور میں دارالعلوم خفیفہ فریدیہ کی بنیاد رکھی جہاں طالبانِ علوم دینیہ کشاں کشاں حاضر ہونے لگے طلباء کی بڑھتی ہوئی تعداد ایک عظیم اور وسیع ادارے کی متقاضی تھی جس کے لئے اس جگہ کا جاگیردارانہ ماحول مانع تھا چنانچہ ۱۳۶۶ھ/۱۹۴۵ء میں بصیر پور شریف لائے اور دارالعلوم کی بنیاد رکھی۔ وہ جگہ جو قزاقوں کی آماجگاہ تھی آج وہاں علوم دینیہ کی عظیم الشان یونیورسٹی بن چکی ہے لہ

بلاشبہ حضرت فقیہ اعظم کی یہ بہت بڑی کرامت ہے کہ جنگل میں قیام کیا اور اسے دین اور علوم دینیہ کا عظیم الشان گلشن بنا دیا جہاں سے ہزاروں حفاظ، علماء اور دین اسلام کے مبلغ اور مدرس تیار ہوئے لہ اس وقت آپ کے فرزند ارجمند حضرت مولانا علامہ محمد محب الشرنوری دام مجدہ دارالعلوم خفیفہ فرید پور کے مہتمم شیخ الحدیث

اور جانشینِ فقہِ اعظم میں جو اپنے عظیم المرتبت والدِ گرامی کے مشن کو جاری رکھے ہوئے ہیں۔
 حضرت فقہِ اعظم قدس سرہ اتباعِ شریعت و سنت کا حسین پیچہ تھے،
 تنہا کے وقت نہ صرف خود بیدار ہوتے بلکہ جامعہ کے تمام اساتذہ اور تلامذہ کو بھی
 بیدار کرتے اور سب حضرات خشوع و خضوع کے ساتھ نمازِ تہجد ادا کرتے اس سے
 فرائض و واجبات کی پابندی کا اندازہ بآسانی لگایا جاسکتا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی والہانہ محبت و عقیدت کا اندازہ اس سے
 کیا جاسکتا ہے کہ جب بھی مدینہ منورہ کا ذکر ہوتا آپ کی آنکھیں دوفرشوق سے
 اشکبار ہو جاتیں۔ مولانا حافظ محمد اسد اللہ نوری کے نام ایک مکتوب میں لکھتے ہیں :-
 "میرا تو بفضلہ تعالیٰ یہ عالم ہے کہ بصیر پور میں درسِ اسباق
 دیتے ہوئے مدینہ عالیہ میں ہی حاضر معلوم ہوتا ہوں، گنبدِ خضراء
 پیشِ نظر رہے تو کوئی دوری نہیں، تعلیم بھی نہایت ضروری کہ صوفی بے علم
 شیطان کا سحر ہو تو ہے ورنہ دل یہی چاہتا ہے کہ ہر وقت ہی مدینہ عالیہ
 حاضری رہے" لے

۱۹۶۰ء میں پہلی بار حج و زیارت سے شرف ہوئے۔ ۱۹۷۹ء میں زیارتِ
 مدینہ منورہ کے سفر کے موقع پر بغداد شریف، کربلا معلیٰ، نجف اشرف، بصرہ، کوفہ،
 دمشق اور حلب وغیرہ شہروں میں متعدد انبیاءِ کرام، صحابہ، اہل بیت اور اولیاءِ کرام
 کے مزارات پر حاضری دی۔ مجموعی طور پر پچیس مرتبہ حرمین شریفین کی حاضری سے
 مشرف ہوئے لے

حضرت فقیر اعظم کو درس و تدریس کے ساتھ عشق کی حد تک لگاؤ تھا اس کے باوجود میدان سیاست کے ہر نازک موڑ پر پوری بے باکی کے ساتھ قوم کی راہنمائی کی تحریک پاکستان میں مسلم لیگ کی بھرپور حمایت کی چنانچہ ۱۹۴۶ء کے الیکشن میں باپ کے حلقے سے مسلم لیگ کا امیدوار کامیاب ہوا، مرشد گرامی حضرت صدر الافاضل کے مشن کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کے لئے دیگر علماء اہل سنت و جماعت کے شانہ بشانہ کام کیا، جہاد کشمیر میں غازی کشمیر حضرت علامہ ابوالحسنات قادری سے مکمل تعاون کیا، ۱۹۴۸ء میں انوار العلوم، ملتان میں جمعیت العلماء پاکستان کی تشکیل ہوئی جس میں فقیر اعظم بھی شامل تھے، آپ جمعیت کے اساسی ارکان میں سے تھے، جمعیت کی مجلس علم و شوریٰ کے رکن بھی رہے۔ ۱۹۵۳ء کی تحریک ختم نبوت میں پرزور حصہ لیا جس کے نتیجے میں آپ کو ایک سال قید با مشقت کی سزا سنائی گئی لیکن تین ماہ بعد رہا کر دئے گئے، ۱۹۷۴ء میں سانحہ ریلوہ کی بنا پر دوبارہ تحریک ختم نبوت شروع ہوئی تو اس میں بھی قابل قدر کردار ادا کیا۔

۱۹۷۷ء میں عوام و خواص کے اصرار پر جمعیت العلماء پاکستان کی طرف سے قومی اتحاد کے ٹکٹ پر نظام مصطفیٰ کے نفاذ اور مقام مصطفیٰ کے تحفظ کی خاطر الیکشن میں حصہ لیا اور کسی خطرے کو خاطر میں لائے بغیر عہدہ حق بلند کیا، ۲۳ مارچ ۱۹۷۷ء کو گرفتار کر کے آپ کو سنٹرل جیل ساہیوال پہنچا دیا گیا جہاں آپ تحریک کے آخر تک رہے۔ جیل میں بھی آپ نے اپنا مشن جاری رکھا، نہ صرف یہ کہ درس قرآن دیتے رہے بلکہ بخاری شریف کا درس بھی جاری رکھا۔

حضرت فقیر اعظم کی تصانیف متعدد ہیں سے چند ایک کے نام یہ ہیں :-
۱۔ فتاویٰ نوریہ چھ جلدوں پر مشتمل ہے، اس کا مختصر تعارف ابستدائی سطور میں

پیش کیا جا چکا ہے۔

- ۲۔ مکبر الصوت : لاؤڈ سپیکر میں جماعت کرانا جائز ہے۔
- ۳۔ حدیث الحبیب : حجیت حدیث پر ایک اہم کتاب۔
- ۴۔ فی الزوال : ظہر اور عصر کے اوقات معلوم کرنے کے لئے ایک ناقد تحقیق (عربی)
- ۵۔ نعمائے بخشش : نعتیہ دیوان۔
- ۶۔ نور القوانین : قواعد صرف (پنجابی نظمیں)
- ۷۔ حرمت زناغ : کوڑے کی حلت و حرمت کے بارے میں تحقیق۔
- ۸۔ روزہ اور ٹیکہ وغیرہ۔

اس کے علاوہ بخاری اور مسلم شریف پر حواشی (نوٹس) بھی تحریر کئے گئے۔
 حضرت فقیر اعظم کو اللہ تعالیٰ نے شعر و سخن کا پاکیزہ ذوق بھی عطا فرمایا تھا،
 زمانہ طالب علمی میں پنجابی، اردو، فارسی اور عربی میں سخن کرتے رہے، بعد ازاں
 بہترین تدریس میں مشغول ہو گئے، فارسی نعت کا مطلع ہے ۷
 کے خدا یا روئے زیبائے را بنیم باز
 از بہم دو قوس ابرویش تا بنیم باز
 عربی نعت کا ایک شعر ملاحظہ ہو ۷

فَدَكَ اَحْوَىٰ اُمِّي اِحْتِ اَسْلَیْ اَحْبَابِی
 وِدَادِی وُذِی مَرْغُوِّی اَغْشَیْ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ

حضرت فقیر اعظم قدس سرہ کو اللہ تعالیٰ نے پانچ صاحبزادے اور سات
 صاحبزادیاں عطا فرمائیں، صاحبزادگان کے نام یہ ہیں ۱۔

۱۔ مولانا ابوالعطاء محمد ظہور اللہ نوری

۲۔ مولانا افضل صوفی محمد نصر اللہ نوری (متوفی ۱۳ رمضان المبارک، ۱۹۰۸ گشت ۱۳۹۸ھ)

۳۔ محمد عبد اللہ محمد اسد اللہ یہ دونوں صاحبزادے کم سنی کے علم میں وفات پا گئے۔

۵۔ مولانا علامہ محمد محبت اللہ نوری زید مجتہد مہتمم دارالعلوم خفہ فریدیہ بصیر پور لے

یکم رجب، ۱۵، اپریل ۱۴۰۳ھ / ۱۹۸۳ء جمعہ کے دن ایک بجے میوہسپتال

لاہور میں زید و تقویٰ اور علم و فضل کے پیکر فقیہ اعظم مولانا ابوالخیر محمد نور اللہ نعمی قادری رحمہ اللہ

تعالے کا وصال ہوا۔ ناز جنازہ میں ڈیڑھ دو لاکھ افراد شریک ہوئے جن میں علماء، مشائخ

اور حفاظ ہزاروں کی تعداد میں تھے۔ ناز جنازہ غزالی زمان حضرت علامہ سید احمد سعید

کاظمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے پڑھائی۔ ناز جنازہ سے پہلے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

”امام الفقہار سیدی فقیہ اعظم کے وصال سے پورا ملک یتیم ہو گیا ہے

ہم سب یتیم ہو گئے۔ علم و تقویٰ دفن ہو رہے ہیں“

دارالعلوم خفہ فریدیہ بصیر پور کے وسیع صحن میں آپ کی آخری آرامگاہ بنائی گئی

جس پر عظیم الشان گنبد تعمیر ہو چکا ہے۔

جناب سید رضی شیرازی مدظلہ نے تاریخی قطعہ لکھا ہے

اے فقیہ بے عدیل و بے مثل رفتہ است از گلشن عالم جو بو

تیرہ و تار است دنیا سے علوم نیست در دنیا فقیہ سچو او

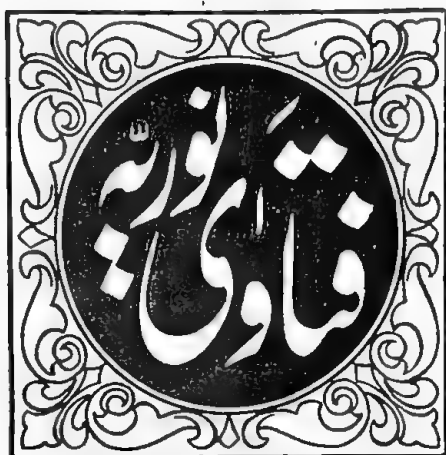
اے رضی سال وصال اے فقیہ

”ہاں فقیہ اعظم مافت“ گو ۳۵

۱۔ محمد محبت اللہ نوری، مولانا علامہ : ابتدائی فتاویٰ نوریہ ج ۲ ص ۴۶

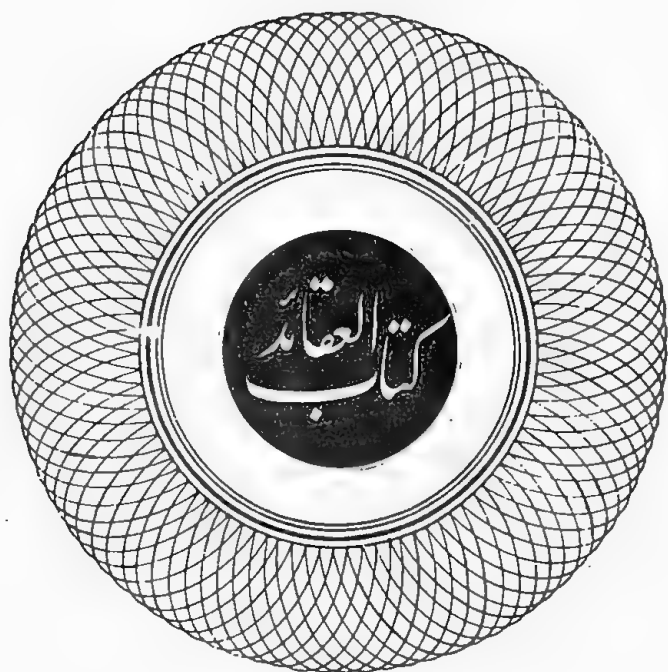
۲۔ محمد محبت اللہ نوری، مولانا علامہ : ابتدائی فتاویٰ نوریہ ج ۳ ص ۶۳

۳۔ ایضاً : ص ۶۴



فَقِيَهُ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ
(ترمذی)

”ایک فقیہ شیطان پر ستر عابدوں سے زیادہ بھاری ہے۔“



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا يَا اللَّهُ وَرَسُولِهِ
وَالْكِتَابَ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابَ
الَّذِي أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ
وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا. (النساء: ۱۳۶)

”اے ایمان والو! ایمان رکھو اللہ اور اللہ کے رسول پر اور اس
کتاب پر جو اللہ نے اپنے رسول پر اتاری اور اس کتاب پر جو پہلے
اتاری اور جو نہ مانے اللہ اور اس کے فرشتوں اور کتابوں اور رسولوں
اور قیامت کو تو وہ ضرور گمراہ ہوا اور گمراہی میں دوڑ نکل گیا“

أَنْ تُوْمِنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ وَرُسُلِهٖ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُوْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهٖ وَشَرِّهٖ

(مسلم)

” اللہ تعالیٰ، اس کے فرشتوں، اس کے صحیفوں، اس کے
رسولوں، قیامت اور ہر خیر و شر کے اللہ تعالیٰ کی تقدیر کے بستے
ہم نے پر ایمان لاؤ “

کتاب العقائد

توحید

ذات و صفات باری تعالیٰ اصل و ملائمت سے متعلق حضرت فقیر اعظم قدس سرہ کا
درج ذیل مضمون بعنوان توحید، کتاب العقائد میں بطور تہذیب شامل کیا جا رہا ہے

الحمد لله رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیب

والہ واصحابہ اجمعین ۔

اللہ رب العالمین کو ذات و صفات میں اکیلا جاننا توحید ہے، کس ذات پاک کا
نام ہے اللہ؟ دنیا کی ہر چیز اولتی بدلتی رہتی ہے کبھی صبح ہے اور کبھی شام، دن اگر چلا جاتا ہے
اور رات چھا جاتی ہے، بچپن کا زمانہ گزرتا ہے تو جوان ہونے کے بعد بڑھا پا گھیر لیتا ہے، ایک وقت
درختوں پر پتے نہیں ہوتے تو دوسرے وقت پتے ہی پتے ہوتے ہیں، بادل، بارش، گرج،
چمک، آدے بھی آتے جاتے رہتے ہیں، کبھی ندیوں میں پانی نہیں ہوتا اور کبھی کناروں سے
بھی اچھل کر سیلاب بن جاتا ہے، ایک موسم میں گندم کے لہلہاتے کھیت نظر آتے ہیں تو
دوسرے زمانہ میں نام و نشان بھی نہیں رہتا۔

ایک شخص آج بڑی عزت والا ہے تو کل ذلیل اور کوئی ہے کہ آج ذلیل تو کل
عزت والا، بادشاہ گدا بنے رہتے ہیں اور گدا سنے در بادشاہ ہو جاتے ہیں، غرض کہ دنیا

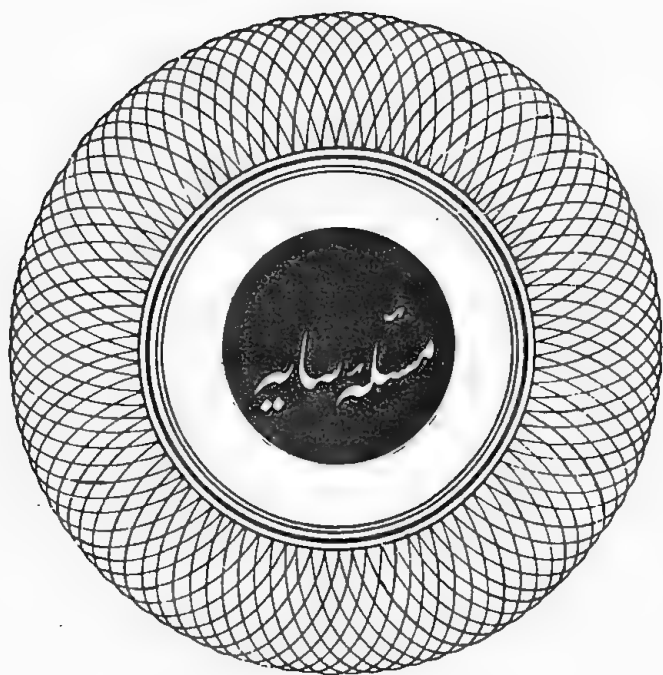
بدلتی رہتی ہے، دنیا کی ہر چیز پیدا ہو کر فنا ہوتی رہتی ہے تو اس کا بدلانے والا اور ہر چیز کو پیدا کرنے کے فنا کرنے والا کوئی ضرور ہے اس کا نام پاک ہے اللہ، وہی ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا، پیدا نہیں ہوا اور نہ ہی فنا ہوگا، وہی سب خوبیوں اور کمالوں والا ہمارا ہر عیب اور نقصان سے پاک ہے، اس کی تمام صفاتیں (خوبیاں) ذاتی ہیں یعنی کسی نے اس کو یہ صفات نہیں دیں بلکہ وہ اپنے آپ ہی ان صفاتوں والا ہے، وہ خود بخود ہی ہر چھٹی ظاہر و باطن کو جاننا ہے دلوں میں مخفی راز بھی اس پر شیدہ نہیں، وہی دیکھنے والا، سننے والا اور کلام فرمانے والا ہے اس کا دیکھنا، سنانا، کلام کرنا ہماری طرح آنکھ کان بان سے نہیں، وہ بے مثل ہے، اس جیسا کوئی بھی نہیں، وہ جو چاہے کر سکتا ہے کوئی اسے روک نہیں سکتا ہے، ہمیشہ ہمیشہ زندہ ہے، موت آنکھ نیند اور غفلت سے پاک ہے، اس کا کوئی کام حکمت سے خالی نہیں ہوتا جو کرتا ہے ٹھیک کرتا ہے کسی کام میں جس فائدہ نظر نہ آئے تو یہ ہماری جہالت ہے، وہ ظلم سے پاک ہے سچا ہے، اور جھوٹ سے پاک ہے، وہ بڑا ہی مہربان ہے، ہماری خوراک کے لئے قسم قسم کے غلے اور دودھ گوشت پیدا فرماتے اور ہمارے لئے رنگ برنگے میوے اور سواریاں بنائیں، ہماری دنیاوی زندگی کے لئے جو جو چیزیں ضروری ہیں وہ بڑے سلیقہ اور ترتیب سے موجود کر دی ہیں اور دینی زندگی کے لئے آسمانی کتابیں اتاریں، نبی اور پیغمبر بھیجے، سب سے پیچھے قرآن کریم اتارا، ورد و دماغ دے، اپنے حبیب پاک محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا کہ اس کی معرفت (جان پہچان) حاصل کریں، آنکھ اور کان دے کہ دیکھ سں کہ سیکھ راہ پر چل سکیں، زبان دی کہ ضرورت پڑے تو دیندار علم والوں سے پوچھ سکیں اور جب خود سمجھ دار ہو جائیں تو اپنے دوسرے انجان بھائیوں کو سمجھا سکیں اور یہ اس کا بڑا ہی فضل و کرم ہے کہ اگرچہ ہم غلطی اور بے سمجھی سے عمر بھر گناہ ہی گناہ کرتے رہیں مگر جب بھی سچے دل سے توبہ کریں اور معافی مانگیں تو وہ معاف فرمادیتا ہے بلکہ اپنا پیارا بنا لیتا ہے۔

ہمارا فرض ہے کہ اس بڑے مہربان اور پیارے رب کی بندگی کریں، دل

اس کی محبت اور پیار سے پُر ہو، زبان پر ذکر اور ثنا ہو، آنکھ، کان، ہاتھ پاؤں اس کی مرضی کے خلاف نہ ہلائیں۔ نمازیں پڑھیں اور روزے رکھیں، زکوٰۃ دیں اور حج کریں اور پورے پورے فرمانبردار بندے بن جائیں اور ہر وقت دُرتے رہیں اور اس کے فضل کے امیدوار بھی رہیں اور دعا کرتے رہیں کہ وہ ہم پر راضی رہے اور ایمان پر خاتمہ کرے۔

والحمد لله رب العلمین وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ

محمد خاتم النبیین وآلہ واصحابہ اجمعین۔



تعارف

ہمارے آقا و مولیٰ رکھارو عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سراپا نور نور علی نور میں اللہ تعالیٰ جل و علا نے آپ کو نقص اور ہر عیب سے محفوظ و مصون پیدا فرمایا، اس نے اپنے محبوب کو ایسا بے مثل بنایا کہ بشیئت کا شائبہ ہی باقی نہ رکھا، یہاں تک کہ آپ کا سایہ بھی نہ بنایا۔ اس (جل جلالہ) نے اپنے پیارے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو بڑی عزت، عظمت اور رفعت عطا فرمائی ہے اس لئے آپ کا سایہ ہی پیدا نہ فرمایا کہ زمین پر پڑنے سے بے ادبی نہ ہو جائے۔

زیر نظر کتابچے میں اسی بے سایہ و سائبان عالم آقا علیہ التحیۃ و التسلیم کی نورانیت اور آپ کا سایہ نہ ہونے پر دلائل و براہین کی روشنی میں پُر مغز گفتگو کی گئی ہے۔

سیدی فہیمہ اعظم قدس سرہ العزیز نے ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۷ء میں یہ رسالہ ایک استفادہ کے جواب میں تصنیف فرمایا تھا جسے انجمن حزب الرحمن بصیر پور نے (غالباً ۱۹۶۳ء میں) شائع کیا، ازال بعد ۱۹۷۷ء میں مجلہ نور الحبيب بصیر پور کے میلاد نمبر کی زینت بنا۔ اب یہ رسالہ فتاویٰ نور یہ کی کتاب العقائد میں شامل کیا جا رہا ہے اللہ تعالیٰ جملہ اہل بصیرت کو اس سے مستفیض ہونے اور حبیب پاک روف و رحیم سرکار (صلی اللہ علیہ وسلم) کا مقام سمجھنے کی توفیق مرحمت فرمائے آمین بجاہ طہ و لبین۔

(مرتب)

رسالہ مسئلہ سایہ

الاستفتاء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نفی سایہ کی کونسی دلیل ہے؟
السائل: (مولانا) محمد نصیر الدین رکن پوری



بدشک و شبہ و ریب آنحضور پر نور نور علی نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نور میں
اس دعویٰ پر شاہ عدل ایمان مومن ہی کافی و وافی ہے۔ جمہور ائمہ کرام و علماء عظام قرآن و تفسیر
تقریبات فرماتے چلے آ رہے ہیں کہ آنحضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نور میں اور ”نور“ آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسمائے مبارکہ میں سے ہے اور احادیث مبارکہ سے اس
نورانیت کی شہادتیں اپنی چمک و دمک سے ابصار و بصائر کو منور فرما رہی ہیں اور سب سے
بڑھ کر وہ شہادت ہے جو خود اس نور کے پیدا فرمانے والے نے صراحت بیان فرمائی، ارشاد
ہوتا ہے قد جاءکم من اللہ نور و کتاب مبین تم تحقیق آیا تمہارے پاس خدا کی

طرف سے ایک نور اور کتاب روشن۔ ائمہ کرام فرماتے ہیں کہ اس نور سے مراد محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں اور واؤ عاطفہ اسی طرف اشارہ کرتی ہے۔

امام فخر الدین رازی اسی آیت کے ماتحت فرماتے ہیں ان العطف یوجب المغایرة بین المعطوف والمعطوف علیہ نہ نیز فرماتے ہیں ان المراد بالنور محمد وبالكاتب قرآن تہ روح البیان میں ہے ستمی الرسول نور الان اول شیء اظهره الحق بنور قدرته من ظلمة العدم کان نور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما قال (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اول ما خلق اللہ نوری ثم خلق العالم بما فیہ من نورہ الی ان قال (لہذا کان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) یقول انما من اللہ والمؤمنون منی وقال تعالیٰ قد جاءکم من اللہ نور و زوی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه قال کنت نوراً بین یدی ربی ^{۱۵} الحدیث۔ تفسیر حلالین میں ہے ہو نور النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تہ اور خطبہ کتاب میں وعدہ فرمایا ہے میں والاعتماد علی راجع الاقول

تہ تفسیر کبیر مطبع بیتہ بصر ج ۱۱ ص ۱۹۱-۱۹۰

تہ بے شک عطف اور معطوف علیہ میں مغایرت چاہتا ہے۔

تہ تحقیق نور سے مراد محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور کتاب سے مراد قرآن مجید ہے۔

تہ مصنفہ شیخ انجیل حق قدس سرہ ج ۲ ص ۳۷۰

۱۵۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم گرامی نور ایسے رکھا گیا کہ حق تعالیٰ نے اپنے نور قدرت سے جدا اشارے سے پہلے آپ کے نور مبارک کو ظلمت میں غمراہ فرمایا جیسا کہ حق کا اشارہ ہے سب پہلے اللہ تعالیٰ نے سیر نور کو پیدا فرمایا پھر نور پاک سے نام کا تاپیدا فرمایا اسی حضور فرمایا کہ تھے تیس تیس نور تھے میں اور میں مجھے نور ہے میں اللہ تعالیٰ کا نوران ہے تحقیق تمہارے پاس اللہ کی طرف کی نور یا نور کی نور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ میں اللہ علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے ہزار سال پہلے اپنے رب کے حضور میں ایک نور تھا۔

تہ نور سے مراد نور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ تہ یعنی حلالین میں سب راجع قول پر اعتماد کیا گیا ہے۔

خازن اور معالم التنزیل دونوں میں ہے یعنی محمد اصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ان تمام کا خلاصہ یہ کہ اس نور سے جو آیت میں وارد ہوا۔ ہمارے حضور پر نور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں، اس کے علاوہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانیت پر صد ہا دلائل آیات و احادیث و اقوال ائمہ قدیم و حدیث پیش کئے جاسکتے ہیں مگر اطمینان قلب کے لئے امید کہ یہی کافی ہو گا اور جب حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ہونا شمس الضحیٰ کی طرح واضح ہوا تو سایہ کا نہ ہونا خود بخود معلوم ہو گیا کہ یہ بیہیت اولیہ سے واضح ہے کہ نور اور سایہ کا اتفاق نہیں ہو سکتا۔

بحمدہ تعالیٰ حق جواب سوال تفصیل و اجمال کے متوسطانہ پیرایہ میں ادا ہو گیا اور آفتاب نیم روز و ماہ نیم ماہ سے بھی حق زیادہ نمایاں ہوا مگر ان بیچارے سادہ لوح کے لئے جو محض لکیر کے فقیر ہی ہیں، چند تصریحات احادیث و اقوال ائمہ و علماء تفسیر و حدیث تحریر کی جاتی ہیں۔

حضرت امام اجل جلال الدین سیوطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انھما صلی اللہ علیہ وسلم میں اس موضوع کے لئے مستقل باب مرتب فرمایا۔ فرماتے ہیں ص ۶۸ ج ۱، باب الایۃ فی انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یرى لہ ظل یعنی باب اس شان نبوت کا جو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سایہ کے دکھائی نہ دینے میں ہے اور پھر اس باب میں حضرت حکیم ترمذی سے حضرت ذکوان رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل فرمائی حین قال اخرجه الحکیم الترمذی عن ذکوان ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یرى لہ ظل

لے مصنفہ علاؤ الدین علی بن محمد بن ابراہیم البغدادی المعروف بالخازن، مطبوعہ مصر ج ۲ ص ۲۳

لے مصنفہ محمد بن اسماعیل بن محمد بن حسین بن مسعود الغزالی البغوی (خازن کے حاشیہ پر)

لے مطبوعہ دائرة المعارف، حیدرآباد دکن

فی شمس ولا قمر یعنی بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دھوپ میں سایہ نہیں دیکھا جاتا تھا اور نہ چاندنی میں اور پھر حضرت امام ابن سبع سے اس پر شہادت نقل فرماتے ہیں قال ابن سبع من خصائصہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ان ظلہ کان لا یقع علی الارض و انہ کان نوراً فان اذ امشی فی الشمس او القمر لا ینظر لہ ظل یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل خاصہ سے ہے کہ بیشک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ زمین پر واقع نہیں ہوا کرتا تھا اور بیشک آپ نور تھے تو جس وقت آپ دھوپ اور چاندنی میں چلتے تھے آپ کے لئے سایہ نہیں دیکھا جاتا تھا۔

نیز حضرت امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جو مسلم امام ہیں شفا شریف ج ۱ ص ۲۴۳ میں فرماتے ہیں وما ذکر من انہ کان لا ظل لشخصہ فی شمس ولا قمر لانہ کان نوراً یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دلائل نبوت و رسالت سے ہے وہ بات جو مذکور ہوئی کہ بلاشبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر کے لئے دھوپ اور چاندنی میں سایہ نہ تھا اس لئے کہ آپ نور تھے۔

حضرت محقق برحق شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ مدارج النبوة ج ۱ ص ۲۱ میں فرماتے ہیں "نبوہ و مرا آنحضرت را سایہ نہ در آفتاب و نہ در قمر رواہ الحکیم الترمذی عن ذکوان فی نوادر الاصول الی ان قال "و نوریکے از اسماء آنحضرت است و نور را سایہ نباشد" نیز ج ۱ ص ۱۱۸ میں فرماتے ہیں "وئی افتاد آنحضرت را سایہ بر زمین کہ محل کثافت و نجاست است و دیدہ نشد اور اسی آفتاب کے (الی ان قال) چوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عین نور باشند و نور را سایہ

للہ مطبوعہ مطبع نشی زک کٹر بکھنر

۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ سورج اور چاند کی روشنی میں ظاہر نہیں ہوتا تھا۔ اسے حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں ذکر ان سے روایت کیا۔ آپ کا ایک اسم گرامی نور بھی ہے اور نور کا سایہ نہیں ہوتا۔

۲۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ زمین پر اس لئے نہیں پڑتا تھا کہ زمین پلیدی اور لندگی کرنے کی جگہ ہے اور سورج کی روشنی میں آپ کا سایہ نہ دیکھا جاتا تھا۔

نہی باشد“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سایہ نہ تھا اس لئے کہ آپ نور میں اور نور کے لئے سایہ نہیں ہوتا“

تفسیر روح البیان ج ۶ ص ۱۲۵ میں امام فخر الدین رازی سے منقول و مقرر ہے ان ظل شخصہ الشریف کان لایظہر فی شمس ولا قمر یعنی تحقیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ دھوپ اور چاندنی میں ظاہر نہ ہوتا تھا“

حضرت شیخ سلیمان جبل فروقات احمدیہ ص ۵ میں ناقل انہ لم یکن لہ ظل یظہر فی شمس ولا قمر“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دھوپ اور چاندنی میں سایہ نہ تھا“

نیز حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ مکتوبات شریف ج ۳ ص ۱۸۷ میں فرماتے ہیں: ”ناچار اور اسایہ نہ بود“ یعنی ضرور آپ کا سایہ نہ تھا“

نیز شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تفسیر عزیزی ج ۳ ص ۲۱۸ میں فرماتے ہیں: وسایہ الیثاں بر زمین نمی افتاد۔“ اور ان کا سایہ زمین پر نہ گرتا تھا“

مجمع البحار ج ۳ ص ۴۰۲ میں ہے من اسماء صلی اللہ علیہ وسلم النور قیل من خصائصہ انہ اذا مشی فی القیم والشمس لایظہر لہ ظل یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسمائے مبارکہ سے ہے نور، فرمایا گیا کہ آپ کے فضائل خاصہ سے شمار کیا گیا ہے کہ آپ کے لئے چاندنی اور دھوپ میں سایہ ظاہر نہیں ہوتا تھا“

نیز تفسیر روح البیان ج ۶ ص ۱۲۵ میں امام رازی کی کتاب الاشارات ہے و دخل علیہ عثمان فاستشارہ فقال یا رسول اللہ اخذت براءۃ عائشۃ

من ظلك لا في رأيت الله صان ظلك ان يقيم على الارض اى لان ظل
شخصه الشريف كان لا يظهر في شمس ولا قمر لان لا يوطأ بالاقدام
یعنی حضرت ذی النورین عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم
سے عرض کیا کہ بلاشبہ میرے یقین کرتا ہوں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے سرور محفوظ کیا آپ کے
سایہ کو زمین پر واقع ہونے سے یعنی آپ کا سایہ دھوپ اور چاندنی میں ظاہر نہ ہوتا تھا اسلئے
اس پر قدم نہ پڑیں۔

درالج النبوه ج ۲ ص ۶۱ میں ہے کہ عثمان بن عفان گفت کہ سایہ شریف تو
برزمین نے افشہ کہ مباد بر زمین نجس افتد یعنی حضرت عثمان بن عفان نے عرض کی کہ حضور
کا سایہ زمین پر واقع نہیں ہوتا کہ کبھی پسید زمین پر واقع نہ ہو جائے۔

اور ان دو وجہ میں کچھ تافی نہیں بلکہ دونوں وجہیں وجہ ہیں کہ راوی نے
اختصاراً ایک ایک پر اکتفا کیا اور اصل میں دونوں میں چنانچہ معارج النبوة رکن چہارم ص ۱۲۰،

۱۲۱ میں حضرت ذی النورین رضی اللہ عنہ سے ہے: ذی النورین گفت ہاں دلیل کہ خدا نے تعالیٰ
روائی دارد کہ سایہ تو بر زمین افتد و سبب او آنست کہ مباد کہ زمین نجس باشد یا آنکہ کے پاسے
قدم بر سایہ تو نہند، یعنی حضرت ذی النورین نے عرض کی کہ خداوند تعالیٰ یہ جائز نہیں رکھتا کہ آپ کا
سایہ زمین پر واقع ہو اور اسکی وجہ یہ ہے کہ ایسا نہ ہو کہ زمین پسید ہو یا کوئی آپ کے سایہ پر پاؤں رکھے

ان ارشادات طلبات اور احادیث و اقوال ائمہ و علماء قدیم و حدیث سے نہایت ہی
نمایاں اور درخشاں ہوا کہ آنحضرت پر نور محبوب خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سایہ نہ تھا اور
سایہ نہ ہونے کے اسباب و وجہ بھی بعض حضرات نے ذکر فرمائے بعض نے نورانیت حضور پر نور کو
دلیل ٹھہرایا جیسے پہلے بیان ہو چکا۔

خصائص سے امام ابن سلج علیہ الرحمہ کا ارشاد انہ کان نوراً اور شفاء قاضی عیاض
انہ کان نوراً اور مدارج النبوه سے نوراً سایہ نباشد سن چکے اور یہ وجہ بھی مذکور ہوئی کہ سایہ

نہ ہونا نبوت کے علامات و نشانات سے ہے اور آپ کے فضائل خاصہ سے ہے چنانچہ انھیں
 الکبریٰ اور شفاء شریف وغیرہا سے گزر چکا (باب الایۃ وغیرہا) اور علامات نبوت خارقۃ العادۃ
 ہی ہوتی ہیں اور بعض نے یہ وجہ ذکر فرمائی کہ پلید زمین پر واقع ہونے سے سایہ اطہر کو بچا ہوا
 تھا چنانچہ شیخ علیہ الرحمہ سے قولاً و فعلاً سن چکے ہم نے افتاد آنحضرت را سایہ بر زمین رکھ کر محبت
 کثافت است، اور مبادا بر زمین نرس افتد، اور بعض نے یہ سبب ذکر فرمایا کہ اس لئے سایہ
 شریف نہیں تھا کہ کسی کا پاؤں نہ آجائے چنانچہ سیدنا ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روح البیان اور معارج النبوة سے منقول ہوا ان لا یوصل بالاقدام۔

اور ایک نہایت ہی زبردست، اللطف و پرکھیف و علت ہے جسے حضرت
 مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ نے ذکر فرمایا یعنی "لطافت ال جان جاں و روح رواں ایمان
 صلے اللہ علیہ وسلم" اور کئی فرماتے ہیں مکتوبات شریف ج ۳ ص ۱۸۷ "نیز در عالم شہادت
 سایہ ہر شخص از شخص لطیف تر است و چون لطیف تر از او سے در عالم نیا شد اور اسایہ
 بچہ صورت دارد، علیہ و علی آلہ الصلوٰت و التسلیمات" یعنی جہان ظاہر میں ہر شخص کا سایہ
 اس سے زیادہ لطیف ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ لطیف جہاں میں
 کچھ بھی نہیں تو آپ کے لئے سایہ کی کیا وجہ ہو سکتی ہے۔

نیز ص ۲۳۷ میں فرماتے ہیں "ہر گاہ محمد رسول اللہ را از لطافت عقل نبو خدا سے
 محمد را چگونہ ظل باشد، صلے اللہ علیہ وآلہ وصحبہ و بارک وسلم" یعنی جب محمد رسول اللہ کے لئے
 بسبب لطیف ہونے کے سایہ نہیں ہے تو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدا کے لئے
 سایہ کیسے ہو سکتا ہے؟

سبحان اللہ! آپ کی لطافت کا یہ عالم کیوں نہ ہو کہ آپ سر اپنا نور جان لطافت و نور
 میں جس کا ثبوت اول میں کچھ بیان ہوا اور اب آخر میں ایک نہایت ہی ایمان افروز و اہم سوز
 حدیث شریف ذکر کروں جس میں محبوب اعظم صلے اللہ علیہ وسلم کی نورانیت کبریٰ کا فیلی بیات سے خود

اور اگر بالفرض طلب غیر حاصل ہی ہوتا تو بہت بھی مقصود حاصل کہ حدیث شریف میں وارد کل منجی
یجاب لکھ کر قرآن کریم کا فرمان مبین قال سبحانه ادعونی استجب لکم اور اجیب دعوتی
الداۃ اذا دعان تہ

بہر حال ثابت ہوا کہ محبوب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تمام اعضاء مبارکہ میں نور ہی
نور تھا بلکہ نور محض نور ہی تھا اور طر فیہ کہ آگے پیچھے دائیں بائیں اور نیچے نور ہی نور تھا تو اس کیفیت
مبارکہ کا تصور ہی صریح طور پر ثابت کر دیتا ہے کہ آپ کے لئے سایہ کی کوئی صورت ہی نہ تھی۔ انسان
جو صحیح معنی میں انسان ہے، اگر دل سے مضمون حدیث ہذا کی تصدیق کرتے ہوئے نظر کرے تو آفتاب
سے بھی زیادہ روشن پائے گا کہ اس آفتاب ربانی کے لئے سایہ ہو ہی نہیں ہو سکتا۔

میں حیران ہوں کہ نفی سایہ میں کونسا استحالہ ہے کہ تسلیم نہ کیا جائے حالانکہ بہت سے
اجسام لطیفہ کے لئے مشاہدہ ثابت و مسلم کہ سایہ نہیں جیسے سات آسمان اور ہوا، نار وغیرہ تو اس جان
لطافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے سایہ کا نہ ہونا کیونکر محال و مستبعد ہو سکتا ہے حالانکہ دلائل
صریحہ کثیرہ ظاہرہ و باہرہ سے نفی سایہ ثابت ہے اور سایہ ہونے کی کوئی دلیل نہیں لہذا مانعین
کے بعض معتدین نے بھی بڑے صاف اور واضح الفاظ میں سایہ کا نہ ہونا ذکر کیا اور اس پر دلائل
بھی قائم کئے ہیں۔

مدرسہ دیوبند کے بڑے خصوصی مفتی اعظم مولوی عزیز الرحمن صاحب جو مستقل دارالافتاء دیوبند
کے اولین مفتی ہیں، ان کا فتویٰ فتاویٰ دیوبند عزیز الفتاویٰ ج ۸ ص ۲۰۲ میں بایں الفاظ ہے :

لہ ہر نبی کی دعا قبول کی جاتی ہے۔ (مشکوۃ الصاریح، ص ۲۲)

تہ تمہارے رب نے فرمایا مجھ سے دعا کرو میں قبول کر دوں گا۔ القرآن الحیم، المؤمن، آیت ۶۰۔

تہ قبول کرتا ہوں دعا، دعا کرنے والے کی جب وہ دعا مانگتا ہے مجھ سے۔ القرآن الحیم، البقرہ، آیت ۱۸۶۔

لکھ دارالاشاعت دیوبند، ضلع سہارنپور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا

سوال ۱۰۶۲۲: وہ کونسی حدیث ہے جس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ زمین پر واقع نہیں ہوتا تھا؟

الجواب: امام سیوطی نے خصائص کبریٰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ زمین پر واقع نہ ہونے کے بارے میں یہ حدیث نقل فرمائی ہے اخراج الحکیم الترمذی عن ذکوان ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یرى له ظل فی شمس ولا قمر اور توالیخ حبیب اللہ میں مولانا مفتی عنایت احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ آپ کا بدن نور تھا، اسی وجہ سے آپ کا سایہ نہ تھا۔

مولوی جامی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کا سایہ نہ ہونے کا خوب نکتہ لکھا ہے اس قطع میں
 قطعہ: پنہیںر ماند آشت سایہ تا شک بدل یقین نیفتد
 یعنی ہر کس کہ پیر و دوست پیدا است کہ باز میں نیفتد
 اتنی فقط واللہ تعالیٰ اعلم
 کتبہ عزیز الرحمن عفی عنہ

نیز مولانا نور محمد صاحب جوڑوی نے اپنی مشہور کتاب شہباز شریعت ص ۲۱۰، ۲۱۱ کے تیرو شعروں میں سایہ نہ ہونے کی تیرہ دلیلیں بیان کی ہیں جن کی تفصیلی تقریر جناب حافظ محمد صاحب لکھنؤ کی والے اس کے حاشیہ شیر طریقت میں بایں الفاظ ذکر فرماتے ہیں:

۱۱ اود رحمت الخ خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں سورۃ انبیاء کے آخر میں فرمایا و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین لہ یعنی اور ہمیں بھیجا ہم نے تم کو مگر رحمت واسطے جہانوں کے پس گویا سایہ آنحضرت کا یہی ہے اس لئے کہ جو شخص قابل رحمت ہے وہ اس کے سایہ کے نیچے آجاتا ہے

مصنف نے آنحضرت کے سایہ نہ ہونے کے بارے میں تیرہ وجوہ تیرہ بیڑوں میں بیان کی ہیں ابتداً ان تیرہ بیڑوں کی اس مصرعہ سے ہے ع

اس رحمت عالم سدا سایہ ہر حق مولیٰ نہ پوندا

اور آخری مصرعہ ان تیرہ بیڑوں کا یہ ہے ع

بس کہ نور محمد کیوں کہ سایہ سرور کھرا

تیرہ وجوہ ایک ایک کر کے بیان کرتے ہیں۔ اول یہ کہ کافر یا منافق اس سایہ پر پاؤں نہ رکھے۔ دوسرے یہ کہ سایہ تاریکی اور سیاہی سے خالی نہیں ہوتا اور آنحضرت کا ہم فراموشی تیسرے کہ اس نے اپنا سایہ واسطے شاعت بن کر شکر کے ذریعہ رکھا، جیسا کہ اپنی نما کو شاعت کے لئے ذریعہ رکھا ہے چنانچہ حدیث بخاری اور مسلم میں لکھا ہوا ہے۔ چوتھے یہ کہ سایہ اس کا رحمت ہے۔ پانچویں یہ کہ آنحضرت جہان کے پیشوا ہیں ایسا نہ ہو کہ سایہ اس کے آگے ہو۔ چھٹے یہ کہ سایہ ہر چیز کا اس کے نزدیک ہوتا ہے اور سایہ تاریک ہے اور آنحضرت تمام چیزوں سے زیادہ روشن ہیں پس مناسب ہو کہ سایہ کی تاریکی اس کی اس کے نزدیک آئے جو بہت روشن ہے۔ ساتویں کہ سایہ کی دلیل آفتاب ہے اور سایہ ہر چیز کا بسبب بلند ہونے آفتاب کے کم ہو جاتا ہے اور مناسب نہ تھا کہ آفتاب آنحضرت کے سایہ کو گم دیوے۔ اٹھویں یہ کہ علم الہی میں لوگ دو گروہ ہیں خدایق فی الجنت و خدایق فی السعیر یعنی ایک گروہ بہشتی اور ایک گروہ دوزخی، پس مناسب نہ تھا کہ کوئی شخص اس کے سایہ کے نیچے آئے اور پھر دوزخی ہو جائے۔ نائویں یہ کہ سایہ ہر شخص کا زمین پر سجدہ میں ہوتا ہے اور اکثر لوگ آپ ہی سجدہ سے محروم ہوتے ہیں اور آنحضرت رکوع اور سجدہ کرنے والوں کے سردار تھے پس حاجت سجدہ سایہ کی نہ تھی۔ دسویں یہ کہ خدا تعالیٰ مومنوں کو تاریکی سے نکال کر نور کی طرف لاتا ہے اور اگر آنحضرت کا سایہ ہوتا تو اس کا عکس ہوتا۔

گیا۔ تو یہی کہ جو ہر صافی کا سایہ بہت روشن ہوتا ہے اور آنحضرت سب سے زیادہ روشن تھے۔
 بارہوی کہ سایہ ہر ایک کا دوسرے کے سایہ سے مل جاتا ہے اور مناسب نہ تھا کہ آنحضرت کا
 سایہ دوسروں کے سایہ سے غلط طوطا ہوتا۔ تیرہویں کہ صاف چیز پر سایہ صاف دکھائی دیتا ہے
 اور ناپاک چیز پر سایہ بھی ناپاک نظر میں آتا ہے، پس مناسب نہ تھا کہ آنحضرت کا سایہ ناپاک دکھائی دیتا۔
 بہر حال اہل انصاف کے لئے شاہراہ حق نہایت واضح ہے۔ دعا ہے کہ حضرت
 رب العالمین حل و ملا ہمیں صراطِ مستقیم پر ہی چلائے، حسد و ضد اور عناد سے بچائے اور اپنے
 محبوب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سچی اور صحیح محبت سے عطا فرمائے اور اپنے محبوب کے کی رفعتِ شان
 سے باخبر بنائے۔

والحمد لله رب العلمین صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ ونورہ
 والہ وصحبہ وبارک وسلم فی کل وقت وحین آمین آمین یا رب العلمین
 ویارحمہم الراحمین۔

محرم النقیۃ البواکی محمد نور اللہ النعمی غفرلہ سہریج الاول شریف ۱۳۶۷ھ

الاستفتاء

مسئلہ نمبر ۴۷

۱۔ حضور علی الصلوٰۃ والسلام کو غیب کا علم ہے یا نہیں؟ آیات و حدیث کی روشنی میں جواب
 دیا جائے۔

۲۔ کہ خرگوش کھانا بلوچ کے لئے اور ستید کے لئے منع ہے یا نہیں؟ یہ کہتے ہیں کہ بلوچ

اور یہ غوغاؤں نہیں کھاسکتے، اس لئے جو بھی حوالہ ہمیشہ کریں تاکہ ان کو پتہ چل جائے کہ جائز ہے یا نہیں؟ اس میں بھی آیت اور حدیث کا بیان کریں۔



بلاشبک و شہد و رب حضرت رب العالمین نے اپنے محبوب مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب عطا فرمایا اور عالم ماکان و مایکون بنایا، قرآن کریم میں ہے و علمک ما لم تکن تعلم و کان فضل اللہ علیک عظیماً (ترجمہ) اور سکھلادیا تم کو جو کچھ تم نہ جانتے تھے اور ہے فضل اللہ تعالیٰ کا تم پر بڑا۔ پ ۵ ع ۱۴۔ نیز قرآن کریم میں ہے و ما کان اللہ لیطالعکم علی الغیب ولكن اللہ یحببى من رسله من یشاء فامضوا باللہ و رسلہ اور اللہ کی شان نہیں کہ اسے عام لوگوں کو تمہیں غیب کا علم دے دے ہاں اللہ چن لیتا ہے اپنے رسولوں سے جسے چاہے، پس ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسولوں پر۔ پ ۹ ع ۹۔ نیز قرآن کریم میں ہے عالم الغیب فلا یظہر علی غیب احد الا من ارتضیٰ من رسول (ترجمہ) غیب کا جاننے والا، تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں فرماتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے۔ پ ۲۹ ع ۱۲۔ نیز قرآن پاک میں ہے و ما هو علی الغیب بضئین۔ اور یہ نبی غیب بتانے میں نچل نہیں۔ پ ۶ ع ۶۔

ان آیات سے واضح طور پر یہ سکہ ثابت ہو رہا ہے اور ان کے سوا متعدد آیات و احادیث بکثرت ہیں۔ اگر زیادہ تفصیل کی ضرورت ہو تو رسالہ الکلمۃ العلیا اور خالص الاعتقاد مرکزی انجمن حزب الاحناف پاکستان اندرون دہلی و دواڑہ لاہور سے طلب کریں۔

صفحہ ۱۱ پر جو کچھ ہر چکا ہے اور جو کچھ ہر گا ایک ایک قطرہ اور ایک ایک ذرہ کے جاننے والا بنادیا ۱۲ منہ

وہ نیکو شخص جس طرح دوسرے لوگوں پر حلال ہے اسی طرح بدچلوں اور سیدوں پر بھی حلال ہے اور کھا سکتے ہیں۔ صحیح بخاری ج ۳ ص ۸۲۵ میں ہے کہ حضور علیہ السلام کے دو سرن یا دو ران قبول فرمائے اور جس چیز کو حضور علیہ السلام قبول فرمائیں وہ سادات کو بخوشی قبول کرنا چاہیے قرآن کریم میں ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنُتُكَمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا حَرَامٌ لَتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اور نہ کہو اسے جو تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام کہ اللہ پر جھوٹ باندھو، بے شک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں ان کا بھلا نہ ہوگا، تھوڑا برتنا ہے اور ان کے لئے عذاب دردناک ہے۔

۱۴ ع ۲۱۔

وَاللَّهُ تَعَالَى اعْلَمُ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى حَبِيبِهِ
وَالْهٖ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ۔

خود الفقیر ابو النجی محمد نور اللہ النعمی غفرلہ ۱۴۲۷ھ

الاستفتاء

- کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام و بزرگان دین شرح محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ
- سوال ۱: کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب تھا؟ اگر غیب تھا بھی تو کُل تھا؟
- سوال ۲: کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل و کرم سے مختار کُل ہیں؟
- سوال ۳: کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں؟ امت کے ہر فعل کا مشاہدہ فرما رہے ہیں؟
- سوال ۴: کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات و ممات برابر ہے؟
- سوال ۵: اگر امام مسجد مالی حالت میں کمزور ہو تو حقیقہ اور قربانی کی کمال اس کو دینی جائز ہے؟
- سوال ۶: کیا قربانی یا حقیقہ کے بجز اکی کمال اس کے بنانے والے کو کمزوری میں دینی جائز ہے؟

کیا چار سوال جو پہلے درج ہیں ان سوالوں کا عقیدہ سے تعلق ہے اگر کوئی نفی کرتا ہے
ان سوالوں کا تو شرع محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں اسکو کیا کہنا چاہئے ؟
السائل : حافظ بشیر احمد انام مسجد چمک ۱۲/۷۷ میل فی المناہض من متاعہ



جواب سوال ۱۰ : ہاں بفضلہ و کرم تعالیٰ احسنہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کلی علم غیب ہے قرآن کریم میں ہے
وما هو علی الغیب بضئین اور بھی کسی آیتیں اور کافی حدیثیں ہیں۔

جواب سوال ۲ : ہاں قرآن کریم میں ہے انا اعطینک الکوشلہ کوثر میں سب کچھ
آجاتا ہے کسافی فتح العزیز وغیرہ۔

جواب سوال ۳ : ضرور قرآن کریم فرماتا ہے انا ارسلنا الیکم رسولاً شہدا علیکم ۛ

جواب سوال ۷۴ : ہاں برابر ہے، وہ اب بھی رسول ہیں اور انہی کا حکم نافذ و جاری ہے۔ قرآن کریم نے محمد رسول اللہؐ سے فرمایا ہے جو آج بھی اسی طرح حق ہے۔

جواب سوال ۵: امام مسجد مالی حالت میں کمزور ہو یا نہ ہو، کھالیں دینی جائز ہیں جبکہ بطور امداد ہوں اور تنخواہ میں نہ دوی جائیں۔

جواب سوال ۳ : قربانی کی کھال بننے والے قصاب کو بطور مزدوری دینی جائز نہیں اور تحقیق کا حکم بھی قربانی کی طرح ہے کما قالا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ و صلی اللہ تعالیٰ

۱۔ اے عزیزِ نبیؐ ہم نے تہیں بے شمار خوبیاں عطا فرمائیں۔ الکثر ، آیت ۱۱

۱۵۔ بیشک ہم نے تہاری طرف ایک رسول بھیجے کہ تم پر حاضر ناظر ہیں۔ المنزل، آیت ۱۵

۲۸۶ ص ۱۳۴

علیہ وبارک وسلم۔

نفی کرنے والا بے علم ہے تو اسے سمجھایا جائے اور اگر پوچھنا و انکار کرتا ہے تو اس کا وہی حکم ہے جو عناد یوں کا ہے۔

ان چار جوابوں کی تفصیل کے لئے خالص الاعتقاد، الدولۃ المکیہ، الامن والعسل وغیرہ اہل سنت کی کتابوں کا مطالعہ کریں۔

حرمہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی مغفرلہ

۲۹ ربیع الثانی ۱۴۱۰ھ ۱۰-۱۰-۶۱

الاستفتاء

مورخہ ۶۲-۱۲-۲۶

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح اس مسئلہ کے بارے میں کہ قرآن پاک میں آرزو ہے ابراہیم لاجبہ انہر آیا کہ ابراہیم علیہ السلام کا باپ آرزو ہے یا نہیں؟ اگر کوئی اور ہے تو اس کا نام لکھیں اور اچھی طرح وضاحت کر دینا، دوسری بات یہ ہے جب ابراہیم علیہ السلام پیدا ہوئے آپ کا باپ زندہ تھا یا فوت ہو گیا تھا؟ مکمل جواب دیں۔

السائل: مولوی احمد دین علی اہم جیک فور ایل ۳۱ صوبہ کوٹری ڈاک خانہ جیک ۴۱ ایل شاپور تحصیل اڈاکاڑہ ضلع ساہیوال



حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد ماجد کا نام تاریخ ہے "خار" کے ساتھ یا "خار" کے ساتھ دونوں طرح تفاسیر میں آیا ہے اور آرزو آپ کا علم یعنی چچا یا تایا ہے اور ہر ملک اور

باپ دادے ہر زمانہ میں بہترین جماعت میں سے تھے حالانکہ کافر بہترین نہیں ہو سکتا بلکہ بدترین ہوتا ہے، قرآن کریم فرماتا ہے: **وَلْعَبْدٌ مَّوْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ** اور کافروں کے حق میں فرماتا ہے: **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا** تو معلوم ہوا کہ آزر جو بدترین تھا ہرگز ہرگز حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دادا انہیں بن سکتا اور یونہی فتوحات احمدیہ شرح ہمزہ کے مک میں ہے اور امام زرقانی نے مواہب اللدنیہ میں بڑی وضاحت فرمائی ہے دیکھئے ج ۱ ص ۱۷۶-۱۷۷ اور امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ نے تو اپنے مخصوص متعدد رسائل میں یہ مسئلہ بڑی تفصیل سے ذکر فرمایا ہے خصوصاً مسالک الخلفاء کے صفحات ۲۵، ۲۶، ۲۷ اور ۲۸ اور رسالہ الدرج المنیفة کا صفحہ ۱۱ دیکھنے کے قابل ہیں اور مجدد مائتہ حاضرہ امام اہل سنت والجماعت مولانا شاہ احمد رضا خاں صاحب علیہ الرحمہ کا رسالہ مبارک شمول الاسلام جو مرکزی انجمن تبلیغ الدین اندرون دہلی دروازہ لاہور سے ملتا ہے اس میں بھی بڑی تفصیل ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على حبيبہ وآلہ

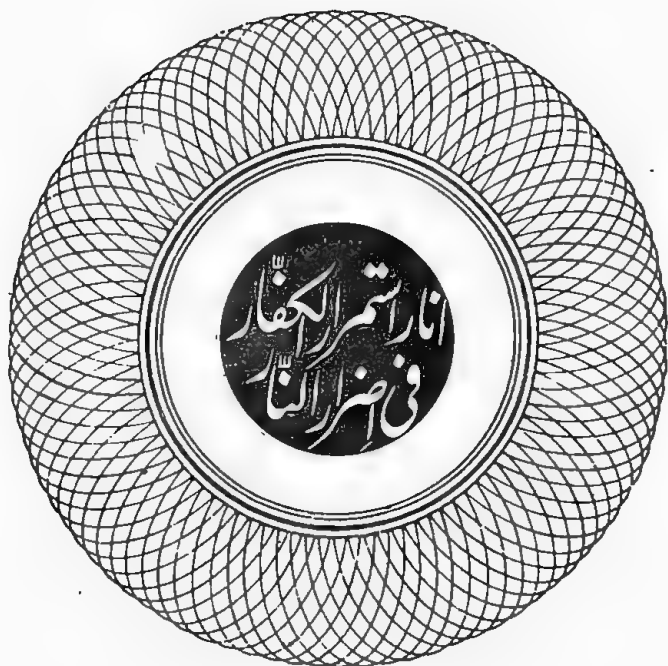
و اصحابہ و بارک وسلم۔

حزب الفقیر الیہ ابو نعیم محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۵ شعبان المعظم ۱۳۸۲ھ ۲۳-۱-۲۰

۱۷ اور بے شک مسلمان غلام مشرک سے اچھا ہے۔ سورۃ البقرہ، آیت: ۲۲۱

۱۸ وہی تمام مخلوق میں بدترین ہیں۔ سورۃ البینہ، آیت: ۶



تعارف

اہل سنت و جماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ جو شخص کلمہ پبہ پڑھ کر ایمان لے آئے اور اسی اعتقاد پر فوت ہو وہ خواہ کتنا ہی گنہگار کیوں نہ ہو بالآخر عذاب سے نجات پا کر جنت میں داخل ہو گا بخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة۔ (متفق علیہ)

اس کے عکس جس نے اس پاکیزہ کلمہ کو دل میں نہ اتارا، بخشش و نجات کا دروازہ اپنے لئے بند رکھا اور نعمتِ ایمان سے محروم رہا وہ ہمیشہ ہمیشہ ذلت و رسوائی میں مبتلا ہو کر آخرت کے دائمی عذاب میں گرفتار رہے گا اور کبھی خلاصی نہیں پاسکے گا۔

جہو کی اس رائے کے برعکس سیدنا محی الدین ابن عربی قدس سرہ (۳۸۱ھ) کی طرف ایک قول منسوب ہے کہ ”کفار کے لئے دائمی عذاب نہیں بلکہ ایک وقت کے بعد وہ بھی نجات پا جائیں گے اور دوزخ کا عذاب ان کے لئے راحت و سکون کا باعث بن جائے گا۔“

یہ رسالہ سیدنا ابن عربی کی طرف منسوب اسی قول کے حوالے سے کئے گئے ایک استفادہ کے جواب میں سیدی فقیر اعظم قدس سرہ العزیز نے ۱۳۶۱ھ/۱۹۴۳ء میں تحریر فرمایا تھا جس میں آپ نے دلائل و براہین کی روشنی میں کفار کے دائمی عذاب کے ثبوت اور حضرت ابن عربی کے اس قول پر مفصل بحث کی ہے۔

موضوع کی مناسبت سے یہ خطبہ رسالہ فتاویٰ نوریہ کی کتاب العقائد میں شامل کیا جا رہا ہے۔ اس رسالہ کی عربی عبارات کا ترجمہ استاد العلماء حضرت مولانا ابو الضیاء محمد باقر قادری علیہ الرحمہ (۱۹۸۹ء) نے وصال سے چند ماہ پہلے کیا تھا فجزاہ اللہ احسن الجزاء۔ (مرتب)

اناراسیقرار الکفار فے

اضرار النار

الاستفتاء

بسم الله الرحمن الرحيم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں کہ ایک شخص کہتا ہے کہ کفار کو بھی ہمیشہ کے لئے عذاب نہ ہوگا، ہوتا ہوا بند ہو جائے گا بلکہ لذت بن جائے گا اور آگ کے جلانے سے لذت پائیں گے کہ عذاب عذاب سے مشتق ہے اور عذاب راحت پڑا ہے اور فتوحاتِ مکہ میں ہے کہ عذاب ہمیشہ نہ رہے گا تو ہم حضرت ابن عربی جو ایک زبردست صوفی گذرے ہیں، ان کا قول کس طرح رد کریں؟ آیا قول مذکور صحیح ہو سکتا ہے یا نہیں؟

بینوا ما جو دین من رب العلمین



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العزيز الحميد غافر الذنب وقابل التوب

شديد العقاب ذي الطول ذي البطش الشديد السبوح القدوس

الصادق في الكلام والوعد والوعيد فلا ينقلد نعيم المؤمنين
عذابا ولا عذاب الكافرين نعيما ولو بعد امد بعيد وتمت
كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم
وان تطعم اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون
الا الظن وان هم الا يخرصون وصلى الله على الصادق المصدق
الامين المامون وعلى آله وصحبه المبلغين عنه بالصدق
المتين وسلم سلاما دائما في كل وقت وحين۔

شخص مذکور کا قول مسطور محض لغزش و باطل و مطرود ہے نہ قول ابن عربی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مشہور آیات الہی میں اس کا اصل موجود بلکہ اس کا رد صریح معلوم ہے
دلائل قاہرہ و ظاہرہ و زاہرہ کے ایراد سے پہلے عذاب کا معنی سمجھنا ضروری ہے کہ تصویہ جواب
بآسانی ہو سکے۔

امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر طبع مصر ج ۱ ص ۱۸۲، علامہ ابو السعود حنفی ارشاد اہل
مصری ج ۱ ص ۹۳ میں عذاب کی تعریف یہ ارشاد فرماتے ہیں کل الصفادح یعنی ہر دروغ
امام محی السنۃ لغوی علیہ الرحمۃ عالم التنزیل مصری ج ۱ ص ۲۸ میں فرماتے ہیں والعذاب کل
ما یعنی الانسان ویشق علیہ قال الخلیل العذاب ما یمنع الانسان
عن مرادہ یعنی عذاب ہر وہ چیز ہے جو تکلیف دے انسان کو اور سخت ہو اس پر خلیل
فرماتے ہیں کہ عذاب وہ چیز ہے جو انسان کو اس کی مراد سے روکے۔

امام علاؤ الدین علی صوفی غازی باب التاویل مصری ج ۱ ص ۲۸ میں فرماتے ہیں
حقیقۃ العذاب ہو کل ما یوقل الانسان و یعیبہ و یشق علیہ و قیل
هو الا یجاءع الشدید و قیل هو ما یمنع الانسان من مرادہ یعنی حقیقت

عذاب یہ ہے کہ وہ ایسی ہر چیز ہے کہ انسان کو درد پہنچاتے اور عیب ناک بنائے اور شکل ہوا اس پر اور کہا گیا ہے کہ عذاب سخت درد دینے کا نام ہے اور کہا گیا ہے کہ عذاب وہ چیز ہے کہ روکے انسان کو اپنی مراد سے۔

صادی علی الجلالین مصری ج ۱ ص ۹ میں ہے العذاب هو ایصال الالام للحيوان علی وجه الھوان یعنی عذاب حیوان کو پہنچانا دردوں کو بطور زلت ہے تمام کا محصل یہ کہ عذاب میں سخت درد کا ہونا ضروری ہے اور قرآن کریم میں عذاب کے اوصاف ایسے ذکر کئے گئے ہیں جن سے اس معنی کی تاکید بدلتہ حاصل ہے جیسے عذاب عظیم، عذاب الیم، عذاب مہین، غلیظ، اکبر، اخزلی، اشد وغیرہ بلکہ بالتخصیص ارشاد ہوا کہ ان عذاب ہو العذاب الالیم کہ بلاشبہ میرا ہی عذاب عذاب درد ناک ہے۔

تو جن آیات مواعد میں کفار کے عذاب دائمی کی خبر دی گئی ہے ان میں بھی یہ کہنا پڑے گا کہ عذاب سے وہی الم اشد مراد ہے جو عذاب کا معنی ہے نہ کہ عین ذال الف بار کا مجموعہ اور اس عذاب کی صفت یہ ہے کہ مقیم ہوگا۔ پارہ شتم کے رکوع دہم میں ہے ولا یحس عذاب مقیم تو اگر عذاب کا معنی یعنی الم اشد نہ رہے بلکہ عذاب بن جلتے تو مقیم نہ رہا بلکہ زائل ہو گیا حالانکہ عذاب دینے والا فرماتا ہے کہ مقیم ہے۔

نیز آیات عذاب میں الم اشد مراد ہے یا عذاب اگر عذاب مراد ہے تو ہمیشہ ہی عذاب ہونا چاہئے کہ اس کی صفت مقیم ہے نہ کہ پہلے الم اور پچھے عذاب اور اگر الم اشد مراد ہے تو ہمیشہ ہی الم اشد رہنا چاہئے، اس کی کیا دلیل کہ ایک مدت عذاب وارو فی کتاب بمعنی الم اشد ہو گیا اور بدل کر اس کا معنی راحت بن جائے گا، مولیٰ مستوح وقدوس تو فرماتا ہے ۱۶ ما یبدل القول لدی میرے یہاں بات بدلتی نہیں۔

ہزار ہا الفاظ مشترک ہیں بکثرت قبیلہ اصناد سے ہیں، بہت ایسے ہیں جو حقیقت و مجاز میں مستعمل ہوئے ہیں مگر یوں نہیں کہ ایک مدت تک ایک ہی کلام میں ایک معنی مراد ہے اور

پھر بدل کر دوسرا ہو جائے بلکہ جو معنیٰ مراد ہو وہی رہتا ہے کمالاً یعنی علیٰ خدام الاصول
والعلوم اور اگر یہ مسلم نہیں تو اس قاعدہ تبدیل معنیٰ کو ملاحظہ رکھ کر اگر کوئی زندیق کہے کہ صلوٰۃ کا
معنیٰ دعا، رکوٰۃ کا معنیٰ توجہ، حج کا معنیٰ قصد، صوم کا معنیٰ اساک لغت عرب میں ہے پہلے
زمانے میں شرعی معانی مراد رہے ہیں اور اب یہ لغوی معانی مراد ہو گئے ہیں لہذا میں انہیں پرکاربند
ہوں گا تو کیوں نہیں کہیں سکتا بلکہ یہ نسبت عذاب یہاں اقرب کہ یہ معانی لغوی ہیں اور لفظ بدل بھی
نہیں اور عذاب کا معنیٰ لغوی عذاب نہیں اور نہ ہی لفظ ایک ہے فافہم وتثبت۔

اور یہ کہنا کہ عذاب سے عذاب شق ہے غیر صحیح ہے بلکہ عذاب سے عذاب شق ہے
کما صرح بہ الرازی فی کبیرہ ج ۱ ص ۱۸۲ و ابو السعود فی ارشادہ ج ۱ ص ۹۲
والخازن فی الباب ج ۱ ص ۲۸ و البغوی فی معالمہ ج ۱ ص ۲۸ ونصہ قال
الخلیل العذاب ما یمنع الانسان عن مرادہ ومنہ الماء العذب لانہ
یمنع العطش فزال الاستدلال من اصلہ نیز اگر ذرہ بھر بصیرت والا تدبیر سے صرف
آیت عذاب کا ہی مطالعہ کرے تو اس پر روز روشن کی طرح ظاہر ہو جاتا ہے کہ یہ مفروض معنیٰ اصلاً
نہیں ہو سکتا، ہو سکتا تو علیحدہ اس کا وہم بھی نہیں آ سکتا۔

- ۱۔ ان الذین کفروا ماتوا وهم کفار اولئک علیہم لعنة اللہ والملائکۃ
والناس اجمعین خلدین فیہا لایخفف عنهم العذاب ولا هم یظنون ۱۶۶۔
- ۲۔ اولئک جزاؤہم ان علیہم لعنة اللہ والملائکۃ والناس اجمعین
خلدین فیہا لایخفف عنهم العذاب ولا هم یظنون ۱۶۷۔

نہ اہم غلیل نے فرمایا عذاب جہنم ہے جو انسان کو اس کی ہلوسے دور کر دے اور اسی لئے میٹھے پانی کو عذاب کہتے ہیں کہ وہ پیاس کی دور کرے
نہ وہ شیک دہ جہنم کے کوئی اور کا فری سرے ان پر لعنت ہے اللہ اور فرشتوں اور آدمیوں کی سبکی، ہمیشہ رہیں گے اس میں
نہ ان پر عذاب لگا ہو گا اور نہ انہیں ہلست دی جائے گی۔ البقرہ، آیت ۱۶۱-۱۶۲۔
نہ ان کا بدلہ ہے کہ ان پر لعنت ہے اللہ اور فرشتوں اور آدمیوں کی سبکی، ہمیشہ اس میں رہیں نہ ان پر سے عذاب لگا ہو
اور نہ انہیں ہلست دی جائے۔ آل عمران، آیت ۸۴-۸۸۔

جس پر لعنت اللہ ہے وہ رحمتہ اللہ سے دور ہے تو اسے راحت کیسے مل سکتی ہے، جب
اصلاً تخفیف نہیں ہوگی تو انتقام کس طرح ہوگا اور جب عذاب سے مہلت نہیں ملنی تو
راحت کس وقت میں پائیں گے؟

تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۹ میں ہے والحاصل ان هذه الصفات الثلاثة
التي ذكرها الله تعالى للعقاب في هذه الآية دلت على يأس الكافر
من الانقطاع والتخفيف والتأخير نیز اسی میں ج ۲ ص ۲۹۱ میں ہے فالملعون
انه لا يجعل عذابهم اخف ولا يؤخر العقاب من وقت الى وقت
وهذا تحقيق قول المتكلمين ان العذاب الملحق بالكافر مضرة
خالصة عن شوائب المنافع ائمة غير منقطعة نفوذ بالله منه
واما الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون ۱۸
تو جس وقت ان کو عذاب نظر آئے گا، اس وقت سے لے کر اگے ان کے لئے تخفیف نہ ہوگی
اور نہ وہ مہلت دے جائیں گے۔

تفسیر کبیر ج ۵ ص ۴۳ میں و تحقيق ما يقول المتكلمون
من ان العذاب يجب ان يكون خالصا عن شوائب النفع وهو المراد
من قوله لا يخفف عنهم العذاب و يجب ان يكون العذاب دائما

۱۔ حاصل یہ ہے کہ اس آیت میں عذاب کی تینوں صفات جو اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمائی ہیں عذاب کے ختم ہونے، ہلکا ہونے اور
توڑ پھوٹنے کے کفار کی باہمی اور باہمی بدولت کرتی ہیں۔
۲۔ تلخ تو معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نہ تو کفار کے عذاب کو ہلکا کرے گا اور نہ ہی ایک وقت سے دوسرے وقت تک توڑ کر دے گا
اور نہ ہی جہنم کے حکمیں کراسے کہ کافر کا عذاب خالص ضرر ہے جس میں کسی فائدہ کی آمیزش نہیں دائمی ضرر جس
کبھی انقطاع نہیں اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے بچائے۔
۳۔ تحقیق اس کی دہی ہے جو حکمیں فرماتے ہیں کہ کافر کے عذاب میں لازم ہے کہ ذرہ بھر نفع کی غلط نہ ہو اور نہ ہی لازم
ہے آیت لا يخفف عنهم العذاب سے اور ضروری ہے کہ وہ عذاب دائمی ہو اور اللہ تعالیٰ کے فرمان
ولا يلهيهم بغيره نظر و ن سے یہی مراد ہے۔

وهو المراد من قوله ولا هم ينظرون۔

دیکھا کہ نصوص صریحہ سے بین طور پر ثابت ہو رہا ہے کہ عذاب بمعنی الم اشد ہی ہوگا۔ عذاب سے لفظ عذاب مراد ہے یا معنی، اگر معنی مراد ہے تو وہ عذاب نہیں، الم اشد ہے اور اس میں تخفیف ہو نہیں سکتی بحکم لا یخفف تو الم اشد الم اشد ہی رہے گا اور اگر لفظ عذاب مراد ہے تو بحکم لا یخفف اس میں بھی تخفیف نہ ہوگی تو عذاب کیسے بنے گا کہ عذاب مخفف عذاب ہے نیز اگر لفظ عذاب مراد ہے تو یہ کہنا کہ عذاب سے مراد عذاب ہے غلط کہ مراد معنی مساوی ہیں اور اگر عذاب مراد ہیں تو تب بھی مدعا ئے قائل حاصل نہیں کہ عذاب سے مراد معنی عذاب ہوگا یا لفظ عذاب، معنی عذاب تو ہو نہیں سکتا کہ محض حکم کہ عذاب مخصوص کا معنی غیر مراد اور عذاب مغزی کا معنی مراد ہو اور اگر لفظ عذاب مراد ہو تو اس میں نسبت لفظ عذاب کوئی مفاد راحت نہیں اور درحقیقت عذاب بمعنی عذاب لینا خود عذاب سے ہی انکار کرنا ہے کہ جیسے یہ عذاب سمجھ رہا ہے وہ عذاب نہیں اور جو عذاب ہے عذاب نہیں۔

شیر بے پاؤں و اشکم کہ دید

ایں چنین شیرے خدا خود تا فرید

اور کسے ارشاد والا ہے

۲۔ ان الذین کفروا یا لیتنا سوف نصلیہم نارا کلما نضجت

جلودہم بدلتہم جلودا غیرہا لیدوقوا العذاب ان اللہ کان

عزیز احکیم ۵۶

کلما لغت عرب میں مرمم افعال کے لئے ہے جس کے شاہد عدول نصوص فتاویٰ امام

اجل قاضی خان جہ ص ۲۲۰، ہدایہ ج ۲ ص ۳۶۶، فتح القدیر ج ۳ ص ۴۵۰، بحر الرائق ج ۴ ص ۱۶،

ملہ جنوں نے ہماری آیتوں کا انکار کیا مغز تب یہاں کر گائیں ماضی کیجئے جب کہیں ان کی کہیں کچھ جائیں گی یہاں کے اور کہیں بدل جائیں گے کہ عذاب کا مزہ لیں بے شک اللہ غالب مکت والا ہے۔ السار، آیت ۵۶۱

فتاویٰ عالمگیری ج ۸۲ (ضمناً)، در المختار ج ۶۸۸ (طبع مع شرح)، در المختار ج ۶۸۸، نزلوا
 ص ۷۶، اتقان ج ۱ ص ۱۶۹ وغیر میں ہے، کلمات ہدایہ ج ۲ ص ۳۶۶ میں یوں ہدایت کی گئی فائز
 تقتضی تعمیم الافعال قال اللہ تعالیٰ کلما انضجت جلودہم الا یہ ومن
 ضرورة التعمیم التکرار تو حاصل معنی یہ ہوا کہ ان کو آگ میں داخل کر کے بھونا جائے گا اور
 جب کبھی کھالیں پک جائیں گی بدلائی جائیں گی اور کھالوں سے تاکہ نئی کھالوں سے عذاب بھیں اور
 عذاب میں کمی نہ آئے، بیشک اللہ تعالیٰ قادر وغالب ہے کہ انسان کو ابدال آباد آگ میں مبتلا بھی
 اور جلا بھی سکتا ہے، حکمت والا ہے، اس کے ہر کام میں حکمت ضرور ہوتی ہے تو اس تعذیب
 ابدی میں بھی ضرور حکمت خاصہ مضمر ہوگی۔

غازن ج ۱ ص ۲۵۶ میں ہے نصلیہم ناراً ای ندخلہم ناراً خشویم
 فیہا ومثلہ فی الکبیر۔ غازن ج ۱ ص ۲۵۴ میں ہے قوله تعالیٰ لیدوقوا العذاب
 ای انما فعلنا ذلک لیجدوا العذاب وکرب وشدتہ کبیر ج ۳ ص ۲۳۹
 میں ہے قوله تعالیٰ لیدوقوا العذاب ای لیدوم لہم ذوق ولا ینقطع
 کقولک للمعزوز اعزک اللہ ای ادامک علی العزوز ادلک فیہ ومثلہ
 فی الاسشادہ ج ۳ ص ۱۷۹، نیز کبیر میں ہے وایضاً المراد لیدوقوا بہذہ الحالۃ
 الجدیدۃ العذاب والا فہم ذائقون مستمرون علیہ۔ ارشاد ص ۱۷۹ میں ہے

بلکہ کلما تمیم افعال کا مقتضی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کلما انضجت جلودہم الا یہ اور تمیم افعال بخلاف
 افعال کا استمرار ہے۔

تلف یعنی ہم نہیں گم میں داخل کریں گے، آگ میں ہمیں گے اور اسی طرح تفسیر کبیر میں ہے۔

تلف یعنی ہم ہر وقت اس لئے اپنا کر رہیں گے کہ وہ عذاب کا درد پریشانی اور سختی پاتے رہیں۔

تلف یعنی تاکہ ہمیں عذاب کا احساس ذوق ہمیشہ ہوتا رہے اور کبھی ختم نہ ہو بلکہ قول تیرے کے عزت والے کو اللہ تعالیٰ نے
 تعالیٰ تجھے ہمیشہ عزت پر رکھے اور اس میں تجھے زیادتی عطا کرے۔

میں نیرس راہ ہے کہ وہ اس نئی حالت میں عذاب پھیں رز عذاب تو ہمیشہ اور بالروام پاتے رہیں گے۔

والتعبر من اهلاك العذاب بالذوق ليس لبیان قلة بل لبیان ان
احساسهم بالعذاب فی كل مرة كالاحساس الذائق بالمذوق من حیث
ان لا یدخله نقصان بدوام العلابسة ومثله فی الخافض والكبر، اگے
ارشاد ارشاد ہے اولاً لشعار بمرارة العذاب مع ایلامه واللتنبیه علی شدة
تأثیرہ من حیث ان القوة الذائقة اشد الحواس تأثراً وعلی
سزایتم للباطن کبریم ہے ثم قال تعالیٰ ان الله كان عزیزاً حکیماً والمراد
من العزیز القادر الغالب ومن الحکیم الذی لا یفعل الا الصواب
وذكرهما فی هذا الموضع فی غایة الحسن لا یقیم فی القلب التعجب
من ان کیف یمکن بقاء الانسان فی النار الشدیده ابد الابد فقلیل هذا
لیس بعجیب الخ

۱۔ عذاب پانے کو عذاب سمجھنے سے تعبیر کرنے کا مطلب اس کی قلت کا بیان نہیں بلکہ شدت عذاب کے بیان کے لئے طرح
پہلی تر کسی چیز کو سمجھنے سے اس کی مٹاس یا کڑواہٹ کا احساس شدید ہوتا ہے لیکن بعد میں کم ہو جاتا ہے مگر عذاب کی
شدت میں کسی نہ ہوگی بلکہ پہلی ہی کے باوجود شدت پر قائم و دائم رہے گی۔

۲۔ یا اس کے سخت درد کے ساتھ اس کی کڑواہٹ کی خبر دینے کے لئے یا یہ بتانے کے لئے کہ اس عذاب کی تاثیر
سخت ہوگی اس لئے کہ قوت ذائقة بہ نسبت دیگر حواس کے شدید ترین متاثر ہوتی ہے یا اس لئے کہ وہ عذاب جسم
کی گہرائیوں تک سرایت کر جائے گا۔

۳۔ عزیز سے مراد غالب قدرت والا اور حکیم سے مراد وہ کہ جو کام بھی کرتا ہے، درست اور صحیح کرتا ہے اور اس جگہ
پر ان دونوں کا ذکر نہایت حسین و مناسب ہے کہ یہاں یہ وہم ہو سکتا تھا کہ اتنی سخت ترین آگ میں
ہمیشہ ہمیشہ کے لئے انسان کی زندگی کیسے ممکن ہے؟ تو یہ اس وہم کا ازالہ ہے کہ وہ عزیز و حکیم ہے وہ جو چاہے
کر سکتا ہے، یہ کوئی تعجب کی بات نہیں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ یہ بدایاں کتنی دیر کے بعد ہوتی ہیں۔ معالم و خازن و ارشاد میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے کہ ایک ساعت میں سو بار تبدیل ہوگی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ سحر فرمایا کہ اَسْمَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ معالم و ارشاد میں حضرت امام حسن اہلری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فرمودہ ہے کہ تَأْكُلُهُمُ النَّارُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ أَلْفَ مَرَّةٍ كُلَّمَا أَكَلَتْهُمُ قِيلَ لَهُمْ عَوْدُ وَافِعُودٌ وَكَمَا كَانُوا وَمِثْلَهُ فِي الْخَاسِنِ۔

سبحان اللہ! قدوة اہل القصور سے ثابت ہو کہ اتنا سخت عذاب ابد الابد کفار کے لئے ہوتا ہی رہے گا۔ نیز ارشاد میں ہے لعل السرف في تبدل الجلود مع قدرت تعالیٰ علی ابقاء ادراك العذاب وذوق بحاله مع الاحتراق او مع بقاء ابد انہم علی حالہا مصونة عن الاحتراق ان النفس بما تنوہ عن حال الادراك بالاحتراق ولا تستبعد كل الاستبعاد ان تكون مصونة عن التألم والعذاب صیات بندہا عن الاحتراق تہ

سبحان اللہ! خالق الارواح و النفوس کو معلوم تھا کہ ایسے توہمات فاسدہ کا سدہ و سدہ راہ ہو گئے

ملہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح فرماتے سنا۔

ملہ انہیں ہر روز ستر ہزار مرتبہ آگ جلائے گی۔ ہر گاہ آگ جلائے گی خوران کے جسم پہلی حالت میں لوٹا دئے جائیں گے اور وہ پہلے کی طرح تازہ بننے رہیں گے۔

ملہ باوجودیکہ اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ ان کو احتراق کی حالت میں ہی عذاب دیتا رہے یا اتنی شدید آگ میں ان کے جسم جلتے نہ دے کہ عذاب اسی حال میں پاتے رہیں مگر شاید کہ اس تبدیلی اجسام میں راز یہ ہے کہ کوئی یہ وہم کر سکتا تھا کہ احتراق کے بعد عذاب زائل ہو جائے گا یا ان کے آبدان کو آگ نہیں جلائے گی اور درد و عذاب سے محفوظ ہو جائیں گے تو اس

وہم کا ابتداء ہی اذالہ کر دیا۔ (ارشاد العقل میں ۱۸۰)

پہلے سے ہی ازالہ شر مایہ اور سُنئے،

۵۔ واما الذین فسقوا فما لهم النار كلما ارادوا ان یخرجوا منها

اعیدوا فیہا وقیل لهم ذوقوا عذاب النار الذی کنتم بمرئیکم تنکذبون ۱۵۔ یعنی کفار کا ٹھکانا آگ ہے، جب کبھی نکلنا چاہیں گے اس میں سے پھیر دئے جائیں گے اس میں اور فرمایا جلتے گا ان سے پتھر اس آگ کا عذاب جسے جہنم جھٹلاتے تھے۔

مدعی بالکل واضح ہے تفسیر کبیر ج ۶ ص ۵۶۴ میں اس آیت کے تحت اسی آیہ سے ایک دہم کا ازالہ بتلایا ہے اور وہی دہم قائل کو دہم گنہگار ہوا لہذا وہ عبارت کبیر بعینہا لکھی جاتی ہے اور پہلے بھی اسی قسم کے ازالے تفسیر سے منقول ہو چکے ہیں، فرماتے ہیں:

وقوله تعالى كلما ارادوا ان یخرجوا منها اعیدوا فیہا وقیل لهم

اس میں ایک جگہ معنی کی طرف اشارہ ہے وہ یہ کہ درودہ چیز جس وقت ٹھکانہ پکڑ لے اور درودمند ہوجاتے یعنی طویل ہوجاتے تو اس کا پورا اشور نہیں رہتا یعنی طبیعت کے ساتھ مل جاتا ہے اسی لئے طیب کہتے ہیں کہ تپدق کی حرارت تپ طبعی کی حرارت سے اس قدر زیادہ ہے کہ جیسے آگ کی حرارت گرم پانی کی حرارت سے مگر اس کے باوجود تپ دق کی حرارت کو آدمی اتنا محسوس نہیں کرتا جتنا تپ طبعی کی حرارت کو محسوس کرتا ہے اور تپدق کے جسم میں مدت دراز تک دہنے اور جاگزیں ہوجانے کے باعث ہے اور طبعی بخار چونکہ نیا آتا ہے اس لئے اس کی حرارت ظاہر اور احساس زیادہ ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر انسان سرد پانی میں ہاتھ ڈالے تو پہلے سردی کا بہت زیادہ احساس ہوتا ہے لیکن اگر کچھ عرصہ مہر کرے تو عادت کر دہ ہوجائے گی اور برودت کی محظیف اور درود مخفی بلکہ ختم ہوجائے گا۔ جب یہ بات جان لی تو اب سمجھیں کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان کلمہ اسناد ۱۰ الایہ میں اس طرف اشارہ ہے اور اس دہم و اشتباہ کا رد و ازالہ ہے کہ کفار کا عذاب ایسا نہیں ہوگا کہ مدت کے بعد طبیعت کے ساتھ مل کر دہ جلتے گا بلکہ ہر حال میں ان پر نیا دردناک عذاب تیار ہوگا اور فرمان باری تعالیٰ ذوقوا عذاب النار الذی کنتم بمرئیکم تنکذبون اسی معنی کی تائید کرتا ہے۔

ذوقوا اشارة الى معنى حكى وهو ان المولم اذا تمكن والالم اذا امتد
 لم يبق به شعور تام ولهذا قال اطباء ان حرارة حصى الدق
 بالنسبة الى حرارة الحصى البلغمية نسبة النار الى الماء المسخن
 ثم ان المدقوق لا يحس من الحرارة بما يحس به من به الحصى
 البلغمية لتمكن الدق وقرب العهد بظهور حرارة الحصى البلغمية
 وكذلك الانسان اذا وضع يده في ماء بلرد ينال مريده
 من البرد فاذا صبر زمانا طويلا تثلج يده ويبطل عنه ذلك الالم
 الشديد مع فساد مزاجه اذا علمت هذا فقول تعالي كلما اسر اذوا
 ان يخرجوا منها اعيدوا فيها اشارة الى ان الالم لا يسكن عنهم بل يرد
 عليهم في كل حال امر مولم يجدد وقوله ذوقوا عذاب النار
 الذي كنتم به تكذبون يقرر ما ذكرنا.

اور نکلتا چاہیں گے کیوں؟ اس کا جواب دوسری آیت میں موجود ہے، سنئے:

فَالَّذِينَ كَفَرُوا..... لَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ کَلْمَا ارادوا

ان یخْرِجُوا مِنْهَا مَنْ عَمِدَ وَفِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ

معالم و خازن میں ہے یعنی کلمہ احوال و الخروج من النار لما یلحقهم

من العذاب والکرب الذی یاخذ بانفسهم

۱۔ تہ جو کافر ہوتے ان کے لئے لوہے کے گرز ہیں جب گھٹن کے سبب اس میں سے نکلنا چاہیں گے پھر اسی میں

لوہات سے جاتیں گے اور حکم ہوگا پھوگ کا عذاب۔ الحج، آیت: ۲۲ تا ۱۹

۲۔ یعنی غم و پریشانی جو ان کے سانس بند کر دے گی، کے سبب جب کبھی بھی جسم سے نکلنے کا ارادہ کریں گے

واپس لوہات سے جائیں گے۔ (۱۹۵ ص ۶۱)

اور نکلنا چاہیں گے، کب؟ اس کا جواب خازن و معالم و کبیر ج ۶ ص ۱۵۳، ارشاد ج ۷ ص ۱۲۲ وغیرہ میں ہے، امام فخر الدین رازی کے الفاظ امام الطائفہ حضرت حسن لہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو بہت بڑے صوفی بلکہ امام الصوفیاء ہیں، یہ ہیں :-

ان النار تضر بہم بلبسہا فترفعہم حتی اذا کانوا فی اعلیٰ ہا ضربوا بالمقامع فہو و فیہا سبعین خریفانہ

ارشاد ج ۷ ص ۲۲۷ میں ہے یروی انہ یضر بہم لہب النار فیرفعون الی طبقاتہا حتی اذا قریبوا من بابہا و ارادوا ان یخرجوا منها یضر بہم اللہب فیہرون الی قعرہا و ہکذا یفعل بہم ابدا الخ تہ خزن کا معنی ارشاد و کبیر وغیرہ میں یہ ہے والنظم للامام والحریق الغلیظ من النار العظیم الہلاک تہ نکلنا تو چاہیں گے مگر نکل نہیں سکیں گے کہ قرآن کریم میں ہے :

۶- یریدون ان یخرجوا من النار و ما ہم بخارجین منها و لہم عذاب مقیم ۱۰۶

ارشاد ج ۳ ص ۲۱۸ میں ہے قوله عز وجل و ما ہم بخارجین منها اما حال من فاعل یریدون و اعتراض و ایا ما کان فیما ساء الجملة الامیۃ

ملہ طلبہ الخروج منها کافی الخازن ج ۲ ص ۳۹ تحت الکریحۃ الایۃ والکبیر ج ۲ ص ۷۷ والارشاد ج ۳ ص ۲۱۸، نور خزانہ ملہ بے شک آگ کے شعلے ان کو لگیں گے تو وہ شعلے ان کو اوپر اٹھائیں گے جس وقت بالائی طبقہ نار میں پہنچیں گے تو فرشتے لوہے کی گدیاں مار مار کر ستر سال کی گہرائی و پستی میں گرادیں گے۔

۷- روايت کیا گیا ہے کہ آگ کا بھڑکانا کو لگنے کا تو وہ اور طبقات نار کی طرف پڑھیں گے حتیٰ کہ جس وقت دروازہ نار کے قریب پہنچیں گے اور نکلنے کا ارادہ کریں گے تو ان کو پھر نار کا شعلہ پڑے گا جس سے وہ پھر قرآن میں جا گریں گے اور ان کے ساتھ شیشہ ہیشہ اسی طرح کیا جاتا رہے گا۔

۸- کہ حریق کا معنی سخت آگ بہت ہلاک کرنے والی ۔

۹- دوزخ سے نکلنا چاہیں گے اور وہ اس سے نکلیں گے اور ان کو وہی سزا ہے۔ المائدہ، آیت : ۳۷

على الفعلية مصدرة بما في العجازية الدالة بما في خبرها من الباء
على تأكيد النفي لبيان كمال سوء حالهم باستقرار عدم خروجهم
منها فان الجملة الاسمية الايجابية كما تفيد بمعونة المقام
دوام الثبوت تفيد السبيلة ايضا بمعونة المقام دوام النفي لان
الدوام كما مر في قوله تعالى ما انا بباطل وقرئ ان يخرجوا
على بناء المفعول من الاخراج ولهم عذاب معتم تصريح به سير
الي انفا من عدم تنال مدته بعد بيان شدته

نیز نثر پراکندہ کر عذاب جزائے کفر ہے چنانچہ صراطِ مستقیم سے ثابت ہے ہر
ایک آیت پر اکتفا کیا جاتا ہے؛

ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون
الاب ما كنتم تكسبون

کبیر ج ۲ ص ۵۸۱ میں ہے واما قوله تعالى هل تجزون الابما
كنتم تكسبون فنفية ثلث مسائل المسئلة الاولى ان تعالى ايما
ذكر العقاب والعذاب ذكر هذه العلة كان سائلا يسأل ويقول
يارب العزة انت الغنى عن الكل فكيف يخلق برحمتك هذا التشديد

یعنی قول ماہر بخروجین منها تو پریدون کے فائل سے حال ہے یا جملہ اسرارِ حق ہے جو بھی ہر جملہ فکیر پر جملہ اسرارِ حق
جس پر ما فیہ اور اس کی خبر پر یا زائدہ جو تاکید نفی پر دلالت کر رہا ہے ان کی پوری بر حالی اور آگ سے مدد مخرج کی ہمیشگی
کے بیان کے لئے ہے اس لئے کہ جس طرح جملہ اسمیہ مثبتہ قرآن کی مدد سے دوامی ثبوت کا فائدہ دیتا ہے۔
ایسی طرح جملہ اسمیہ نفی معادوت سے نفی کے دوام کا فائدہ دیتا ہے، دوام کی نفی نہیں کرتا، جس طرح اللہ تعالیٰ
کے قول ما انا بباطل کے بیان میں بیان ہو چکا ہے اور ان سے خارج ہوا، اخراج مصدر سے مضارع
جملہ ہی رہا گیا ہے و لہم عذاب معتم میں بیان شدت عذاب کے بعد مدت عذاب کے تو قرآن ہی جو کہ کفر
ہے جیسا کہ بھی پہلے اشارہ کیا گیا۔

تو معذرتوں سے کہہ دیا کہ یہ عذاب پتھر نہیں کچھ اور بد لڑنے کا گروہی ہو سکتے تھے۔ یونس، آیت ۵۲،

و الوعيد فهو تعالى يقول انما معاملته بهذه المعاملة ابتداء
بل هذا وصل اليه جنم على الباطل له

پس جزائے کفر میں یہ کیونکر مقصود کہ عذاب و آرام ہو کہ کفر عظیم جنایات ہے اس کی
جزا بھی جزاء عظیم ہوگی نیز عذاب کفار ایسے اندازوں میں بیان فرمایا گیا ہے کہ جن میں تادیل و توبہ
چل ہی نہیں سکتی چنانچہ مذکور ہوا اور ہوتا ہے، سنئے :

۸۔ من اعرض عنه فان يحمل يوم القيمة وزراخلدين فيها
وساء لهم يوم القيمة حملا ۱۱۳۶

وزر کا معنی بوجھ اور اس سے مراد عذاب ہے۔ اب کہتے کہ یہ بھی عذاب ہو سکتا ہے
کبیر چ ۱ ص ۱۱، ارشاد چ ۵ ص ۵۵ والنظم من ههنا ونهنا اى عقوبة ثقيلة
فادحة على كفره وسائر ذنوبه وتسميتها وزرا لتشبيهها بقولها
على المعاقب وصعوبة احتمالاتها الحمل الذى يفدح الحامل
وينقص ظهره اولانها اجزاء الوزر وهو الاشتم والاول هو الانسب

۱۔ اللہ تعالیٰ کا قتل ہل تجزون الاماكنة نكسبون اس میں تین مسائل ہیں۔ پہلا مسئلہ یہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے جس بوجھ بھی عذاب و عقاب کا ذکر کیا، اس کی علت و سبب یہی بیان کیا (یعنی انسان کا اپنا کسب
عمل) اگر یا کہ کوئی سوال کرتا ہے۔ اے رب العزت تو کل عالم و مافیہ سے بے نیاز ہے تو یہ اتنی سختی اور وعید
شدید تیری رحمت کے کس طرح لائق ہے؟ تو اس کا جواب بیان کیا کہ اسی کے ساتھ یہ معاملہ میں نے
ابتداء اپنی طرف سے نہیں کیا بلکہ یہ اس کے اپنے عمل باطل و شیع کی جزا اور اپنے ہی کردار
کی سزا ہے۔

۲۔ جو اس سے مزید ہے تو بیشک وہ قیامت کے دن ایک بوجھ اٹھائے گا وہ ہمیشہ اس میں رہیں گے اور وہ قیامت
کے دن ان کے حق میں کیا ہی بُرا بوجھ ہوگا۔ ظہر، آیت ۱۰۱۔

بماسیاتی من تسمیتہا حملانہ

عذاب کا عذاب ہونا اور کناز اتنی شدت ہوگی کہ کفار صرف ایک دن کی تخفیف کے منتہی ہوں گے، التجائیں کریں گے مگر وہ بھی نہ سنی جائیں گی اور ایک دن سے زائد کی تخفیف تو ان کی نظر میں بھی اس قدر تحیل و غیر ممکن ہوگی کہ اس کی آرزو بھی نہ کر سکیں گے بسنے :

۹۔ وقال الذین فی النار لخرزۃ جہنم ادعوا ربکم یخفف عنا یومامن العذاب ۱۰ (۲۴: ۱۰)

ارشاد چ ۷ ص ۶۲۹ میں ہے واقتصارہم فی الاستدعاء علی ما ذکر من تخفیف قدر یسیر من العذاب فی مقدار قصیر من الزمان دوت رفع رأسا و تخفیف قدر کثیر منہ فی زمان مدید لان ذلک عنہم ممالیس فی حین الامکان ولا یدخل تحت امانیہم تہ عذاب سے اتنے تنگ آئیں گے کہ مرنا پسند کریں گے، استدعائیں کریں گے ارشاد اعلیٰ ہے :-

۱۰۔ ان المجرمین فی عذاب جہنم خلل دون لا یفتزعنہم وہم

لہ و زکر کا معنی سخت بھاری سزا اس کے کفر اور باقی تمام گناہوں پر شقت ڈالنے والی اس عقوبت کا نام و زکر رکھنے میں تشبیہ ہے اس کے ناقابل برداشت بوجھ اور سختی کی اس بوجھ کے ساتھ جو اٹھانے والی پر بھاری ہوا اور پٹیڑ توڑے یا اس لئے کہ یہ اس وز لینے گناہ کی سزا ہے اور پہلی وجہ زیادہ مناسب ہے جیسے آگے اس کا نام مل آتا ہے۔

۱۱۔ اور جہاں میں ہیں اس کے دائرہ غول سے لوبے اپنے رب سے عاکرو ہم پر عذاب کا ایک دن ہو گا کر دے انہیں آیت ۴۹ تہ اور کفار کا عذاب میں تھوڑی سی تخفیف تھوڑے سے وقت کے لئے مانگئے پراقتصار کرنا اور عذاب سے خلاصی یا زمانہ طویل تک تخفیف کا طلب کرنا اس لئے کہ عذاب سے رہائی یا موصد دراز تک تخفیف ان کے نزدیک ناممکن اور انجی تناوہ اور امیدوں کے تحت ماضی ہی نہیں ہوگی۔

فیه مبلسون وماظلمنہم ولکن كانوا هم الظالمین ونادوا ای ملکت
لیقض علینا ربک قال انکم ما کثون مله ۳۵-۱۳۶-

دنیا کا عذاب گو کتنا ہی بڑا ہو اور سخت ہو اس سے آخر نجات ہو جاتی ہے کہ عذاب
یا مَر جاتا ہے اور یا پھیلیا جھیلیا عادی فاسد المزاج ہو جاتا ہے، تکلیف محسوس نہیں کرتا یا رونے
پہنچنے سے عذاب دینے والا عذاب اٹھا لیتا ہے یا عذر و استدعا کرنے سے چھوڑ دیتا ہے
یا کوئی حمایتی سفارشی پھڑ لیتا ہے مگر عذاب آخرت میں کفار کے لئے کوئی امید رہائی بلکہ کئی
عذاب تصور ہی نہیں چرچا کیے عذاب عذاب ہو جائے سبوح و قدوس فرماتا ہے :-

۱۱- والذین کفرو والہم ناس جہنم لا یقضى علیہم فی موتہا و
لا یخفف عنہم من عذابہا کذلک نجزی کل کفور و ہم
یصطرخون فیہا سبنا اخرجنا نعمل صالحا غیر الذی
کننا نعمل اولہم نغمرکم بما یتذکر فیہ من تذکر وجعلکم
التذیر فذوقوا ما للظالمین من نصیر مله

۱۱۔ بے شک مجرم جہنم کے عذاب میں ہمیشہ رہنے والے ہیں وہ کبھی ان پر سے بکاڑ پڑیگا اور وہ اس میں بے لاس
رہیں گے اور ہم نے ان پر کچھ غم نہ کیا ہاں وہ خود ہی ظالم تھے اور وہ پکاریں گے اسے، ملک تیرا رب ہیں
تاکم چکے (یعنی موت دیدے) وہ فرماتے گاتھیں تو ٹھہر نہ ہے۔ الزخرف۔ آیت ۳۵ تا ۴۰
۱۲۔ اور جنہوں نے کفر کیا ان کے لئے جہنم کی آگ ہے، وہ ان کی قصائے کہہ رہا میں اور زمان پر اس کا عذاب کچھ
بڑا کیا جلتے ہو یہی ہی سزا دیتے ہیں ہر ٹسے ناشکرے کو اور وہ اس میں چلتے ہو گئے اسے ہمارے رب
ہیں نکال کہ ہم اپنا کام کریں جس کے خلاف جو پہلے کرتے تھے اور کیا ہم نے تمہیں وہ عمر نہ دی تھی جس میں
سمجھ لیتے تھے سمجھنا ہوتا اور ڈر سنانے والا تمہارے پاس تشریف لایا تھا تو اب چکھو، ظالموں کا کوئی
مددگار نہیں۔ فاطر، آیت ۳۶، ۳۷۔

کیرج ۲۸ میں ہے وفيه لطائف، الاولیٰ ان العذاب فی
الدنیا ان دام کثیرا یقتل فان لم یقتل یعتاده البدن ویصیر مزاجا
فاسدا امتمکنا لا یحس به المعذب فقال عذاب نار الاخرة
لیس کعذاب الدنیا اما ان یفی واما ان یالف البدن بل هو فی
کل زمان شدید والمعذب فیہ دائما الثانیة راعی الترتیب علی احسن
وجه وذلك لان الترتیب ان لا ینقطع العذاب ولا یفتر ففقال
لا ینقطع ولا باقوی الاسباب وهو الموت حتی یتمنون الموت
ولا یجایون کما قال تعالیٰ ونادوا یملک لیقض علینا ربک ای
بالموت

باری تعالیٰ کا ارشاد سن چکے کہ کافروں کے لئے خلاصی و تخفیف عذاب نہیں حضرت
مالک کا جواب پڑھ چکے کہ انکم ما کثون خزنة جهنم فرمائیے گے فادعوا و ما دعوا
الکفرین الا فی ضلل ء۱۶

۱۷۔ اس میں کسی لطائف ہیں پہلا یہ کہ دنیا میں عذاب اگر لیا ہو جائے تو انسان کو قتل کر دیتا ہے اور قتل کر کے تو
مزاج فاسد ہو کر اس کا عادی ہو جاتا ہے اور پھر اس کا احساس تم ہو جاتا ہے تو فرمایا کہ حضرت کا عذاب ایسا نہیں کہ
فنا کر دے یا بدن اس کا عادی ہو جائے بلکہ وہ بروقت سخت اور انسان کا فراس میں ہمیشہ عذاب دیا گیا ہو گا اور
لطیف نہایت حسین ترتیب کی رعایت کی کہ عذاب نہ منقطع ہو گا اور نہ سخت ہو گا اور نہ سب سے قوی سبب انقطاع
عذاب سے جو موت ہے حتیٰ کہ موت کی آرزو کریں گے تو جواب ہی مذکور دیا جائے گا جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ
ہے اور وہ پکاریں گے اے مالک تیرا رب ہیں تمام کہ چکے یعنی موت دے دے۔

۱۸۔ تو تمہیں دعا کرو اور کافروں کی دعا نہیں مگر بھگتے پھرنے کو۔

المؤمن، آیت : ۵۰

عباد الرحمن بھی اس کے مقبر ہیں ان عذابا کا غدا ماں ۴۶۔ خود کفار
 اس کا اقرار کرینگے سوار علینا اجن عنا ام صبرا ما لنا من محيص
 نصوص بائنیہ کے علاوہ بحجرت نصوص قرآن کریم موجود تھا و تہلیلہ جزئیۃ التعداد
 باحسن الوجہ یہی فرما رہی ہیں۔ اقبال مفسرین و ائمہ دین و علمائے ربانین بے شمار ہیں اس پر
 اجماع جمیع مسلمین ہے۔ موافق و شرح موافق میں ہے (ج ۸ ص ۸-۱۰) اجمع المسلمون
 علی ان الکفار مغلدون فی النار ابد الا ینقطع عذابہم سوار بالغوا
 فی الاجتہاد و النظر فی معجزۃ الانبیاء و لم یہتدوا و علموا نبوتہم
 و عاندوا و اتکاسلوا و انکرہ اوی تخلیدہم فی النار طائفۃ خارجۃ
 عن المملۃ الاسلامیۃ الی ان قال لا ینقض عذابہم بالنار مع
 کونہم متذابہا الی ان قال و اعلم ان الکتاب و السنۃ و الاجماع
 المتعقد قبل ظہور المخالفین یبطل ذلک بل نقول و هو مخالف لما علم
 من الدین ضرورۃ ہے

عہ کتاب موافق از قاضی محمد الدین عبدالرحمن بن احمد و شرح تالیف سید شریف علی بن محمد الجانی (۱۰۶۷ھ) مطبوعہ السعوی
 ۱۵۰۰ شیک اس کا عذاب لازم جہان ہونے والا ہے۔ الفرقان، آیت ۶۵
 ۱۵۰۰ ہم پر ایک سہ پہرے بقراری کریں یا میرے رہیں یا نہیں کہیں یا نہیں (ابراہیم آیت ۲)

۱۵۰۰ تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ کفار اگر میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے اور ان کا عذاب کبھی بھی منقطع نہ ہوگا، برابر ہے کہ کفار نے
 انبیاء کے تحریات میں غور کیا اور سمجھنے کی کوشش کی اور ہدایت نہ پائی کافر ہی رو گئے یا ان کی نبوت کو جان لیا اور عناد
 تکمیل کے سبب ایمان سے محروم ہے ہوں اور ملت اسلامیہ سے نکلا ہوا ایک گروہ کفار کے ہمیشہ و دوزخ میں رہنے کا
 منکر ہے لیکن جہان کے شہرہ کے زوال میں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے اس پر کہ ان کے جہنم کو باقی رکھے اور وہ آگ
 میں خراب نہ ہوں اور عذاب کی ذیت پاتے ہیں اگے فرمایا یقین کیجئے کہ کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور اجماع امت جو منکرین کے وجود و ظہور سے قبل منعقد اور قائم ہو چکا ہے۔ منکرین کے زعم فاسد و
 فلت کو باطل کہتے ہیں کہ ہم کہتے ہیں کہ منکرین کا گمان ایسے حکم کے خلاف ہے جس کا حکم و امر دین سے بڑا
 بالضرورۃ معلوم ہو چکا ہے۔

شمار ۲ ص ۲۵۱ میں ہے و كذلك من انكر الجنة او النار
او البعث او الحساب او القيامة فهو كافر باجماع للنص عليه
واجماع الامة على صحة نقله متواترا وكذلك من اعترف
بذلك ولكنه قال ان المراد بالجنة والنار والحشر والنفس
و الثواب والعقاب معنى غير ظاهره وانها الذات روحانية
و معان باطنية مثله اور ايلام عذاب کا ثبوت ايلام نار کا ثبوت ہے کہ وہ عذاب عذاب
نار وغیرہ ہی ہے بلکہ نار کے ایسے اوصاف علیحدہ بھی آیات و احادیث میں مذکور کہ یہ تاویل مقصور
ہو ہی نہیں سکتی چنانچہ بعض نصوص آیات و تفاسیر و اعلام گزر چکیں اور ان کے علاوہ بکثرت موجود
تو اس و شمس کی طرح واضح و لائح ہوا کہ انکار ايلام عذاب و نار کی طرف اصلا کوئی سبیل نہیں
مسلم من حیث ہو مسلم اس کا تصور ہی نہیں کر سکتا۔

باقی رہا وہ قول جو منسوب بسیدنا ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاه عنا ہے
وہ ہرگز ہرگز اس قابل نہیں کہ اس پر اعتماد کر کے انکار ايلام مذکور ہو سکے، اولاً تو یوں کہ
اگر فرض غلط وہ سیدنا ابن عربی کا قول ہو تو قرآن عربی و رسول عربی کے فرامین غیر قابل التاویل
کے سامنے محض منھل و غیر مسموع ہو گا نہ کہ لٹا فرامین محکمہ کو منھل و غیر مسموع بنا دے کہ عذاب و نار کے
لفظ خاص اور خاص افادہ بمعنی میں قطعی ہوتا ہے جسے کہ خاص قرآن کے مقابل ایسی خبر واحد جو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہو بلکہ خود رب العزت تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ والا کی جانب

ملے اور اسی طرح شخص جنت و دوزخ حشر و نشر حساب اور قیامت کا انکار کرے تو وہ بھی کافر ہے بلاجماع کہ یہ چیز فی نفس
کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہیں اور اسکی نقل و محنت کے ساتھ ہر تک تو اتنے سے پہنچی ہے اور اسی طرح وہ بھی کافر ہے
جو ان چیزوں کو انشاء و اقرار نہ کرے مگر جنت و دوزخ حشر و نشر اور ثواب و عقاب کے ظاہری مراد ہی کا انکار کر دے اور کہتا ہے
کہ ان سے روحانی لذتیں اور باطنی معانی مراد ہیں۔

منسوب ہو اور خاص قرآن کے ساتھ اس کی توفیق نہ ہو سکے تو اسے چھوڑا جائے گا نہ کہ خاص میں
تاویل کی جائیں تو خبر واحد منسوب بہ ابن عربی جو کامل خبر واحد ہی نہیں، کس طرح معتقد ہو سکے؟
منار و نور الانوار (کانپوری) ص ۱۵، تنقیح و توضیح^{۹۵} و تلویح^{۹۶} (مطبوعہ الاشاعت) وغیرہ میں ہے
والنظم لسعد الملة والدين ان الخاص يتناول مدلوله قطعاً
و یقیناً بلکہ نص خاص عذاب کفار محکمہ میں کہ ان کا نسخ جائز ہی نہیں نیز اخبار میں اور اخبار میں
نسخ جاری نہیں ہو سکتی، اتقان ج ۲ ص ۲۱ میں ہے اما الخبر الذی لیس بمعنی
الصلب فلا یدخلہ النسخ ومن التوعد والوعید الخ۔

حسامی ص ۸۰ (مطبوعہ عیدی) میں ہے وحمل حکم یکون فنفسه محملاً
للوجود والعدم ومثله فی المنار تلویح ص ۳۴۲ میں ہے لان اخبار اللہ
تعالی لا یحتمل النسخ لتعالیه عن الکذب والغلط انصوص مذکور و مؤیدہ
ہیں اور مؤیدہ منسوخ نہیں ہو سکتا۔ حسامی ص ۸۱-۸۰ میں ہے ولحدیث حق ما
ینافی النسخ من توقیت او تابید ثبت نصاً کما فی قوله تعالی
خذلین فیما ابدا و مثله فی المنار والتلویح خصوصاً حکم کے مقابلہ ظاہر
نص منہر مروج ہیں۔ حسامی ص ۹، تنقیح ص ۳۴۳، تلویح ص ۳۴۲۔ منار و نور الانوار ص ۸۸

۱۔ بیشک خاص اپنے مدلول کو یقینی اور قطعی طور پر شامل ہوتا ہے۔

۲۔ ایسی خبر جس میں منی مطلب ہر وہ منسوخ نہیں ہو سکتی اور وعدہ ثواب اور وعید عقاب اسی تسبیح سے ہے۔

۳۔ نسخ کا مکمل اہکام ایسا حکم ہے جو جو عدم و دنوں کا احتمال رکھتا ہو، منار میں بھی اسی طرح لکھا ہے۔

۴۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی خبر منسوخ ہونے کا احتمال نہیں رکھتیں کہ وہ جھوٹ اور غلطی سے پاک ہے۔

۵۔ یعنی وہ حکم منسوخ ہو سکتا ہے جس کے ساتھ نص سے ثابت نسخ کے منافی قید لاحق نہ ہو جیسے عین وقت یا ہمیشگی کی

قید جیسے اللہ تعالیٰ کے قول ظہرین فیما ابدا میں۔ منار اور تلویح میں بھی اسی طرح ہے۔

۶۔ چنانچہ قرأت مروریہ روایت آمادہ ۱۲ نو غفرلہ ص ۲۴ تنقیح ص ۳۴۲ تلویح و حسامی ص ۸۸ و منار ص ۸۸ میں ہے والنظم من

ہنا اما المحکم فما احکم المراد به عن احتمال النسخ والتبدیل^{۱۲} نور غفرلہ

۷۔ حکم وہ ہے جس سے مراد بخیرہ کہ نسخ و تبدیل کا احتمال باقی نہ رہے۔

میں ہے واللفظ بعد الملة والدين فيقدم النص على الظاهر و
المفسر عليهما والمحكم على الكل ^۱ انہ تو ایک قول سے کیے منسوخ ہو سکیں گی اور
یہ کہنا کہ تاویل کریں گے، محض غلط کہ حکم میں تاویل بھی نہیں ہو سکتی۔ تنقیح وتلویح ص ۳۴۳ جہانی
ص ۸، منار ونور الانوار ص ۸۷ میں ہے واللفظ منهما وحكمه وجوب العمل
به من غير احتمال لاحتمال التاويل والتخصيص فهو اتم القطعيات
في افادة اليقين ^۲ اور اس سے قطع نظر کہ کبھی تاویل غذب نہیں ہو سکتی کہ تاویل میں تکلیف
مرا نہیں ہوتی بلکہ اس میں موافقت اول و آخر آیت و کتاب و سنت ضروری ہے ورنہ اسے
تاویل حتی نہیں کہہ سکتے۔ خازن ج ۱ ص ۶ و معلم ج ۱ ص ۱۲ و القان ج ۲ ص ۱۸۰ میں ہے
والنظم للسيوطي عليه الرحمة وقال البيهقي والكواشي وغيرهما
التاويل صرف الآية الى معنى موافق لما قبلها وما بعدها
تحتلها الآية غير مخالف للكتب والسنة من طريق الاستنباط
اب نظر انصاف سے دیکھنا کہ غذب اول و آخر نفس آیات عذاب و کتاب و
سنت کے مخالف ہے کیا یہ تبیین مبادی کرتا یا تامل تو اس کا نام تاویل حتی نہیں
ہو سکتا اور جو مخالف ہو اس کے متعلق فرماتے ہیں و اما التاويل المخالف للآية
والشرع فمحظور لانه تاويل الجاهلین ^۳ انہ

۱۔ ظاہر ہے نفس مقدم اور منظران دونوں پر مقدم اور محکم سب پر مقدم ہے۔
۲۔ محکم کا حکم یہ ہے کہ اس پر عمل لازم ہوتا ہے اور اس میں کسی تاویل و تفسیر کی گنجائش نہیں تو یہ تامل ہی تصور سے
یقین کا فائدہ دینے میں کامل و قوی ترین ہے۔

۳۔ تاویل کا معنی کسی آیت کو ظاہری معنی سے بطریق استنباط ایسے معنی کی طرف پھیرنا جو آیت کے اول و آخر کے لفظی ہو
اور آیت اس کا احتمال رکھتی ہو اور وہ معنی کتاب و سنت کے خلاف نہ ہو۔

۴۔ البتہ ایسی تاویل جو آیت و شرع کے خلاف ہو وہ منع اور ناجائز ہے کہ ایسی تاویل جاہلوں کی تاویل مذکور ہے۔

ایسی تاویلوں کے متعلق شفاء شریف ج ۳ ص ۲۴۵، ۲۴۶، العقائد النسفی ص ۱۸،

اتقان ج ۲ ص ۸۲ میں ہے والنظم للسيوطي قال النسفي في عقائد النص
على ظاهرها والعدول الى معان يمد عليها اهل الباطن الحاد - ثانياً
کیسے متیقن ہوا کہ یہ قول سیدنا محی الدین ابن عربی رضی اللہ عنہ کا ہے، اس کا یقین نہیں ہو سکتا کہ
یقیناً ان کی کتابوں میں یہود نے اپنے غرضاً باطلہ داخل کر دیے ہیں۔ در المختار ج ۳ ص ۲۰۶ مطبوع
مع شامی میں ہے فیہ کلمات تباین الشریعة وتكلف بعض المتصلفين
لارجاعہ فی شرع لکننا یقیناً ان بعض الیہود افتراہ علی شیخ قدس
سرتہ انہ الانوار ص ۱۱ میں ہے کہ اہم شعر فی رحمة اللہ علیہ لواقع الانوار میں فرماتے ہیں قدم
عینا الاخر العالم الشریف شمس الدین السید محمد بن السید
ابی لطیف المذنی متوفی ۵۵۵ھ خمس وخمسين وتسعمائة فانخرج فی
نسخة من الفتوحات التي قابنها على النسخة التي عينا خط الشيخ
محی الدین نفس بقرونہ فلم ابر فیہ شیئاً مما توقفت فیہ وحذفت
فعمت - نسخ لتي فی مصر لان کتبها کتبت من النسخة التي دسوا
سہ مراد مر ہا الباطن المدعون لکذابون لا اهل الباطن فی
نفس الامر ۱۲ نور غفرلہ

للعلمای خصوصاً حکم ۱۲ من غفرلہ عمہ ص ۱۲

لہ ان نصوص کے غاہری معانی ہی حق و معتبر ہیں اور غاہری معانی چھوڑ کر جو بھوٹے اہل باطن بننے والے معانی بیان
کرتے ہیں وہ نکاح اور بے دینی ہے۔

سے یعنی غیروں انکم میں ایسے کلمات ہیں جو شریعت کے خلاف ہیں بعض تطف کرنے والوں نے ان کو شریعت کے مطابق
بنانے کی کوشش کی ہے لیکن یہ یقین پرچک ہے کہ بعض یہودیوں نے شیخ ابن عربی ہذا پر ذکر کیا ہے درامی کتابوں میں تحریف کی ہے
سے بس سے وہ لوگ مراد نہیں جو واقعی اہل باطن میں سے ہیں، بلکہ اہل باطن ہونے کا جھوٹا دعویٰ کر رہے

مرا وہیں ۱۲ حصہ یہ رسالہ قادی رضویہ مجدد ص ۵۲۰ تا ۵۲۹ میں بھی موجود ہے۔ (مترتب)

على الشيخ ميهاماي خالف عقائد اهل السنة والجماعة كما وقع له ذلك في كتاب الفصوص وغيره المتركيب كعجب كقول ذكره يهي افتر اليهود هو بله اكر اياي
معنى ہے تو ضرور افترایہود ہی ہوگا کہ موافق عقیدہ باطلہ یہود ہے، قرآن کریم میں ہے وقالوا
لن تمسنا النار الا اينا ما معدودات ۱۶۹ اور ہم سے کفار و خود قرآن کریم میں
موجود ہے کہ قتل اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده
ام تقولون على الله ما لا تعملون بلى من كسب سيئة واحطت به
خطيئته فارسلنا صاحب النار هم فيها خالدون ۱۷۰ تو واجب کہ اس
قول کو دیکھا ہی نہ جائے چہ جائیکہ آیات سے ٹکرائے۔

اسی درالحائریں ہے فیجب الاحتیاط بترك مطالعة تلك
الکلمات وقد صدر مرسلاتی بالنہی فیجب الاجتناب من کل وجه
انتهی فلیحفظ۔

۱۔ اہم شعرانی فرماتے ہیں میرے پاس سید محمد بن سید ابوالطیب، فی تشریف لائے اور انہوں نے فتوحات مکیہ کا
ایسا نسخہ دکھایا جو خود شیخ ابن عربی کا لکھا ہوا تھا، اس میں میں نے وہ کوئی بات نہ دیکھی جس میں نے
توقف کیا اور اس کو حذف کر دیا تھا۔ اس پر مجھے یقین ہو گیا کہ جو نسخے مصر میں اب موجود ہیں وہ اسی نسخے
نقل کئے گئے ہیں جس میں مخالفین نے تحریف کی تھی جو عقائد اہل سنت و جماعت کے خلاف ہے۔

۲۔ اور بڑے ہیں تو آگ نہ چھوئے گی سحر گشتی کے دن۔ البقرہ، آیت ۸۰

۳۔ تم فرما دو کیا خدا سے تم نے کوئی عہد لے رکھا ہے جب تو اللہ تعالیٰ ہرگز اپنا عہد خلاف نہ کرے گا بخدا
پردہ بات کہتے ہیں کہ تمہیں علم نہیں ہاں کیوں نہیں جو گناہ مکملے اور اسکی خطا سے گھیرے وہ دوزخ والوں
میں ہے، انہیں ہمیشہ اس میں رہنا ہے۔ البقرہ، آیت ۸۰-۸۱

۴۔ لہذا احتیاط کرنا واجب کہ ان کی کتابوں کا مطالعہ نہ کیا جائے حالانکہ منع کا شاہی حکم وارد ہو چکا ہے
تو ہر وجہ سے بچنا ضروری ہے۔

ثالثاً یقیناً کہ قول مذکور بایں معنی ہرگز نہ سیدنا ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و
 ائمہ نابہر کا کہ قول نہیں کہ آپ یقیناً ولی اور ولی کا عقیدہ یقیناً مخالف شرع نہیں ہو سکتا
 اور یہ مخالف شرع خود سیدنا محی الدین ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتوحات مکیہ میں
 فرماتے ہیں اعلم ان میزان الشرع الموضوعۃ فی الامراض ہی بایدی العلماء
 من الشریعة فما خرج ولی عن میزان الشرع المذكور مع وجود عقل
 التکلیف وجب الزکوار علیہ (از مقال العرفان) ۳۴

جملہ اسلام اہم غزالی احیاء العلوم شریف قلمی ص ۲۲۴ میں فرماتے ہیں و کذا
 لا بد من تصحیح ظاہر الشریعة اولاً و آخراً حضرت داتا گنج بخش جویری
 رحمۃ اللہ علیہ کشف المحجوب شریف ص ۱۲ میں فرماتے ہیں: پس معرفت بے پذیرفت شریعت
 درست نیاید حضرت سیدنا محی الدین غوث الاعظم صلی اللہ علیہ وسلم علیہ وسلم فتوح لغیب
 شریف ص ۷۶ میں فرماتے ہیں کل حقیقۃ سہد قہا شریعة فہی زندقۃ حضرت
 شیخ عبدالحی محمد ث و طبری علیہ الرحمہ اس ارشاد والا کا ترجمہ و تشریح یوں فرماتے ہیں: یعنی اگر
 یکے را خلاف حکم شریعت چیز کے کشف شود و دعویٰ امر بیاں کند باطل است و اگر اعتقاد بیاں

۱۔ یقین کیجئے شریعت کا ترازو جو زمین پر اتارا اور رکھا گیا ہے وہی ہے جو علمائے شریعت کے ہاتھوں
 میں ہے تو جو ولی عقلی تکلفی کے باوجود اس میزان شریعت سے باہر نکلے اس کا رد اور انکار
 واجب ہے۔

۲۔ اور یوں ہی اول و آخر ظاہر شریعت کو صحیح ماننا ضروری ہے۔
 ۳۔ لہذا ایسی معرفت جس کو شریعت قبول نہ کرے درست اور صحیح نہیں۔
 ۴۔ ہر وہ حقیقت جس کو شریعت رد کرے بے دینی ہے۔

کافر و زندیق گرد و نعوذ باللہ من ذلک۔ حضرت خواجہ شاہ سلیمان تونسوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لفظ مبارکات ص ۲۸ میں ہے، ایک فعل غیر مشروع بندہ را از مرتبہ ولایت بیفکند۔ نور الانوار میں الہام الاولیاء حجتہ فی حق انفسہم ان وافق الشریعۃ۔

۱۔ البصوفیہ کرام نے اپنے مصطلحات مقرر کئے ہوئے ہیں کہ ان کے معانی الفاظ متعارفہ کے معانی سے غیر ہیں تو جو ان کو معانی متعارفہ پر محمول سمجھ کر اعتقاد کرے کافر ہو جائے، اور وہ شبیہ بالمتشابہیں مثل افعال سیدنا حضرت علی بن ابی طالب علیہ وسلم شامی ج ۳ ص ۲۰۶ میں ہے ان الصوفیۃ تواطوا علی الفاظ اصطلاحیہا علیہا و امرادوا بیدامعانی علی المتعارفۃ منها بین الفقہاء فمن حملہا علی معانیہا المتعارفۃ کفر بنص علی ذلک الغزالی فی بعض کتبہ وقال انہ شبیہ بالمتشابہ فی القرآن والسنة کالوجه والید والعین والاستواء لہذا خود سیدنا ابن عربی رحمۃ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم ایسی قوم ہیں کہ ہماری کتابوں میں نظر کرنا حرام ہے۔ وہیں شامی میں ہے فقد نقل عندہ قال نحن قوم یحرم

لہ اگر کسی کو خلاف حکم شریعت کشف ہو اور وہ اس کا دعویٰ کرے باطل ہے اور اگر اس کے صحیح ہونے کا اعتقاد کرے تو کافر و زندیق ہو جائے گا۔

۲۔ خلاف مشروع ایک معمولی کام بھی بندہ کو مرتبہ ولایت سے گرا دیتا ہے۔

۳۔ اولیاء کرام کا الہام خود ان کے اپنے حق میں حجت ہے بشرطیکہ شریعت کے موافق ہو۔

۴۔ صوفیاء کرام کچھ الفاظ کے بارے میں اپنی اصطلاح پر موافقت کرتے ہوئے فقہاء کے دریاں متعارف معانی کے سوا دیگر معانی ملا دیتے ہیں تو جو شخص ان الفاظ کے صوفیاء کی عبارات میں بھی وہی متعارف معانی سمجھے اور درست کہے کافر ہو جائیگا۔ اہم غزالی نے اس پُرس کی سچا در فرمایا کہ یہ الفاظ قرآن و سنت کے قشائے کلمات و جہ، ید، عین، استواء، طریح ہیں جن کے معانی اور مرادات وہی جانتے ہیں ان تک ہماری عقل کی رسائی نہیں۔

النظر في كتبنا۔ تو بالکل جب ہمیں کسی کتاب منسوب الیہ میں کوئی کلمہ خلاف شرع ملے تو جب پہلے یہ تصفیہ ضروری ہے کہ آیا یہ نسبت کتاب صحیح ہے؟ ہو سکتا ہے کہ آپ کی ذہن اور پھر اس کلمہ مخالف کی تحقیق کرنی ضروری ہے کہ آیا یہ کلمہ بھی ان کا ہے، ہو سکتا ہے کہ کسی بے دین بد مذہب نے اس کتاب میں دھنسا دیا ہو اور جب یہ ثبوت بھی مل جائے تو پھر یہ کیونکر ثابت ہوگا کہ انہوں نے وہ معنی مخالف شرع ارادہ کیا ہے چہ جائیکہ اسے یقینی سمجھا جائے۔

وہیں شامی میں ہے و اذا ثبت اصل الكتب عن فلا بد من ثبوت كل كلمة لاحتمال ان يدس فيه مالميس من من عدوا واحمد او من دليق وثبوت ان قصد بهذه الكلمة المعنى المتعارف وهذا لا سبيل اليه ومن ادعاها كفر لانه من امور القلب التي لا يطلع عليها الا الله تعالى له لهذا اس قول وامثالہ کے متعلق صاوی علی الجالین ج ۲ ص ۱۹۴ میں کہ
وهذه الاقوال باطلة ونسبتها لمحي الدين ابن العربي كذب وعنى فحش
صحة بايجب وليد باء

بالجہ یہ قول بایں معنی یقیناً حضرت سیدنا ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول نہیں ہو سکتا اور اگر وہ حضرت اپنے خاص مصطلحات شبہیہ تشابہات میں کچھ فرما گئے ہیں تو وہ فرمود یقیناً کوئی اور

ملے جس وقت یہ ثابت ہو جائے کہ یہ کتاب فی الواقع اسی مصنف کی ہے جس طرف نسبت کی گئی ہے تو یہ ثبوت بھی ضروری ہے کہ اس کی عبارت کا ہر کلمہ اسی کا ہے کہ کسی بد عقیدہ مخالف نے ادا بدل نہ کر لیا ہو پھر یہ ثبوت بھی ضروری کہ مصنف نے اس کلمہ سے وہی معنی متعارف مراد لیا ہے جو خلاف شرع ہے اگر یہ ثبوت ناممکن ہے جو اس کا دعویٰ کرے کافر ہوگا اس لئے کہ قصد و ارادہ امور قلبیہ سے ہے جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اطلاع نہیں پاسکتا۔
ملے یہ اقوال باطل ہیں اور ان کی نسبت محی الدین ابن عربی علیہ الرحمہ کی طرف جھوٹ ہے اور اگر بالفرض یہ واقعی ایسے اقوال ہیں تو پھر ان کی تاویل ضروری ہے۔

معنی رکھتا ہے یہ جو ہندی میں اس کا ترجمہ کر رہے ہیں غلطی میں ہیں کہ اس تشابہ کا یہ معنی نہیں، تشابہ میں سکوت لازم نہ کہ ترجمہ کیا جائے اور معنی مخالف شرع ملا دیا جائے۔ شامی علیہ الرحمہ ج ۳ ص ۴۰۷ میں فرماتے ہیں وللمحقق ابن کمال باشا فتری قال فیہا بعد ما ابدی فی مدحہ ولہ مصنفات کثیرۃ منها فصوص حکمیۃ و فتوحات مکیۃ بعض مسائلہا مفہوم النص والمعنی و موافق للامر الالہی والشرع النبوی وبعضہا خفی عن ادراک اہل الظاہر دون اہل الکشف والباطن و من لم یطعم عن المعنی المرام یجب علیہ السکوت فی ہذا المقام لقولہ تعالیٰ ولا تقف ما لیس لک بہ علم ان السمع والبصر والفؤاد کل اولئک کان عندہ مسئلۃ اور اس کشف سے مراد کشف صحیح مطابق شرع ہے ورنہ خود کشف ہی معتبر نہیں کہ لغت تو روز روشن کی طرح ظاہر و متبہن ہو کر یہ عقیدہ و استدلال جو سوال میں مذکور ہوا اگرگز صحیح و ثابت نہیں ہو سکتا بلکہ مراحۃ اس کا خلاف مبین بالتحقیق والیقین ثابت و برہم ہے اہل اسلام پر اس سے اجتناب و احتراز جلاتی آگ سے بھی ازید لازم۔ اللہ عزوجل اپنے حبیب محترم سرور دوعالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدقہ میں اہل اسلام کو توفیق عدل و انصاف عطا فرمائے اور وہائے تفریق و اختلاف سے بچائے، تمام کو جادہ مستقیم صراط الذین انعمت علیہم پر چلائے ان بعض الظن اشد کی طرف لطفت فرمائے۔

لہ محقق ابن کمال پاشائے ایک فتویٰ میں مندرمایا — کہ فتوحات میں بعض ایسے مسائل ہیں جن کے معانی و مطالب واضح اور امضہ و مذی اور شریعت نبوی کے موافق ہیں اور بعض مسائل خفی اور اہل ظاہر کے دراک سے پوشیدہ ہیں انہیں کشف صادق اور اہل باطن ہی جانتے ہیں تو جس کو معنی مراد پر اطلاع نہیں اس پر لازم کہ سکوت اختیار کرے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے اور اس بات کے پیچھے نہ پڑ جس کا پیچھے علم نہیں بیشک کان اور آنکھ اور دل سب سے سوال جو نہ ہے۔ الاسراء آیت ۳۶

مقصود صرف تحریر مسئلہ تھا جو بہ نہایت اختصار ہر چکا و لاجول و لافوقہ الایاللہ
العلی العظیم وحسبنا اللہ ونعم الوکیل نعم المولی ونعم النصیر
واخر دعوتنا ان الحمد للہ رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا
وسندنا ومعتمدنا محمد والہ وصحبہ وابنے الغوث الاعظم
وبارک وسلم۔ امین۔

مترجم الفقیر البواخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

اول جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ

الاستفتاء

جناب مولوی صاحب

ایک مسئلے کی ضرورت ہے، کسی معتبر کتاب سے دیکھ کر تحریر فرمائیں۔
جب مجسٹر کے لوگ قبروں سے نکلیں گے، سب ننگے ہوں گے، وہ کون کون لوگ ہونگے
جو پردے میں ہوں گے؟ مفصل تحریر فرمائیں۔

(مولوی) عبد الکرم، حجوہ



مخدومی و محترمی جناب الملحی مولوی عبد الکرم صاحب۔ زادت و نیا

وعلیکم السلام ثم السلام علیکم ورحمتہ وبرکاتہ، مزاج گرامی!

مرسلہ مکتوفہ موصول ہوا اور آپ کے اشعار باعث فرح و سرور بنے۔ دعا ہے کہ حضرت
رب العالمین جل و علا مھن اپنے فضل و کرم سے بصدقہ صغور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی

سب تکلیفیں دور فرماتے اور حیاتِ طیبہ سے بہرہ ور بنتے۔ حج کے متعلق خیر مبارک مجھے بھی ایک دو تکلیفیں رہتی ہیں، وہ ملتے صحت فرمائیں، جب منظور ہوا تو ملاقات ہوگی۔

۱۔ حدیث پاک میں ہے انکم تحشرون حفاة عراة غرلا رواہ البخاری و فیہ بیشک تم لوگ حشر کئے جاؤ گے پاؤں اور جسم سے ننگے بے ختنہ کئے۔ (بخاری ج ۲ ص ۹۶۶)

یہ خطاب امت کو ہے جس کا ظاہر یہ ہے کہ حضراتِ انبیاء کرام سب تھے ہیں اور وہ سب بغضِ علیؑ کے لباس میں ہونگے ہاں تشریفی تعلقیں بھی علیؑ حسب المذاب ان حضرات کے لئے وارد ہیں (علیہم الصلوٰۃ والسلام) بہر حال اس حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ امتی ننگے ہونگے۔

۲۔ نیز حدیث مرفوعہ ہے کہ ان المیت یبعث فی ثیاب التی یموت فیہا یعنی بے شک میت اپنے ان کپڑوں میں جن میں فوت ہوتا ہے، اٹھایا جائے گا کما فی فتح الباری شرح البخاری ج ۱ ص ۳۲۲ والبدور السافرة ص ۳۰ والتفسیر المظہری ج ۳ ص ۳۸۶ والزرقانی شرح المواہب اللدنیۃ والنواہب ج ۸ ص ۳۵۱ والنظر من البدور اخر بخ ابو داؤد والحاکم وصحیح ابن حبان والبیہقی وعن ابی سعید الخدری انہ لما احتضروا بثیاب جدد فللبسہا ثم قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان المیت یبعث فی ثیاب التی یموت فیہا۔

۳۔ نیز احادیث مرفوعہ و موقوفہ میں یہ بھی وارد کہ اموات اپنے کفنوں میں اٹھائے جائیں گے کما فی الفتح والمظہری والزرقانی والبدور۔ فاروق اعظمؓ سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظ میں احسنوا اکفان موتاکم فانہم یموتون فیہا یوم القیامۃ (کما فی البدور عن سنن سعید بن منصور۔

ظاہر پہلی حدیثیں پہلی حدیث کے معارض ہیں مگر حقیقت کوئی معارضہ نہیں۔ امام بیہقی توفیقِ تطبیق میں فرماتے ہیں کہ بعض کا حشر برقعہ میں ہو گا اور بعض کا لباس میں تو دونوں قسم کی

حدیثیں ان دو گروہوں پر وارد ہیں و مدارہ علیٰ انہ لیس فی الاحادیث کلمات
الحصر کما تری یا یوں کہ قبروں سے اپنے لباس (یا اکفان) میں نکلیں گے اور پھر
لباس گر جائیں گے اور حشر ننگے کئے جائیں گے فالمدار علیٰ ان الحدیث
الاول فی الحشر والاحادیث الاخری فی البعث وان عبر فی البعض بالحشر
محاجزا والبعث قبل الحشر یقیناً۔ عہ

کتب مذکورہ اور علیٰ علی البخاری ج ۱ ص ۱۵۸ میں ہے والنظم من
المظہری قال البیهقی یجمع الاحادیث بان بعضهم یبعث عاریا
وبعضهم بثیاب وقال بعضهم یخرجون من قبورهم بثیابهم
ثم تتناثر عنہم عند ابتداء المحشر فیحشرون عراۃ اور اکثر
علماء تطبیق میں دوسرے قسم کی حدیثوں کو شدیدوں پر محمول کرتے ہیں، کتب مذکورہ میں ہے
والنظم من البدور والاکثر حملوا هذه علی الشہید الذی امر ان
یدفن بثیاب الہی قن فیہا وبہا الدم وان اباسعید سمع الحدیث
فی الشہید فحمل علی العموم اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ثیاب سے مراد عمل ہے،
فتح الباری، بدور سافر تفسیر مظہری میں ہے والنظم من الفتح وحمل بعض اہل
العلم علی العمل واطلاق الثیاب علی العمل وقع فی مثل قوله تعالیٰ
ولباس التقویٰ ذلک خیر الایۃ۔

اس کا مفاد یہ کہ سب حدیثیں اپنے عموم پر ہیں، بہر حال جہلو کا نظریہ یہ ہے کہ شہداء
ننگے نہیں ہونگے اور انبیاء کرام صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم و صحبہ وسلم و علیہم السلام و سلم تو سننے
ہی ہیں خصوصاً حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم امتیازی شان رکھتے ہیں۔

میں آپ کی تحریر سے یہ سمجھتا ہوں کہ آپ کا سوال دوسرے لوگوں کے متعلق ہے
لہذا مختصر یہ لکھا گیا کہ انبیاء کرام مستثنیٰ ہیں اور اگر آپ کا روئے سخن انبیاء کرام کی طرف ہے
اور اس تحریر سے تسلی نہیں ہوئی تو اپنا اشکال دوبارہ لکھیں کہ بفضلہ و کرم فیصلی جواب دیا جائے
واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ وآلہ واصحابہ
وبارک وسلم۔

مردہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ ۱۹۶۲ء

الاستفتاء

از مجلد ۸۲-۸۳-۸۴

من چہ گویم در حال کبریا حضرت
واقعہ فرغ و اصول حاوی معقول و منقول خاص حاجی بیت اللہ مولوی نور اللہ سلم اللہ وائماً
بعد سلام سنت خیر الالنام!

واضح رائے عالی ہو آپ نے سلمہ محشر کے لوگ بھی ننگے ہونگے، آپ نے یہ
سلمہ بہت اچھی وضاحت سے تحریر فرمایا، میں خوش ہو گیا۔ باقی ایک خدشہ میرے دل میں
باقی ہے۔ کیا صحابہ کرام و اولیاء عظام انبیاء کی طرح مستثنیٰ ہیں یا امتوں کے ساتھ ہوں گے؟
دوسرا سلمہ راجحوں کے بارے میں مسلمانوں اور کافروں کے ایک جگہ رہتے ہیں
یا مختلف اور جو لوگ مر گئے ہیں اور جو ابھی پیدا ہی نہیں ہوئے ان کے روح کہاں رہتے ہیں
اور حیوانات کے روحوں کی کیا کیفیت ہے، ایک جیسے ہیں یا چھوٹے بڑے؟ مثلاً ہاتھی کا روح
یا چوڑی کا؟ اور حیوانات کے روحوں کے قبض کرنے والے کا نام کیا ہے؟ اور روح کیا کام
کرتے ہیں؟ اللہ کا ذکر کرتے ہیں یا اور کام بھی یا میری طرح سوتے ہی رہتے ہیں؟
یہ سلمہ روحوں کا کسی معتبر کتاب سے تحریر فرمادیں، عین نوازش ہوگی اور

اور اپنی خیریت سے بھی مطلع فرمائیں۔

خیر اندیش قدیم، عبد الکریم، حجرہ شاہ مقیم، حکم دین بقرہ خود
کراں دعائیں یا رب سائیں دل بیاں نال دعائیں
حاجی مولوی نور اللہ دستائیں خوشی ہمیشہ دکھائیں

نحمدہ ونصلی علیک
الَّذِينَ جَعَلُوا فِي النُّوْبِ الصَّوَابِ
رسولہ الکریم

آیات متکاثرہ اور احادیث متواترہ سے واضح ہوتا ہے کہ حضرات صحابہ کرام اور
اور اولیائے عظام رضی اللہ عنہم کا شہر بھی لباس میں ہوگا کہ یہ سب حضرات منعم علیہم ہیں اور
ان کے لئے حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی محبت و رفاقت خاصہ حکیم قرآن کریم
صراحتاً ثابت ہے۔ پ ۶ میں ہے ومن یطعم اللہ والرسول فاولئک مع
الذین انعم اللہ علیہم من النبیین والصدیقین والشہداء والصلحین
وحسن اولئک رخیقہا تو اس انعام و معیت و رفاقت سے ہی واضح ہو رہا ہے کہ وہ بھی
انبیاء کرام کی محبت میں لباس میں ہوں گے بالخصوص جبکہ یہ حضرات ہیں ہی صدیقین یا شہداء
یا صالحین حالانکہ پہلے فقرے میں ثابت ہو چکا کہ شہداء لباس میں ہوں گے اور چونکہ صدیقین شہداء
بھی اعلیٰ میں تو ان کے لئے لباس بالاولیٰ ثابت ہوگا اور صالحین بھی حکماً طبعی بال شہداء ہی ہیں کہ شہداء
مفقولین سیف اعداء ہیں تو یہ حضرات بھی سیف محبت کے مقتول ہیں اور حکم مودعہ اقبل ان

سہ کتاب المرحم ص ۲۳ اور شرح الصلوات ص ۸۵ میں ہے ولہذا المعیۃ ثابتۃ فی الدنیاء فی دار الہدٰی و فی
دار العزاء والمرم مع من احب فی ہذہ الدور الثلاثۃ یعنی یہ محبت دنیا و برزخ میں اور قیامت میں ثابت
اور ان تینوں گھروں میں ہر اس کے ساتھ ہوگا جس کے ساتھ محبت رکھتا ہے ۱۲۴ غفرلہ

سموتوا مقام فناء پر فائز ہیں۔

قاضی شام اللہ ربانی پتی علیہ الرحمۃ تذکرۃ الموتی ص ۳۱ میں فرماتے ہیں، اولیاء ہم
دو حکم شہدار اند کہ جہاد بالنفس کردہ اند کہ جہاد اکبر است۔ شرح الصدور ص ۱۰۷ میں ہے
واما الشہداء المحبۃ فاجسادہم اسواح بلکہ خود قرآن کریم فرما رہا ہے
کہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لائیں وہی ہیں صدیق اور شہداء اپنے رب
کے نزدیک۔ پ ۲۷ ع ۱۸ میں ہے والذین امنوا باللہ ورسولہ والذین
ہمما الصدیقون والشہداء عند ربہم۔

اس آیت پاک کے تحت مفسرین کرام نے کافی احادیث مرفوعہ اور موقوفہ سے
یہ ثابت فرمایا ہے کہ ہر کامل ایمان دار شہید ہے چنانچہ تفسیر المنثور ج ۶ ص ۱۷۶ میں حدیث
مرفوعہ میں ہے مومنوا امتی شہداء پھر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کا قول تحریر فرمایا کہ ان الرجل لیموت علی فراشہ وهو شہید شحلا الخ
کہ بیشک مرد اپنے بستر پر مرتا ہے حالانکہ وہ شہید ہوتا ہے۔ اس پر یہ آیت پڑھی الخ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اسی آیت کے لحاظ سے فرمایا کہ صلیق و
شہید کہ تم سب صدیق و شہید ہو۔ نیز وہی حضرت فرماتے ہیں انما الشہید الذی
مات علی فراشہ پھر اس کی توضیح میں ہے یعنی الذی یموت علی
فراشہ ولا ذنب لہ کہ جزایں نیست شہید وہ شخص ہے کہ اگر اپنے بستر پر مرتا ہے
تو بہشت میں داخل ہو جلتے یعنی وہ جو بستر پر اس حال میں مرتے کہ اس کا کوئی گناہ نہ ہو
(مرے سے گناہ کیا ہی نہ ہو یا کیا ہو مگر تائب ہو گیا ہو یا مغفرت ہو گئی) اور دینی شرح الصدور
ص ۱۰۵ وغیرہ میں ہے۔

نیز المنثور میں حدیث مجاہد تلمی سے اور شرح الصدور ص ۱۰۵ میں حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسی آیت کی روشنی میں ہے کل مومن صدیق و شہید ابہر حال

کامل الایمان ضرور محتاشید ہیں تو ان کے لئے بھی لباس ہوگا اور یہی حکم ہے ان احادیث مرفوعہ و موقوفہ کا جو پہلے فرمائے میں درج ہوئی ہیں میں میت کا اپنے لباس بوقت موت یا کفن میں مبعوث ہونا مذکور ہے نیز قرآن کریم و احادیث شریفہ سے روشن کی طرح ثابت کہ صاحبین اور متقین کا حشر بڑے ہی اعزاز و اکرام سے ہوگا، نوری فرشتے ان کے استقبال کو آئیں گے، بشارتیں دیں گے اور شستی بے نظیر اوٹنیاں جن کے کپاوے سونے کے اور مہاریں زبرجد کی ان کی سواری کے لئے لائی جائیں گی اور سب سے بڑی گھبراہٹ بھی ان کو غمناک نہیں کرے گی چہ جائیکہ چھوٹی موٹی، قرآن کریم میں ہے لَا يَحْزَنُهُمُ الْفِتْنَةُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ پط ۷۷۔

مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ قبروں سے نکلتے وقت کا حال ہے نیز پط ۹ میں ہے یَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَخَدَّائِهِمْ جَسَدًا بَشَرًا كَارِوَلٍ كَوْرٍ حَسَنٍ کی طرف لے جائیں گے حالانکہ وہ سوار ہونگے۔

تفسیر الدر المنثور ج ۴ ص ۲۸۵، ابن کثیر ج ۳ ص ۱۳۷ وغیرہ میں احادیث شریفہ سے ہے کہ جب قبروں سے نکلیں گے تو ان کے لئے جنتی بے نظیر اوٹنیاں، سونے کے کپاوے اور زبرجد کی مہار والی لائی جائیں گی اور ان کی جوتیوں کے نشے نور کے ہوں گے، ان کے سبب ایک ایک قدم انتہائے بصرت تک جگمگاٹھے گا تو وہ ارحم الراحمین جو اپنے پیارے بندوں کو اپنے برگزیدہ رسولوں کا اور اپنے حبیب ید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ عطا فرمائے گا اور استقبال کے لئے نوری فرشتے بھیجے گا جو خوشخبریاں دے رہے ہوں گے اور ان کو غنا کیوں سے پناہ دیگا اور سواری کے لئے سونے کے کپاوے اور زبرجد کی مہار والیاں اوٹنیاں بھیجے گا اور ایسے جوتے پہنائے گا جن کے نوری نسے انتہائے بصرت تک جگمگاٹھ پھیلائیں گے تو کیا وہ اپنے ان پیارے بندوں کے لئے ایسا لباس ہیئہ فرمائے گا جس سے ستر بدن کر سکیں حالانکہ ستر بدن سواری وغیرہ کی نسبت نہایت ہی اہم ہے بلکہ سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۹۸ میں مرفوعہ حدیث شریف

میں ہے کہ جب مومن قبر میں منکر نکیر کو صحیح جواب دیتا ہے تو مکرم دیا جاتا ہے ان صدق عبیدی فاضل شوہ من الجنة والبسوه من الجنة کہ میرے بندے نے سچ کہا تو اسے بہشت سے بستر بچھا دو اور بہشت سے لباس پہنا دو۔ تو جب قبر ہی میں یہ انعام ہوتے ہیں حالانکہ وہاں خلوت ہوتی ہے تو جلوت میں کیونکر نہ ایسا انعام ہو؟ تو واضح ہوا کہ سب صحابہ کرام اور اولیاء عظام بھی لباس میں ہوں گے اور یہ اس حدیث پاک کے مخالف نہیں جس میں جسم اور پاؤں سے برہنگی میں حشر کا ذکر ہے کہ گو بظاہر وہ حدیث عام ہے مگر اس میں کوئی شہر کا لفظ نہیں اور دوسری احادیث سے اس کی تخصیص ثابت ہے۔

ہمارے پیارے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں اور نذیری بھی ہیں تو پہلی حدیث نذیر کی حیثیت سے ارشاد فرمائی اور مقام انذار کا انذار عموماً یہی ہے کہ بظاہر لفظ عام ہی ہوتے ہیں مگر مخلصین پر حیثیت بشیر کا خصوصی جلوہ ہی اپنی جگہ نمایاں ہوتا ہے، اکی ایک مثال بڑی واضح یہ ہے کہ جب آیت **وَاَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْاَقْرَبِينَ** ۱۰۹ ترجمہ اور اسے محبوب اپنے قریب تر رشتہ داروں کو ڈراؤ“ نازل ہوئی تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبائل قریش کو بلا کر جو خطاب فرمایا، وہی خطاب اپنی نخب جگہ نورِ نظر سیدہ طاہرہ طیبہ فاطمہ الزہراء کو بھی فرمایا۔

مسلم ج ۱ ص ۱۱۴ وغیرہ میں ہے **يَا فَاطِمَةُ انْقِذِي نَفْسَكَ مِنَ النَّارِ** (ترجمہ) اے فاطمہ! اپنی جان آگ سے چھڑ لے۔ **يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ سَلِّحِي مَا شِئْتَ لَا اخِي عَنكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً** اے فاطمہ محمد کی طرحی جلی اثرِ تعالیٰ علیہ وعلیہا وسلم میرے مال سے جو چاہا ستی ہے مجھ سے مانگ لے انہیں دفع کر سکتی میں تم سے اللہ کی گرفت سے کچھ۔

ایسی حدیثوں کو بعض مدعیانِ توحید بندوں پر چلا چلا کر پڑھا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کوئی کسی کو نفع نہیں پہنچا سکتا اور نہ ہی کسی کو نسب فائدہ پہنچا سکتی ہے حالانکہ ہمارے

روفت رحیم، بشیر رسول منبر شریف پر رونق افروز ہو کر خود فرماتے ہیں ما بال رجال
 يقولون ان رحمت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنفع قومه
 بلى والله ان رحمتي موصولة الدنيا والاخرة وان ايها الناس
 فسرط لكم (ترجمہ) کیا حال ہے ایسے مردوں کا (یعنی ان کا کوئی حال نہیں بلکہ بے حال
 اور بد حال ہیں) جو کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت ان کی قوم کو نفع نہیں دیتی
 کیوں نہیں؟ اللہ کی قسم بے شک میری قربت دنیا اور آخرت میں موصولہ ہے اور بیشک
 میں اسے لوگوں کے لئے آگے جا کر انتظام کرنے والا ہوں (یعنی جب اور ایمانداروں
 کے لئے انتظام کرنے والے ہیں تو اپنی قربت اور آل کے لئے کیونکر انتظام نہ فرمائینگے؟

اس حدیث کو امام احمد بن حنبل نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کیا ہے نیز حضرات ائمہ کرام احمد اور طبرانی اور حاکم اور بیہقی نے ص ۶۲۴
 میں مسور بن مخرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا انساب يوم القيامة تنقطع غير سببي
 ونسبي نیز ائمہ بزاز، طبرانی، البوصیری، حاکم (۳۲ ص ۱۲۲) مع افادة التصحيح وعدم تعريضه لغيره
 ضیاء حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرما رہے ہیں کل سبب ونسب منقطع يوم القيامة الا سببي ونسبي
 اور حضرت ابن عباس کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل
 نسب وصهر ينقطع يوم القيامة الا نسبي وصهری۔ ان سبب حدیثوں کا حاصل یہی ہے
 کہ حضور پاک کی پاک نسب قیامت کو بھی نافع ہے۔

۱۔ سنن ابی داؤد ۱۸۰۰، مسند امام احمد ۴ ص ۳۲۳، تہذیب کتب میں بھی الفاظ میں جو کچھ فرق ہے اس کا کافی یہ حدیثوں نقل
 کی ہے ان الانساب تنقطع يوم القيامة (ترجمہ)

للعنه وقد ذكره السيوطي عليه الرحمة في الجامع الصغير وقال صبر وقال العزيمى في شرح
 السراج المنير ۳ ص ۹۰ قال الشيخ حديث صحيح ۱۲ منه مغفلة

ان تمام احادیث کو باقاعدہ حوالوں سے غیر مقلدین کے مسلم امام قاضی شوکانی نے بھی اپنی تفسیر فتح القدیر کے ج ۳ ص ۴۸۶ میں ذکر کیا ہے۔

جب آخرت میں عام گناہ گار ایماندار حضور صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ حضور کے غلاموں کی شفاعت سے بھی نفع اٹھائیں گے تو حضور کے اہل بیت خصوصاً محبت جگر کیوں نہ نفع اٹھائیں؟ بلکہ قرآن کریم پیلہ ۹ اور پیلہ ۶ کی آیتوں سے صریحاً ثابت ہے کہ غنصین اہل ایمان کی نسبت فائدہ آخرت میں ان کے باپوں اور بیویوں اور بچوں کو پہنچا اور پیلہ ۳ کی آیت سے بھی ثابت ہے کہ زمین کی اولاد کو ان کے نسب نفع پہنچے گا۔ تفسیر جلالین، صاوی، جمل، ورنسٹور، ابن کثیر وغیرہ میں بڑی وضاحت سے مذکور ہے بلکہ وہی قاضی شوکانی بھی اپنی تفسیر کے ج ۵ ص ۹۵ میں تیسری آیت والذین امنوا واتبعتهم ذریعتهم بایمان الحقناہم ذریعتہم الا یہ کی تفسیر میں لکھتے ہیں ومعنی هذه الآية ان الله سبحانه يرفع ذرية المؤمن اليه وان كان دونہ فی العمل لتقر عينہ و تطيب نفسه الخ یعنی اس آیت کا معنی یہ ہے بے شک اللہ سبحانہ ایماندار کی اولاد کو بلند کر کے ایماندار کے درجہ کو پہنچا دے گا اگرچہ اولاد باپ سے عمل میں کم ہو تاکہ باپ کی آنکھ ٹھنڈی ہو اور اس کا دل خوش ہو جبکہ بالغ اولاد ایمان رکھتی ہو۔

تو جب امتیوں کے دل خوش کرنے کے لئے ان کی اولاد کو بلند کر دے عطا کئے جائیں گے تو خود امت والے شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم کے دل اقدس کو خوش کرنے کے لئے ان کی آل اطہار یا خصوص حضرت قرۃ العین سیدۃ النساء العینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طفیل کیوں نہ درجات رفیعہ عطا کئے جائیں گے؟ واللہ! اللہ! ضرور بالضرور حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم

مع وقد ذکر السيوطي عليه الرحمة في الدر المنثور وابن كثير ايماء في تفسيره بعضها ان كلها ۱۲۱ من عني عنه

دنیا و آخرت میں رحمت للعالمین ہیں اور بالخصوص مومنین کے لئے رزق و رحیم ہی ہیں اور نافع ہیں، اُن کی اُلّ پاک اور ذرّیت طیبہ طاہرہ بالخصوص اس رحمت سے بے انتہاء نفع اندوز ہیں، اس میں ذرّہ بھر بھی شک و شبہ نہیں ہو سکتا حالانکہ وہ پہلی حدیث بھی صحیح ہے تو اس حدیث کا معنی عدلئے کرام یہ بیان کرتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ اپنے آپ کو نہیں کر سکتے، اللہ تبارک و تعالیٰ کے مالک بنانے سے سب کچھ کرتے ہیں تو وہ بیگانوں کو نفع پہنچا سکتے تو آپسوں کو کیسے بھلائیں گے؟

فتاویٰ شامی ج ۱ ص ۸۰۳ وغیرہ میں ہے والنظر منه واما حدیث لا اغنی عنکم من اللہ شیئا ای انه لا یمکن ذلک الا ان ملکہ اللہ تعالیٰ فانہ ینفع الاحباب بشفاعتہ لہم باذن اللہ تعالیٰ فکذا الاقارب وتمام الکلام علی ذلک فی رسالتنا العلم الظاہر فی نفع النسب الظاہر۔

اور دوسری واضح مثال یہ کہ قیامت کا دن قرآن کریم کی نص سے ثابت ہے کہ ہزار سال کے برابر ہوگا بلکہ دوسری آیت نے پچیس ہزار سال کے برابر بتایا مگر حدیث پاک سے ثابت کہ ایماندار کے لئے بہت مختصر ہوگا حتیٰ کہ دنیا میں ایک فرض نماز سے بھی بلکہ ہر گاہ کما فی الحدیث المرفوع عند البخاری فی المعالم وغیرہ وصرح بہ الخائن والدر المنثور و تفسیر ابن کثیر و ابن جریر وغیرہ و نیشاپوری ج ۲ ص ۲۲ میں ہے والاصح ان هذا الطول انما یكون للكافر لما روی عن ابی سعید الخدری انہ قیل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اطول هذا الیوم قال والذی نفسی بیدہ انه لیخفف علی المؤمن حتی اخف علیہ من صلوة مکتوبہ فی الدنیا حالانکہ آیت میں ہزار اور پچیس ہزار

ذکر ہے تو یہ انداز ہے اور وہ ہمیشہ ہے اور یونہی اور بھی بہت سی مثالیں ہیں تو لباس کے متعلق بھی پہلی حدیث اور اس کی ہم معنی اور حدیثیں شانِ انداز سے متعلق ہیں جن سے ثابت ہو رہا ہے کہ لوگوں کا حشر اس حال میں ہو گا کہ پاؤں اور جسم ننگے ہونگے اور پیادہ ہونگے کما فی حدیث مسلم ج ۲ ص ۳۸۴ وغیرہ عن ابن عباس مرفوعاً مشاة حفاة عراة مگر شانِ بشارت واضح فرما رہا ہے کہ خواص مؤمنین لباس میں ہونگے اور ان کے پاؤں میں نوری تسموں والے جوتے ہونگے اور خصوصی سواریوں پر سوار ہونگے تو یہ بھی صحیح اور حق ہے اور اس کے منافی نہیں کہ لوگوں کا حشر وہ ہو جو اوپر بیان ہوا کہ فساد اور کفار اور فجار لوگ ہی تو ہیں بلکہ یہ حقیقت بھی روزِ روشن کی طرح عیاں ہے کہ بعض کے حال یا قال کو محاورات میں ایسے لفظوں میں بیان کیا جاتا ہے جو بلا ہر سبب عام ہوتے ہیں، اس کی صد ہا نظیریں قرآن کریم اور احادیث شریفہ میں موجود ہیں، بطور مثال صرف ایک ہی پر اکتفا کیا جاتا ہے و اذن جنینکم من ال فرعون یسومونکم سوء العذاب یذبحون ابناءکم و یتجیون نساءکم بایح اور یاد کرو جب ہم نے تم کو فرعون والوں سے نجات بخشی کہ تم پر بُرا عذاب کرتے تھے تمہارے بیٹوں کو ذبح کرتے اور تمہاری بیٹیوں کو زندہ رکھتے تھے۔

اس ایک ہی آیت میں کئی نظیریں ہیں کہ یہ خطاب بنی اسرائیل کو عام ہے مگر نجات صرف ان لوگوں کے ساتھ ہے جو فرعون کے وقت موجود تھے یا ارحام و اصلاب میں تھے اور بُرا عذاب چکھنا اور ان کے لڑکوں کو ذبح کرنا اور لڑکیوں کو زندہ رکھنا صرف ان لوگوں کے ساتھ حقیقتاً خاص ہے جو اس وقت موجود تھے یا لڑکوں اور لڑکیوں والے تھے اور یونہی ابناءکم اور نساءکم دونوں عام ہیں مگر مراد وہ لڑکے لڑکیاں جو اس وقت تازہ پیدا ہوتے تھے مگر وہ بھی سب مراد نہیں کہ ہتھ موٹی ہتھ پائی علیہا السلام کے علاوہ بھی بچہ کئے گئے کما صحیح بہ المفسرون ذبحہم فی عام دون عام اور یونہی یسومون

یذبھون، یستحیون کے صیغے عام ہیں مگر فیعل محض ان کے ہی نہیں بالغ اور مقلد۔
نقہ توحس طرح یہاں صیغے بظاہر عام ہیں اور خطاب بھی عام ہے مگر اہل لغت جانتے ہیں
کہ باوجود تخصیصات مذکورہ کے یہ ارشادات بالکل صحیح اور حق محاورات عرب وغیرہ اقوام
عالم کے مطابق ہیں اور یونہی پہلے قسم کی حدیثیں جن میں مشاة، حفاة، عراة وارہے، انکے
کلمات بظاہر عام ہیں مگر فی الحقیقت تخصیصات ہیں فلا منافاة ولا تخالف و
لا تعارض۔

هذا ما عندی واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ و
آلہ واصحابہ وبارک وسلم۔

مسائل ارواح

روح سب کے زندہ رہتے ہیں، موت، روح و جسم کی مفارقت کا نام ہے، بعد
از موت مومنین و کفار کے ارواح الگ الگ رہتے ہیں اور اس میں کافی اقوال ہیں کہ
کہاں کہاں رہتے ہیں۔ ان اقوال کی تفصیل کتاب الروح کے ص ۱۴۴ سے ص ۱۸۷ تک
اور شرح الصدور میں ص ۹۶ سے ص ۱۰۹ تک اور بشری المکتب میں ص ۴۰ سے ص ۱۳۵
تک ہے اور یونہی کئی اور کتابوں میں ہے۔

اہل ایمان کے ارواح جناب الہی میں بہشت میں، جنت الماویٰ میں، برزخ
میں، ساتواں آسمان کی ایک ایسی جگہ میں جس کا نام بیضار ہے، علیین میں، آدم علیہ السلام
کی دائیں طرف، حضرت جبریل کی کفالت میں، فرشتہ راعیل کی کفالت میں، حضرت یحییٰ
کے پاس، ہرش معلیٰ کے زیر سایہ، ایک مخصوص زمین میں، جابلیہ میں، چارہ زمزم شریف میں،
الرحام میں، برزخ میں جہاں جہاں خلق اجسام سے پہلے رہا کرتے تھے، آزاد ہیں کوئی خاص
مکان نہیں جہاں چاہیں آئیں جائیں، اپنی قبروں میں۔

ان اقوال کے قائلین نے اپنے اپنے اقوال پر دلائل ذکر فرمائے ہیں، بغرض اختصار صرف ان حضرات ہی کے چند دلائل ذکر کئے جاتے ہیں جن کے نزدیک کامل ایمانداروں کے روح بہشت میں رہتے ہیں۔

امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ شرح الصدور ص ۹۹ میں فرماتے ہیں قد قيل ان ارواح المؤمنين كلهم في الجنة الشهداء وغيرهم اذ لم تجسم كبرى لظواهر حديث كعب وام هاني وام بشر وابي سعيد وضمرة ونحوها ولقوله تعالى فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم والى ان قال وقال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك الى قولہ وادخلي جنتی۔ قال جماعة من الصحابة والتابعين انه يقال لها ذلك عند خروجها من الدنيا على لسان الملك بشارة اور پونہی کتاب الروح، تذکرۃ الموتی وغیرہ میں ہے۔

اس کا خلاصہ یہ کہ سب ایسے ایماندار جنہیں کوئی کبیرہ گناہ دین وغیرہ سے نہ لڑے تو ان کے روح جنت میں ہیں شہید اور غیر شہید سب حضرت کعب، ام ہانی، ام بشر، ابو سعید اصحاب اوضمرہ وغیرہ تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی حدیثوں سے ظاہر ہوئی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس قول فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم (سورۃ الواقعة) اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتی سے بھی یہی ظاہر ہے صحابہ کرام اور تابعین کی ایک جماعت فرماتی ہے کہ نفس مطمئنة کو یہ دنیا سے نکلنے وقت خوشخبری کے طور پر فرمایا جاتا ہے۔

تبرکاء صرف ایک حدیث بھی ذکر کی جاتی ہے۔ شرح الصدور ص ۹۶ میں ہے واخرج مالك في الموطأ واحمد والنسائي بسند صحيح عن

كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما سمة
المؤمن طائر تعلق في شجرة الجنة حتى يرجعه الله تعالى
الى جسده يوم القيامة۔

ترجمہ حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد بن حنبل اور حضرت امام نسائی نے
حضرت کعب بن مالک صحابی رضی اللہ عنہ سے صحیح سندوں کے ساتھ ذکر کیا کہ بے شک
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جزایں نیت کہ ایماندار کی جان پرندہ ہوتی ہے
جو بہشت کے درختوں میں میوے کھاتی ہے حتیٰ کہ اسے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے
جسم کی طرف واپس فرمائے گا۔

یہ اور اس کی ہم معنی بہت حدیثیں شرح الصدور، کتاب الروح، بشری الکتاب
تفسیر درستور، تفسیر ابن کثیر اور کتب حدیث شریف میں کافی ہیں محققین فرماتے ہیں کہ ان
مختلفہ اقوال میں حقیقت کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ لوگوں کے درجے کافی مختلف ہیں
اہل سعادت کے بھی کئی درجے ہیں اور اہل شقاوت کے بھی تو بعض ارواح جو سعادت کے
اعلیٰ درجات والوں کے ہیں اعلیٰ علیین میں رہتے ہیں اور بعض سبز پرندوں میں یا پرندوں
کی طرح بہشت میں کھاتے اور بعض بہشت کے دروازے پر ہوتے ہیں بعض قبر میں
رہتے ہیں اور اہل کمال کے ارواح اتنے طستور ہوتے ہیں کہ جہاں چاہیں فوراً آتے جاتے
ہیں، نہ ان کے لئے بُعد مسافت مانع ہے اور نہ کسی مکان کی رفعت اور پھر جہاں بھی ہو
جسم کے ساتھ تعلق ضرور رہتا ہے حتیٰ کہ زائرین کے سلام کا جواب دیتے ہیں اور
باقاعدہ گفتگو سنتے ہیں تو اس لحاظ سے وہ زمزم شریف بھی پہنچ سکتے ہیں اور دوسرے
مقامات متبرکہ پر بھی۔

شرح الصدور ص ۱۱ وغیرہ میں ہے الصحيح ان الارواح متفاوتة
في مستقرها في البرزخ اعظم تفاوت ولا تعارض بين الادلة

فان كلامها وارد على فريق من الناس بحسب درجاتهم في السعادة
او الشقاوة۔

نیز اسی میں ہے وکلمہا علی اختلاف حالها و تباين مقامها
لها اتصال باجسادها فی قبورها لیحصل لہ من النعم والعتاب
اور یہیں سے یہی واضح ہوا کہ ارواح کفار کے متعلق جو اقوال ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کی
بائیں طرف یا جہاں پہلے تھے یا برزخ میں برہوت میں جو حضرات میں ہے یا جہنم میں
ہیں۔

ان اقوال میں بھی حقیقت کوئی تعارض نہیں، سیدی سید عبدالعزیز رحمۃ اللہ
غنیہ مصری جو جلیل القدر اصحاب کشف سے ہیں، ان کی نظر میں برزخ کی عظمت
کے علاوہ برزخ سے بکثرت ایسی شاخیں نکلتی ہیں جو ہنرمند پہنچی ہوئی ہیں اور وہ شاخیں
بھی ہیں جو بخت نہایت پسچی ہوئی ہیں تو جہاں بھی ارواح ہوں برزخ ہی میں ہیں (ابریز شریف
ص ۳۱۹) واللہ تعالیٰ اعلم اور جو لوگ ابھی پیدا ہی نہیں ہوئے ان کے ارواح برزخ میں
ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

حیوانات کے دھوں کے چھوٹے بڑے ہونے کے متعلق یہ ہے، ذات
کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں کہ روح جو ہر فرد ہے، بسیط ہے مرکب نہیں کہ اس میں طول
یا عرض یا عمق جسم کی طرح ہو سکے بلکہ جو ہر فرد بسیط ہے کہ کمیت اور مقدار کو قبول ہی نہیں کرتا
ہاں تعلق اور تاثیر کے لحاظ سے ضرور فرق ہے سمجھنے کے لئے اس کی مثال یہ ہے کہ
چراغ اگر بڑے کمرہ میں رکھا جائے تو اس کی تاثیر اور روشنی پھیلاؤ کے لحاظ سے بڑی ہوتی ہے
اور چھوٹے کمرہ میں رکھا جائے تو چھوٹی حالانکہ چراغ کی اصلیت وہی ہے جو پہلے تھی۔

فتوحات مکیہ ج ۲ ص ۶۹۰ اور البیواقیت و المجاہد ج ۲ ص ۳۸۱ میں ہے
والنظم من الفتوحات الروح ليس له كمية فيقبل لزيادة في جوه

ذاتہ بل ہو جو ہر خرد لای جو نہ ان یکون مرکب (الی ان قال)
فاذا کان ہکذا فلا یقبل الزیادۃ ولا النقصان کما یقبل الجسم
لعدم التركيب۔

اس مسئلہ میں اور بھی کئی اقوال ہیں واللہ تعالیٰ اعلم، جو روح گرفتار مہذب نہیں
وہ بہت کام کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں، قرآن کریم کی تلاوت کرتے ہیں، نماز
بھی پڑھتے ہیں، اہل علم علمی مشغل بھی رکھتے ہیں، ایک دوسرے کی ملاقات و زیارت کرتے ہیں
آسمانوں اور ہشتوتوں میں یا زمین کے کسی متبرک مکان یا جہاں چاہیں آتے اور جلتے ہیں
اور آناً فاناً آتے اور جاتے ہیں، دنیا کی بہ نسبت طاقت بہت زیادہ بڑھ جاتی ہے کہ
جسمانی تعلقات و قیود سے آزاد ہو جاتے ہیں۔

روح کی صفت بڑی عجیب ہے اس کو جسم پر قیاس نہیں کیا جاسکتا اور
زیادہ یونہی لوگوں کو غلط فہمی لگتی ہے کہ جسم پر قیاس کر لیتے ہیں ہاں قبر پر آنے جانے والوں
کو دیکھتے رہتے ہیں، ان کے کلام سنتے رہتے ہیں، جواب دیتے ہیں پہچانتے ہیں، اپنے
دوستوں کی امداد کرتے ہیں اور دشمنوں کو براہ کرتے ہیں، بیداری یا خواب میں اس
دنیا والوں کو بھی مل سکتے ہیں، پیغام یا نصیحت وغیرہ بھی کر جاتے ہیں۔ یہ اور ان کے سوا
اور بہت سے کام کیا کرتے ہیں اپنے اپنے مدارج اور قرب بارگاہ رب العالمین کے
محافظ سے۔

یہ قرآن کریم اور بحیرت احادیث شریفہ سے روز روشن کی طرح ثابت ہے
جس کا ذکر محققین کرام نے بڑی تفصیل سے فرمایا ہے جسے کہ غیر مقلدین حضرات کے بھی سلم امام
ابو عبد اللہ ابن قیم نے اپنی مایہ ناز ضخیم کتاب کتاب الروح میں باقاعدہ ملنتے ہوئے
بڑے تفصیل سے روحوں کے افعال و اشتغال بیان کئے ہیں تفصیل کے لئے جلال الدین
سیوطی کی تصانیف بالخصوص شرح الصدور بشرح حال الموتی والقبور اور بشری الکئیب بفتح

سے ان کی اس حیثیت کے لحاظ سے کہ وہ مقبولانِ بارگاہِ رب العالمین ہیں ان سے فرما گئے تھے ہیں
 رہا یہ مسئلہ کہ حیوانات کے دھوکوں کے قبض کرنے والے کا نام کیا ہے تو اس کا جواب
 یہ ہے کہ شرح الصدور ص ۲۱ میں ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ سئل
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَجَالُ الْبَہائمِ وَخَشَاشِ الْاَرْضِ كَقَبْضِ الْاِنْسَانِ
 فاذا انقضی تسبیحها قبض اللہ ارضها۔ اس کا خلاصہ یہ کہ ہائم و خشرات
 الارض سب کے سب جب ان کی تسبیح پوری ہو جائے یعنی جتنی تسبیح ان کے حق میں مقدر
 تھی وہ سب کر چکیں تو اللہ تعالیٰ ان کی جانوں کو قبض فرمالیتا ہے اور ان میں سے کوئی
 ایک چیز بھی ملک الموت کے سپرد نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ و آلہ و
 اصحابہ وبارک وسلم۔

حقوہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۴ جمادی الاخریٰ ۱۳۸۲ھ ، ۲۲-۱۱-۳

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اندریں کہ زید و بکر کا ایک مسئلہ
 میں نزاع ہو تو زید نے کہا کہ ہر ایک نیکی و بدی کا حساب ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا
 يره اور نیز آیت میں ہے وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه
 يحاسبكم باللہ اور ایسا ہی احادیث سے ثابت ہے، تو بکر نے جواب میں کہا
 نہ کوئی حساب ہے نہ کتاب اور نہ میں ان آیتوں اور حدیثوں کو تسلیم کرتا ہوں، یہ سب کچھ
 جرح ہے تو زید نے جواباً کہا جو آیات و احادیث کا انکار کرے وہ مسلمان نہیں رہتا تو بکر

نے کہا تو مجھے کافر کہتا ہے اور آیات و احادیث کے متعلق بکبر نے سخت ملعون کلمہ بکا، اس کا کیا حکم ہے؟ بعینہا تو جروا۔



بکرنے واقعی اگر یہ یہودہ ہوگا اس کے ہیں تو وہ باجماع امت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اسلام و ایمان سے علیحدہ و دور ہوا کہ امور مذکورہ بالا ضروریات دین سے ہیں اور ضروریات دین کا منکر کافر ہے، حساب کاروشن ثبوت تو انہیں دو آیتوں میں موجود ہے جو زید نے پڑھی ہیں اور ان کے علاوہ اور بہت سی آیات و احادیث سے بھی ثابت ہے اور اس کا کتاب کا انکار، اگر اس کتاب سے نامہ اعمال مراد ہے تو اس کا ثبوت بھی آیات و احادیث میں بکثرت موجود، قرآن کریم میں موجود ہے کلی شیء فعلوہ فی الزبیر آیات و احادیث کو تسلیم کرنا اور جھٹلانا اور ان کے متعلق ناشائستہ کلمات استعمال کرنا ایذا اللہ المتعال جل جلالہ و علم نوالہ و ایذا الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور اس کے متعلق قرآنی فتویٰ یہ ہے ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہ اللہ فی الدنیا والآخرۃ واعد لہم عذابا مہینا اور ایسے ہی بہت آیات و احادیث سے اس کا خسران مہین ثابت ہے۔

شعار شریف جز ثانی ص ۲۵ میں ہے وکذلك من انكر الجنة

او النار او البعث او الحساب او القيامة فهو كافر باجماع الخ نیز اسی کے ۲۶۳ میں ہے و المسلمان استخف بالقران او المصحف او بشیء منه او سبهما او جحدہ او حرفا منه او ایتہ او کذب بہ او بشیء منه او کذب بشیء مما صرح بہ فیہ من حکم او خبر الی

ان قال، فهو كافر عند اهل العلم باجماع الخ

اہل اسلام پر واجب کہ جب تک بچہ از سر نو مسلمان نہ ہو، تو بے نہ کیے اس سے بائیکاٹ کریں اگرچہ ان کا کتنا ہی قریبی ہو، قرآن کریم میں ہے لا تجدد قوما یؤمنون باللہ والیوم الآخر یوادون من حاد اللہ ورسولہ ولو کانوا اباءہم ابناءہم ابناءہم واولادہم واولادہم او عشیرتہم الا یتہم اور اس کی عورت اس کے جد اہل گئی نکاح نہ رکھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے لا ھن حل لھم ولا ھم یحلون لھن۔ واللہ ورسولہ اعلم وعلمہما اتحدوا حکم حل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عہدہ الفقیر الیہ النجیر محمد نواز اللہ النعمی غفرلہ بانی و مہتمم دارالعلوم خفیفہ سید یہ بصیر الہ

۱۸۱۰ شوال ۱۲۵۹ھ

له المجادل - آيت : ٢٢

سُئِلَ الْمُتَحَنِّنُ: أَيْت ١٠

نور السموات والارض

الاستفتاء

ماہِ صیام کے آخری عشرہ میں تین تین راتوں میں قرآنِ کریم نو اہل تراویح میں ختم کرنے کا اہتمام کیا جاتا ہے، اس سلسلہ میں ایک مجلس کی جانب سے ایک اہم شمار لجنہ ان صحیفہ آسمانی کے ضیاء پاشیاں جاری ہوا ہے۔ بعض افراد کی جانب سے کہا جاتا ہے کہ قرآنِ کریم پر صحیفہ آسمانی کا اطلاق درست نہیں، ان کا کہنا ہے کہ مصنف عثمانی یا دیگر متبادل عنوان ہونا چاہئے۔

مطلوب فقط یہ ہے کہ قرآنِ کریم پر صحیفہ آسمانی کا اطلاق درست ہے یا نہیں

بینوا اتوجروا۔

سائل، مرکزی دارالتجوید والقرأت
باہتمام انجمن حمایت القرآن (حسٹرو) چوک شاہ عالم گیٹ لاہور (پاکستان)



ہاں درست ہے۔ قرآنِ کریم اور لغتِ عرب سے روزِ روشن کی طرح واضح کہ کتاب کو صحیفہ کہا جاتا ہے، سورۃ طہ میں ہے مَا فِي الصَّحَفِ الْاُولٰٓئِ اور النجم میں ہے مَا فِي صُحُفٍ مُّوسٰى الْاٰتِیَةِ اِلٰی غٰیْرِ ذٰلِكَ مِنَ الْاٰیٰتِ اور یہ بھی حقیقت ہے۔ قرآنِ کریم آسمانی کتاب ہے تو اس پر صحیفہ آسمانی کا اطلاق کیوں درست نہیں؟ صحیفہ تو لفظِ مفر ہے۔ قرآنِ کریم نہیں تو قرآنِ کریم پر صحیفہ جمع کا اطلاق بھی ہوا ہے۔

سورۃ لکم بن میں ہے یٰٓتِلُواْ صُحُفًا مُّطَهَّرَةً یعنی ہمارے پیارے کُرل پاک صحیفوں کی تلاوت کرتے ہیں۔

جہو مفسرین کے نزدیک اس تلاوت سے مراد تلاوت قرآن کریم ہے تفسیر قرآنی میں فرمایا یعنی قرآن و انرا صحف گفت برائے تعظیم یا آنکہ جامع اسرار جمیع صحف است یعنی صحف جمع تعطیلی ہے اور یا اس لئے جمع سے تعبیر فرمایا کہ وہ ان سب اسرار و رموز کا جامع ہے جو تمام کتب انبیاء کرام متفرق طور پر آئے اور بعض دوسری تفاسیر کے مطالعہ سے واضح ہوتا ہے کہ یا اس لئے صحف فرمایا کہ اس کے نسخے بکثرت پائے جائینگے حالانکہ وہ کتاب پاک ایک ہی ہے کہ ہر نسخہ کتاب ہی کہلاتا ہے اور یا جمع باعتبار ان کا غدول کے ہے جن پر لکھا جاتا ہے کہ ہر کاغذ کو بھی صحیفہ کہہ سکتے ہیں۔

بہر حال صحیفہ آسمانی کا اطلاق بلاشبہ روا ہے اور یونہی صحیفہ پاک یا صحیفہ ربانی یا کوئی اور متبادل عنوان مگر صحیفہ عثمانی کہنا محل اعتراض اور واجب الاتراز ہے کہ کسی اور معنی کی غمازی کرتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم
وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ و اصحابہ و بارئ وسلم۔
(نوٹ) سائل نے صحیفہ کا تکرار تین مرتبہ کیا مگر یا و یا کو غلطی سے صحیفہ لکھا۔
جو محض سبق قلم ہی ہے۔

ابوالخیر النعیمی غفرلہ ۲۹ ذی القعد المبارک ۸۷۸ھ

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین صواب ذیل میں کہ اگر کوئی شخص بڑا ملکہ کہ میں صحابہ ثلاثہ رضی اللہ عنہم کی خلافت کا برسے سے منکر ہوں اور ان کی صحابیت کا قائل نہیں تو ایسا شخص مسلمان ہے یا کافر؟ اور اس کے ساتھ اہل سنت حنفی افراد کی قربانی جائز ہے؟

یا نہیں؟ مفصل اور مدلل بیان فرمایا جاوے۔

منجانب : اہالیانِ دیہ جلو انہ شریف



یہ مسائل علمائے اہل حق نے آفتاب سے بھی زیادہ واضح فرمادئے ہیں، خلافت کا سرے سے انکار آفتاب نصف النہار کا انکار ہے اور ان کی صحابیت کا قائل نہ ہونا ایمان بالقرآن سے فرار ہے، ایسے کے ساتھ قربانی محض بے کار ہے۔ رسالہ مبارکہ ”رد الرفضہ“ نوری کتب خانہ لاہور نو داتا دربار سے خرید کر دلائل ملاحظہ کریں اور یونہی ”مقیاس خلافت“ مولانا چھوڑ دی علیہ الرحمہ کا مطالعہ کریں۔

و اللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ الاعظم

و جمیع الصحابة اولی الکرم و الہ الاکرم و بارک و سلم۔

حضرت الفقیر الباقی محمد نور اللہ انعمی غفرلہ ازدار العلوم خفیہ فریدیہ بصیر پور ضلع ساہیوال

۲۹ ذی الحجۃ المبارکہ ۱۳۹۱ھ بمطابق ۲۰-۲۱-۱۵

(نوٹ: درج ذیل فتوے پر حضرت خیر محمد خدس سرور العزیز کی تائید و تصدیق ۱۳۹۱ھ بمطابق ۲۰-۲۱-۱۵)

مَشْنَدُ أَفْضَلِیَّتِ مَلَائِکَہِ مِنْ قُتُبِ تَکْخِیرِ غُلَاطِہِ

الاستفتاء

رضائے مصطفیٰ میں ایک فتویٰ شائع ہوا جو لغت ہذا ہے جس میں حضرت سید ابوبکر

صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضرت سیدنا جبریل علیہ السلام سے افضل کہنے والے کو نہ صرف گمراہ

بلکہ کافر کہا گیا ہے، تجدید نکاح و تجدید ایمان کے آخری احکام بھی صادر فرمائے ہیں
اس طرح کہ جو شک کرے وہ بھی کافر سے کم نہیں، کیا یہ فتوے درست ہے ورنہ کفر
کا حکم کیا ہے؟

السائل عبد الکرم

الجواب هو الموفق للصواب

مسئلہ فتویٰ کی بنیاد تین قسم کے امور پر ہے۔ اول حضرت جبریل علیہ السلام
نبی کے مترادف رسول ہیں۔ دوم ان کی فضیلت اجماع قطعی سے ثابت ہے، سوم
یہ مسئلہ ضروریات دین سے ہے حالانکہ یہ تینوں امور اہل علم حضرات کے نزدیک ثابت
نہیں ہیں اور اس فتوے کی بنیاد فاسد علی الفاسد ہے اور عقائد اہل سنت سے
بے خبری اور مسلک حقہ سے محرومی ہے۔ بلاشبہ حضرت جبریل علیہ السلام کی شان و
شوکت، جاہ و عظمت، طاقت و عصمت قرآن کریم سے ثابت ہے لیکن نبوت و
رسالت لسان شرع اور اسلامی اصطلاح میں صرف انسان کے ساتھ اور فرشتوں
کو لغوی معنی سے رسول کہا گیا ہے۔

شرح عقائد میں رسول کی تعریف اس طرح کی ہے الرسول انسان
بعث الله تعالى الى الخلق لتبليغ الاحكام وقد يشترط
فيه الكتاب بخلاف النبی۔ نبی اور رسول کو مترادف قرار دینا جہول معتزلہ کا
مذہب ہے چنانچہ علامہ عبد الحکیم سیکوٹی رحمۃ اللہ علیہ شرح عقائد کے حاشیہ میں فرماتے ہیں
فقال بعضهم انهما متساويان وهذا مذهب جمهور المعتزلة
والیه ذهب الشارح وقال بعضهم ان الرسول اما صاحب
كتاب وشريعة متجددة بخلاف النبی كما بينه المحشي
وهذا مذهب اهل السنة۔

رسول کی تعریف میں علامہ ملا عصام رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے و تعریف
 الرسول من انسان لان المقصود بالبيان او الرسول مختص
 في لسان الشرع بانسان بل اطلاقات الواقعة على الملك في
 القرآن وغيره اطلاق لغوي والانسان جنس لمفهوم الرسول۔
 اسی طرح عبد الجبار کوئی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بخلاف النبی فانہ
 منحصر بانسان۔ اس سے واضح ہوا کہ کوئی فرشتہ نبی نہیں البتہ لفظ رسول کا اطلاق
 فرشتہ پر بیغے لغوی ہوا ہے۔

بہر حال ملائکہ کی نفسِ مالت حضرات انبیاء کو علمِ ہیوم السلام کی شانِ رسالت
 کے برابر ارفع و اعلیٰ انہیں، شرح عقائد کی عبارت فيما نقل عن بعض الکرامیۃ
 من جواز الولی افضل من النبی کفر و ضلال کا اس سلسلہ سے
 کوئی تعلق نہیں کیونکہ یہاں نبی سے مراد شرعی اور اصطلاحی نبی ہے نیز حضرت جبریل
 علیہ السلام کو مصومیت کی وجہ سے افضل بتانا بھی غلط ہے کیونکہ دوسرے فرشتے بھی تو
 معصوم ہیں لہذا وہ بھی افضل ہونے چاہئیں۔

اس فتوے کفر کی دوسری بنیاد اجماع کے دعویٰ پر ہے، غالباً اجماع کی بحث
 کبھی پڑھی نہیں ورنہ ان کو معلوم ہوتا کہ ہر اجماع کا انکار کفر نہیں۔ اہل علم کے نزدیک اجماع
 قطعی بھی ہوتا ہے اور ظنی بھی، مرآت الاصول شرح مرقاۃ الوصول میں امام ابو الفضل
 محمد الدین قندلی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں ان الاجماع اما بالتواتر او الشهرة او
 الاحاد هكذا في جميع كتب الاصول فقط لا خلافا عند اهل السنة
 اس اجماع کا قطعی ہونا ثابت نہیں ہوتا من ادعی فعلیہ البیان۔

بالفرض قطعی بھی تسلیم کر لیا جائے تو بھی تکفیر نہیں کرنی چاہیے کیونکہ اجماع قطعی کے
 انکار پر اس وقت تکفیر کی جلتے گی جبکہ منکر اجماع قطعی کا اعتراف کرتا ہو اور اگر اجماع کا انکار

بہالت اور عدم واقفیت پر مبنی ہو تو تکفیر نہیں، علامہ بحر العلوم شرح مسلم الثبوت میں تحریر فرماتے ہیں اما انکار الجمع علیہ وان کان الکارجبلی و نشأ من سفاهة ولكن ليس انكارا مع اعترافهم بالجمع علیہ بل ينكرون كون كل لشبهة نشأت لهم وان كانت باقية نفس الامر وانما الكفر انكار الجمع علیہ مع اعترافه انه مجمع علیہ من غیر تاویل۔

۳۔ مسئلہ کو ضروریات دین سے کہنا بھی اپنی حد سے گزرنا ہے جس کو فتوے دینے کا شوقی تو اس پر لازم ہے کہ اچھی طرح سمجھے اور مسئلہ کو متعدد کتابوں سے مطالعہ کرے۔ پھر ایسا فتویٰ جس میں کسی مسلمان کے ایمان کا فیصلہ کرنا ہو تو اس میں تو بہت زیادہ احتیاط کرنی چاہئے شرح عقائد میں بیل بالضروریۃ کے لفظ سے اس مسئلہ کو ضروریات دین سے بتانا درست نہیں بالضروریۃ کے معنی بالبداهۃ بھی آتے ہیں

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی فقہ اکبر کی شرح اکبر میں ملا علی قاری رحمۃ فرماتے ہیں والتقید بالناس لان خواص السلاکۃ کجبریل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام و حیلۃ العرش و المقربین افضل من عوام الناس و ان کانوا دون الانبیاء و المرسلین علی الاصح من اقوال المجتہدین مع ان لا ضروریۃ الی هذه المسئلة فی امرالدين علی وجه اليقين۔

اب واضح ہو کہ اس مسئلہ کا ضروریات دین سے ہونا ثابت نہیں لہذا فتویٰ کفر بھی غلط ہے۔ اس سخت فتویٰ دینے والے کو توبہ کا اعلان کرنا چاہئے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

العبد محمد حسین نعیمی، ہتم جامعہ نعیمیہ لاہور

نوٹ : یہ فتوے جمع تصدیقات علماء کرام سوا د اعظم لاہور، سر رجب المرجب ۱۴۰۰ھ

مطابق ۲۳ دسمبر ۱۹۷۹ء ہوا حضرت فاضلہ اعظم علیہ الرحمۃ کا تصدیق مضمون آئندہ صفحات پر ملاحظہ فرمائیں (خبر)



الحمد لله الذي ارسل الصادق المصدق المصدق
 وصلى الله عليه وعلى آله ومن صدق وسلم التسليم المحقق
 ومصدق وصديقه وآله وسلم تسليماً
 اما بعد فاضل محترم ذوالجود والكرم حضرت مولانا علامہ مفتی محمد حسین صاحب نعمی
 مدظلہ العالی کامرہ قوی برائے تصدیق و تائید آیا، ماست الشراو یام باطلہ واستدالات ناظرہ
 کا خوب قلع قمع فرمایا۔ واقعی رسالت ملائکہ رسالت خلفاء اللہ تعالیٰ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)
 کے قطعاً مترادف نہیں، اسی تو ہم مترادف کی بنا پر تو معتزلہ نے کہا کہ ملائکہ انبیاء و رسل
 سے افضل ہیں کہ تمام انبیاء و رسل ملائکہ اور جبریل کے لئے بمنزلہ امت ہیں اور
 رسول اپنی امت سے افضل ہوتا ہے مگر جمہور اہل سنت و الجماعت کے نزدیک ان کا
 یہ عقیدہ باطل ہے کہ ملائکہ کی رسالت رسالت انبیاء کرام کے مترادف نہیں بلکہ تبلیغ و
 وساطت کے ہم معنی ہے۔

مواقف و شرح مواقف ج ۸ ص ۲۸۸، مطالع شرح طوابع ص ۲۱۳،
 تفسیر کبیر ج ۱ ص ۲۸۶، تفسیر نیشاپوری ج ۱ ص ۲۴۳، غنیۃ المستملی ص ۲۸۸ وغیرہ میں
 والنظم للحلی علیہ الرحمہ ان مطلق الرسالۃ لا تقتضی
 افضلیۃ الرسول وانما ذلک فی ما اذا کان الرسول للتشریع و
 التعليم و انقاذ الضلال والدعاء الی اللہ و لما اذا کان لمجرد
 تبلیغ الخبر من المرسل الی المرسل الیه فلا الاثر فی ان السلطان
 قد یرسل الخبر مع بوابہ الی ونیرہ ولا یقتضی ان البواب

اقرب و افضل عند السلطان من الوزير و هكذا حال الملائكة
مع الانبياء انما هم مرسل اليهم في تبليغ الخبر فقط اور يوحى كرميه
جاءل الملائكة رسلا اولى اجنحة كمت تحت بيناوى، ابوالسعود، جبل صاوى
على الجبالين، مظهرى وغير يابى رسلا كى تفسير و ساططه كى گئى هه تور در روشن كى طرح
واضح هوا كه ان كى رسالت رسالت انبياء كرام كه هم تر بهر گز بهر گز نهى تو مفتى رضائى مصطفى
كا استدلال بهاء منثور آبنا اور يوحى ان كا اجماع كى بنا پر بهى تھو محض بے جا هه كه مسند
زير بحث ميں اجماع قطعى قطعاً نهى بلكه محض ظنى هه حالانكه اجماع ظنى كا منكر كافى نهى
بلكه صرف اسى اجماع كا منكر كافى هه جو تمام صحابه كرام كا اجماع قولى قطعى بطريق تواتر ثابت هه
شامى ج ۳ ص ۳۹۳ ميں هه اذا لم تكن الآية او الخبر المتواتر
قطعى الدلالة او لم يكن الخبر متواترا او كان قطعيا لكن فيه
شبهة او لم يكن الاجماع اجماع الجميع او كان ولم يكن
اجماع الصحابة او كان ولم يكن اجماع جميع الصحابة او كان
اجماع جميع الصحابة ولم يكن قطعيا بان لم يثبت بطريق
التواتر او كان قطعيا لكن كان اجماعا سكو تيا ففى كل من هذه
الصور لا يكون الجحد كفى ايظهر ذلك لمن نظر فى كتب
الاصول فالحفظ هذا الاصل فانه ينفعل -

جسے اس بيان فيض زجھان ميں شك هو تو تفھيم و توضيح و توضيح ص ۵۳۴ و ۵۳۵
منار اور شروح منار نور الانوار ص ۲۲۳، شرح ابن مالك و شرح ابن عيني ص ۲۵۹، اقا الاوا
نمات الاسما ص ۱۴۶، مسلم النبوت مع شرح بحر العلوم ص ۵۲۰ و ۵۲۱، تحرير و شرح تفسير التحرير
ج ۳ ص ۲۶۰، شرح قاضى محمد ج ۸ ص ۳۴۲، حسامى مع شرح غايۃ التحقيق ص ۲۱۳ كو غور
ديكھو اور پھر ديكھو كه اس مسند ميں تمام صحابه كرام كا قولى اجماع بطور تواتر بهر گز ثابت نهى

طرز تو یہ کہ اجماع قطعی کا مگر اس وقت کا فرمایا جاتا ہے جب اسے اجماع کا علم ہی ہو اور
واقف ہو ورنہ نہیں۔ شرح بحر العلوم ص ۷، مسایرہ ص ۵۷، شامی ج ۳ ص ۳۹۲ میں ہے
و النظم للشامی و کذا مخالفتہ او انکار ما اجمع علیہ بعد العلم
بہ حالانکہ مسئلہ سائل کو جاہل و ناواقف بتاتا ہے تو تکفیر کیسی؟ اور یونہی یہ مسئلہ ضروریات
دین سے بھی نہیں، ملا علی قاری علیہ الرحمہ نے فقہ اکبر شریف کی شرح ختم کرنے کے بعد ایسے
مسائل کا ذکر بطور الحاق کیا جو اختلافی مسائل ہیں۔ ص ۱۰۲ میں فرمایا و ہنا مسائل
ملحقات لا بد من ذکرہا فی بیان الاعتقادات ولو کان من امور
الخلائیات اور پھر اسی صفحہ میں تصریح فرمائی کہ ان مسائل سے ناواقفی مضر نہیں اور انہیں مسائل
طحتہ سے یہ مسئلہ زیر بحث بھی ذکر فرمایا ص ۱۰۷ میں فرمایا و منها تفضیل المسائل
فخواصہا افضل بعد الانبیاء علیہم السلام من عموم الاولیاء
و العلماء (الی ان قال) قلت فلتکن المسئلة ظنیة لا قطعیة
و ہو کذلک بلا شبہ نیز ص ۲۰ میں فرمایا لا ضرر و لا ضرر الی ہذہ المسئلة
فی امر الدین علی وجه الیقین۔ شامی ج ۳ ص ۲۹۳ میں ہے المسئلة
خلائیة و ہی ظنیة۔

تکمیل الامیان ص ۷۳ میں ہے ”و بعضہ گفتہ اند کہ ظاہر راں آنست کہ مسئلہ
تفصیل در ہر جا کہ باشد ہمیں حکم داشتہ باشد و مال کلام اختلاف حیثیات و تعدد وجہات است
تو اس شمس کی طرح واضح ہوا کہ یہ مسئلہ ظنیہ و خلائیہ ہے اور ضروریات دین سے نہیں تو
اس بنا پر بھی کافر بتانا سخت زیادتی و ناروا ہے، ہاں ہمارے نزدیک تفضیل جبریل امین ہی مختار
ہے مگر یہ نہیں کہ ہمارے ہر مختار کا انکار کفر بنے اور تفضیل کا ایک پہلو تعدد وجہات اختلاف
حیثیات کی بنا پر بھی واقع ہوا کرتا ہے جس کی طرف حضرت شیخ مفتح علیہ الرحمہ نے اشارہ
فرمایا ہے علماء فضل جزئی سے تعبیر کیا کرتے ہیں تو ہو سکتا ہے کہ زید نے کسی فضل جزئی کی بنا پر

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فاضل کہا ہو مثلاً اس حیثیت سے کہ انہیں حضور پر نور محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی دائمی حاضری حاصل ہے اور جبریل امین کے لئے بالذام حاصل نہیں اور فرط اشتیاق میں وہ مانند نزل الالباب میں عرض کرتے ہیں تو زید کو کیوں کافر کہا جائے حالانکہ مشائخ عظام فرماتے ہیں کہ جب مسئلہ میں تکفیر کے کئی پہلو ہوں اور ایک پہلو مانع تکفیر ہو تو مفتی پر لازم ہے کہ پہلوئے مانع کی طرف میلان کرے کہ مسلمان کے ساتھ اچھا گمان کرے کما فی جامع الفضولین والبحر والشامی عن الخلاصة و البزازیة بلکہ فرماتے ہیں کہ مسلمان کی کلام جب کسی اچھے محل پر محمول ہو سکے تو کفر کا فتویٰ نزدیک آجائے کما فی البحر و الشامیة وغیرہما بلکہ فرماتے ہیں یجب حمل احوال المسلمین علی الصلاح کما فی الہندیۃ و الشامیۃ وغیرہما اور قرآن پاک نے فرمایا ان بعض الظن اشع۔

افسوس کہ بعض حضرات رضوی ہونے کے باوجود امام اہل سنت و الجماعت حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اتباع نہیں کرتے، وہ تو الکوکبۃ الشہابیہ کے اثر میں فرماتے ہیں " ماہنیم ماہ دہر نیروز کی طرح ظاہر و زاہر کہ اس فرقہ متفرقہ اور اس کے امام نامہ جامع پر چڑھا قطعاً یقیناً اجمالاً بوجہ کثیرہ کفر لازم اور بلاشبہ حماہیر فقہاء کرام و اصحاب فتویٰ اکابر و اسلام تصریحات واضحہ پر یہ سب کے سب مرتد کافر باجماع ائمہ، مگر ساتھ ہی فرماتے ہیں " اگرچہ ہمارے نزدیک مقام احتیاط میں اکفار سے کتب لسان ماخوذ و مختار و مرضی و مناسب اور یونہی سل السیوف اور سحان السبح میں فرمایا۔

تو آفتاب نیروز و ماہنیم ماہ کی طرح واضح ہوا کہ یہ فتوے تکفیر صحیح نہیں تو مفتی پر لازم کہ توبہ کا اعلان کرے۔

واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ و آلہ و

والصالحين وبارك وسلم۔

فتوہ الفقیر ابو الجبر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

الاستفتاء

بسم اللہ محمد لا مصلیٰ مسلماً

حضرت فخرم جناب مولانا صاحب بلہ دامت برکاتہم العالیہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ؛ مزاج عالی۔

جواب باصواب ملا۔ اکھ لکھ کر آنجناب کے جوابات فقیر پر تفصیر کے جوابات سے مل گئے ہیں اور ناچیز کو تائید حاصل ہوئی ہے جناب کی تکلیف فرمائی اور نیز جلدی جواب کا بہت بہت شکریہ جزا کہ اللہ تعالیٰ فی الدارین خیرا عطا فرمائے اور مسائل درپیش میں، امید ہے کہ جواب باصواب سے نوازیں گے۔

۱۔ حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے صاحبزادے حضرت حسن ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ معرکہ کربلا سے کیسے بچے تھے، کسی معتبر تاریخ کا حوالہ ہو تاکہ شیعہ کو جواب دیا جاسکے اور حضرت غوث پاک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا سید ہونا اور اقبال نسب ہونے کے، اگر اہل شیعہ کی کتب اور اہل شیعہ اور اہل سنت دونوں کی کتب کا حوالہ ہو سکے تو زیادہ بہتر ہوگا۔

۲۔ کیا شہید پر جو حقوق العباد تھے وہ بھی معاف ہو جاتے ہیں؟

۳۔ کیا دفاعی فنڈ میں زکوٰۃ لگ سکتی ہے؟

(نوٹ) اس تیسرے سوال کے جواب کی ذرا فوری ضرورت ہے۔

غلام محمد غفرلہ از دارالعلوم اہل سنت جہلم
۴۔ رجب المرجب ۱۴۳ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

والحمد لله تعالى وصلى الله على حبيب الانور والسمو

صحبہ وسلم تسليماً كثيراً۔

وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ؛ مزاج گرمی۔

چند روز ہوئے طوفِ محبت ملا، جو کچھ لکھا اپنے فرائض کی ادائیگی کی، اس میں شکریہ ادا کرنے کی کیا ضرورت؟ پھر آپ نے پسند فرمایا اور اپنی تحقیق کے مطابق پایا اور اطلاع بھی دی بغیر کسی استفسار کے، اس پر فقیر کا شکریہ قبول فرمائیں، ہاں اگر یہ وضاحت فرمادیں کہ آپ کس دارالعلوم کے مستند ہیں اور کس پریطریقت سے انتساب ہے تو کرم ہوگا، نیز فقیر کے مشاغل کافی ہیں اور کچھ امراض بھی لاحق ہیں لہذا جواب میں تاخیر ہو جایا کرتی ہے اور انہی امور کے پیش نظر استفسار میں سوال زیادہ نہ ہونے پسند کرتا ہوں۔ اب بھی تکلیف میں ہی لکھ رہا ہوں۔



۱۔ حضرت امام حسنؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہ معرکہ کربلا میں ہرگز شہید نہیں ہوئے بلکہ اس کے تقریباً ۳۷ سال بعد ان کا وصال ہوا اور آپ کی زوجہ پاک جو حضرت سیدہ الشہداء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی صاحبزادی تھیں ایک سال تک آپ کی قبر انور پر خیمہ لگا کر مقیم رہیں۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۷۷ میں ہے ولما مات الحسن بن الحسن بن علی رضی اللہ عنہما جمعین ضربت امرأتہ القبة علی قبرہ سنت۔

تفہیم بخاری کرمانی ج ۷ ص ۱۱۲، فتح الباری ج ۳ ص ۱۵۶، عینی ج ۴ ص ۱۴۸، قطلائی

ج ۲ ص ۲۸۶ میں بالفاظ متعارف ہے و کانت وفات سنت سبع وتسعين۔
طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۳۱۹ میں آپ کی اولاد چھڑکے اور چھڑکیاں تفصیل مذکور ہے
ونصف حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب بن عبد المطلب
بن ہاشم الخ

تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۶۳ میں بھی آپ کی اولاد کا ذکر ہے
نصفہ وعنه اولادہ ابراہیم وعبد اللہ والحسن الخ مرآة الزمان ج ۲
ص ۲۵۱ میں عبد اللہ المحض بن الحسن المثنی بن امیر المؤمنین
ابی محمد الحسن بن امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب رضوان اللہ
تعالیٰ علیہم اجمعین اور یونہی بکثرت کتب تواریخ و مناقب حضور سیدنا الخوٹ الاعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور کے نسب اطہر میں حضرت عبداللہ بن الحسن بن الحسن رضی اللہ تعالیٰ عنہم
کا صریح ذکر موجود ہے جو آفتاب نیم روز اور ماہ نیم ماہ سے بھی واضح و عیاں ہے تو نسب اطہر
بلا شک ثابت ہے۔

رہی یہ بات کہ کربلا میں کیسے بچے تکلیف یقین کے علم پر بچی موقوف نہیں بہر حال
آپ اس معرکہ کے کافی زمانہ بعد تک زندہ رہے، یہ یقیناً ثابت ہے اور اس کیف کا بیان
بھی مشائخ کرام نے فرما دیا ہے۔ تہذیب التہذیب کے صفحہ مذکورہ میں ہے و حضر مع
عمہ کربلاء فحماہ اسماء بن خاریج الفزازی لانی ابن عم امہ
میرے پاس زیادہ کتب شیعہ نہیں۔

۲۔ حدیث پاک میں الا الدین کی تصریح ہے رواہ مسلم وغیرہ۔

۳۔ ہاں بحیث التملیک الشرعی من الفقہاء شیعہ و یعطی کما فی
الدر والشامی وغیرہما من اسفار المذهب المہذب فان التملیک
لا ید منہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ وسلم و

اصحابہ وبارک وسلم۔

حقہ الفقیر الی الخیر محمد زور اللہ النعمی غفرلہ ۱۹ رجب المرجب ۱۳۸۵ھ ۱۴۰۱ھ

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین اہل سنت اس مسئلہ میں کہ امام عالی مقام جناب امام حسین علیٰ چترہ وعلیہ السلام کو امام مظلوم یا مظلوم کر بلا کے نام سے یاد کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ امام عالی مقام کو ان ناموں سے یاد کیا جاسکتا ہے اور آپ کو مظلوم یا مظلومی کہنا کہ آپ پر یزید یوں کی طرف سے واقعی ظلم کیا گیا تھا، جائز ہے اور عمر کہتا ہے کہ آپ کو مظلوم کہنا جائز نہیں، اسی لئے کہ مظلوم کے معنی ہیں مجبور کے اور امام پاک قوت و اختیار روحانی کے مالک تھے۔ اب آپ سے استدعا ہے کہ یہ بتائیے کہ ان میں سے کس کی بات صحیح اور مسلک اہل سنت کے مطابق ہے؟

الجواب

امام عالی مقام علیٰ چترہ وعلیہ السلام کو امام مظلوم کے نام سے یاد کرنا شرعاً درست اور مسلک اہل سنت وجماعت کے مطابق ہے کیونکہ مظلوم وہ ہوتا ہے جس پر ظلم کیا گیا ہو اور ظلم کے معنی علم میں یہ لکھے ہیں ارتکاب معصیۃ مسقطۃ للعدالت مع عدم التوبۃ و الاصلاح اور وضع الشیء غیر محلہ اور التصرف فی ملک الغیر و مجاوزۃ الحد جامع العلوم الجزء الثانی من الفن الاول مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن ص ۲۸۶ اور غیث اللغات مطبوعہ عید کا پور

کے ص ۳۲۴ پر لکھا ہے ظلم باہم گزشتن چیزے در غیر محل اور یونی لغت کی مشہور کتاب
 صراح میں لکھا ہے وضع الشیء فی غیر محلہ علیٰ ہذا القیاس دوسری کتب میں
 بھی ایسا ہی لکھا ہے اور اس میں شک نہیں کہ اس معنی مذکورہ میں نہ کتب کے بموجب
 لفظ ”مظلوم“ اہم پاک پر بولا جاسکتا ہے۔

نیز قرآن کریم کا سورہ الحج ع ۱۳ میں جو ارشاد خداوندی ہے اذ
 للذین یقاتلون بانہم ظلموا وان اللہ علیٰ نصرہم لبقدر
 اس کی تفسیر میں تفسیر جامع البیان مطبوعہ فاروقی دہلی کے ص ۲۹۴ پر مسطور ہے بسبب
 انہم مظلومون ہی اول آیت نزلت فی الجہاد حین ہاجر وامن مکہ۔
 اس سے معلوم ہوا کہ آیت مسطورہ بالا مہاجرین کو کہہ کے حق میں نازل ہوئی ہے
 اور مفسران کے بارے میں مظلوموں کو کہہ رہا ہے حالانکہ وہ صحابہ کرام اور اہل بیت علیہم السلام
 تھے جو کہ بہت بڑی روحانی قوت کے مالک اور طاقت و اختیار خدا اور کھنے والے تھے،
 نیز صدر الافاضل حضرت مولانا سید محمد نعیم الدین صاحب مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تصنیف ”سوانح کربلا“
 مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی کے ص ۱۳۰ پر لکھا ہے ”اور اہم مظلوم کا تین ناز پرور نشانہ
 بنا ہوا چاند ص ۲۶ پر لکھا ہے ”اور یہ سب کو یقین تھا کہ اہم مظلوم حق پر ہیں“ اور یونہی
 حضرت مولانا محمد حسن رضا خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تصنیف ”انتخاب شہادت
 مع آئینہ قیامت“ کے ص ۷۷ پر لکھا ہے ”اہم مظلوم سے مدینہ چھوٹا ہے“ اور بار بار دفعہ
 آپ کو اہم مظلوم لکھا ہے اور یونہی حضرت علامہ ابوالحسنات سید محمد احمد قادری رحمۃ اللہ علیہ
 نے اپنی تصنیف ”اوراق غم“ مطبوعہ گلزار عالم پریس ص ۲۴۱ پر لکھا ہے ”اب وہ
 وقت آگیا ہے کہ مظلوم کی ہمشیرہ کی کمائی لگتی ہے“ ص ۲۷ پر ہے ”میں ابنِ بو زاب میں
 مظلوم و تشنہ کام“ ص ۲۷ پر ہے ”اور اہم مظلوم پر جو شوق شہادت میں ہزاروں اشیاء
 کے مقابلے کو تنہا تشریف لاتے زعفران ہوا“ اس لئے زید کا قول درست اور مسکب اہلسنت کے

عین مطابق ہے اور عمر کا کہنا غلط، اجلہ علماء اہل سنت کی مبارک تحریروں کے خلاف ہے۔
حافظ امیر محمد خاں جہلم اور جواب بنام صوفی محمد صنیف لکھ کر ہے ای این جہلم
آفس پی۔ ڈبلیو ریلوے منگایا



حضرت امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہیں اور مظلوم ہیں ان کو ناحق قتل کیا گیا اور جسے ناحق قتل کیا گیا اس کا مظلوم ہونا اور اسے مظلوم کہنا قرآن کریم کی نص سے ثابت ہے، سورہ بنی اسرائیل کی آیت ۳۳ میں ہے "وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا جَسًا كَاتِرًا بَيْنَ عِزِّ الْعَرْفَانِ شَرِيفٍ" میں یہ ہے "اور جو ناحق مارا گیا" اگر عدا اللہ وہ مظلوم نہیں اور ناحق قتل نہیں کئے گئے تو شہید کیسے ہوئے؟ اور مظلوم کا معنی مجبور نہیں دیکھتے زمانہ قریب کی تصنیف فیروز اللغات ج ۲ ص ۲۳۳ میں ہے "جس پر بے انصافی کی گئی، ظلم رسیدہ، ستایا ہوا، ستم زدہ" زمانہ قریب کا حوالہ اس لئے دیا ہے کہ واضح ہو جائے کہ نیا عرف بھی ایسا نہیں بننا ورنہ لغات عربیہ کے اتنے حوالے دئے جاسکتے ہیں جو اس کاغذ میں سما نہیں سکتے۔

نص القرآن کے بعد کسی دلیل کی ضرورت نہیں رہتی ورنہ صد ہا دلیل سے یہ مسئلہ ثابت کیا جاسکتا ہے۔ باقی امام پاک کی قوت روحانیا اور اختیار تو اس کے معنی عمر بیچارہ کیا جانے! بہر حال قول زید صحیح اور مسلک اہل سنت و اجماعت کے مطابق ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ الاعظم

و علی الہ واصحابہ وبارک وسلم۔

حضرت الفقیر ابو الخیر محمد زور اللہ انیسوی غفرلہ

۲۲ محرم الحرام ۱۳۹۳ھ ۲۶-۲-۷۳

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اہل تصوف اس مسئلہ میں کہ سنی شہادہ ولد سبحان قوم کھل نے بندہ سے اگر دریافت کیا کہ جناب غوث الاعظم قدس سرہ جس طرح قصیدہ روحی و قصیدہ غوثیہ میں فرماتے ہیں کہ میرے کا نہ ہوں پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم میں اور میرے قدم تمام اولیاء اللہ کے کا نہ ہوں پر میں اور بوقت معراج شریف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو غوث پاک نے کا نہ ہوں پر اٹھایا تھا یا نہیں؟ اور جس طرح قصیدہ مذکورہ میں مندرج ہیں کہ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ و اسماعیل و یعقوب و یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام وغیرہ وغیرہ کی اعداد آپ نے فرمائی یا نہیں؟ تو بندہ نے جواب دیا کہ واقعی یہ تمام اوصاف جناب میں ہیں اور تمام بات برحق ہے۔

اس پر سنی فتح دین ولد میاں اللہ جوایا قوم حجام نے کہا کہ بالکل غلط ہے آپ پورا حوالہ دکھا سکتے ہیں؟ اس پر میں نے کہا ہاں۔ اس لئے آنجلہ علمائے کرام اہل تصوف سے التماس ہے کہ پورا پورا حوالہ درج کر کے عند اللہ ماجور ہوں۔

السائل : قاری علی محمد از موضع نہلہ مورخہ ۲۸ صفر المظفر ۱۳۹۹ھ



حضور پر نور نور علی نور سیدنا و غوثنا الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ مقدس ارشاد قدیمی ہندہ علی رقبۃ کل ولی اللہ کہ میرا یہ قدم اللہ تعالیٰ کے ہر ایک ولی کی گردن پر ہے، بالترتیب ثابت ہے جہاں پر اولیا عظام مائے مبارکہ سے آج تک تسلیم کرتے ہیں بلکہ حضور کے فرماتے سے پہلے بلکہ ولادت مقدسہ سے بھی پہلے حضرات اولیاء کرام کی پیشینگوئیوں سے

تحت ظل قدميه وفي دأثرة امر به

ص ایس ہے قلت لعی الشیخ عدی بن مسافر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اعلمت ان احدا من المشائخ المتقدمین قال قد می ہذم علی رقبۃ کل ولیلہ غیر الشیخ عبد القادر قال لا قال قلت فامعناہ قال ہی مفصحة عن مقام الفردیۃ فی وقتہ قلت فلکل وقت فرد قال لہ یوم واحد منهم ان یقول ہذا سوی الشیخ عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قلت او امر بقولہا قال بلی قد امر و انما وضعت الاولیاء کلہم سر و وسہم لکان الامر الاترعی الی الملائکۃ لحد یسجد و الادم صلوات اللہ علیہ الا لورود الامر علیہم بذلک لہ بکیر خود حضور پرنور رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد

لہ اکوہ قاف کے اولیاء کے مزاروں نے حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلقی شیخ ابو محمد طنجی رضی اللہ عنہ کو فرمایا ہمارا تمام اولیاء کرام آپ کی بارگاہ عالیہ میں آپ کے مبارک قدموں کے زیر سایہ اور آپ کے دائرۂ ارشاد میں حاضر رہتے ہیں۔ لہ حضرت ابو الغاثر شیخ عدی بن مسافر رضی اللہ عنہ نے اپنے چچا شیخ عدی بن مسافر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ حضرت شیخ عبد القادر کے سوا شیخ تقدس میں سے کسی کو جلتے ہیں جس نے قدمی ہڈی علی رقبۃ کل ولی لہ کہا ہو تو فرمایا کہ نہیں میں نے عرض کیا کہ پھر اس ارشاد کا کیا معنی؟ آپ نے فرمایا کہ یہ فرمان اپنے وقت کے تمام اولیاء کرام سے شانِ فدویت کا منظر ہے جس نے عرض کی کہ ہر زمانہ میں کوئی صاحب مقامِ فدویت پر فائز ہوتا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ حضرت شیخ عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بغیر کوئی شخص اس بات کا نامور نہیں ہوا۔ میں نے عرض کیا کہ آپ کو اس بیانِ قرطبی کا اعتقاد تو فرمایا کیوں نہیں آپ بالخصوص اس کے مابین تھے اور تمام اولیاء کرام نے اپنے سرور کو اسی امر کی وجہ سے بھجوا دیا، کیا تو فرشتوں کو نہیں جانتا کہ انہوں نے صرف درودِ امر کی وجہ سے آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا تھا؟ اس سے ظاہر کہ تمام اولیاء کرام کو حضرت شیخ رضی اللہ عنہ کا فرمان مبارک تسلیم کرنے کا حکم ہوا،

مبارک ہے ص ۲۱ میں ہے یقال لی یا عبد القادر تکلمہ یسمع منك یقال
لی یا عبد القادر بحق علیک کل بحق علیک اشرب بحق علیک
تکلم و امنتک من الرذیلة

نیز ص ۲۲ میں ہے انما انطق فانا نطق یہ مطالب علیہ شاہ عبدالحق محدث
دہلوی اور ملا علی قاری اور ابن حجر مکی وغیرہم نے بھی اپنی اپنی تصانیف مبارکہ میں وضاحت بیان فرمائی
اور یہ بھی اظہر من الشمس کہ تمام اولیاء کرام کی گردنوں پر قدم پاک کا ہونا اظہار فضیلت میں مکمل گناہوں
پر ہونے سے بدرجہا نمایاں و تاباں ہے کمالا یخفی علی اولی النبیؐ مگر قصیدہ مبارکہ
غوثیہ اور قصیدہ روحی میں یہ ہرگز نہیں کہ میرے قدم تمام اولیاء اللہ کے گناہوں پر ہیں اور
نہ ہی یہ ہے کہ میرے گناہوں پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم ہیں لہذا اسائل کے یہ حوالے
صحیح نہیں گو یہ اور اس سے بھی اعلیٰ و افضل مدارج و مناقب ہمارے غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے لئے ثابت ہیں ہاں قصیدہ مبارکہ غوثیہ میں یہ ہے (شعر)

وکل ولی لقدم وانی

علی قدم النبی بدرالکمال

کہ تمام اولیاء کو ایک ایک قدم ملا اور بے شک میں اس نبی بدرالکمال کے پاک قدموں پر ہوں

ملہ مجھ فرمایا جاتا ہے کہ اے عبد القادر! تو کلام کر تیری کلام مسوع مقبول ہوگی مجھے فرمایا جاتا ہے کہ اے عبد القادر
تجھے میرے اس حق کی قسم جو تجھ پر ہے تو کھائے تجھے تجھ پر میرے حق کی قسم تو پی تجھے تجھ پر میرے حق کی قسم تو کلام کر
اور میں نے تجھے کرے اور ہلاک ہو لے سے امن دیا ہے۔

تھے بے شک مجھے ہونے کا حکم دیا جاتا ہے تو میں بولتا ہوں۔

تھے جیسا کہ نقل والوں پر پوشیدہ نہیں۔

سہ ابتر گردنوں پر قدم پاک ہونے کا ذکر قصیدہ غوثیہ کے اس شعر میں ہے انا الحسنی والقدیم مقامی + واقعی علی عنی الرحاں
(مرتب)

اور قصیدہ روحی کے سب نسخوں میں نہیں بلکہ بعض میں (ع) ہدیٰ ہذا علی رقبۃ کل المم ہے۔ قادی افریقہ ص ۴۷ میں ہے۔

”تفریح الخاطر وغیرہ میں یہ مذکور ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شبِ معراج حضور سیدنا غوثِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دوشِ مبارک پر پائے انور رکھ کر براقِ پر تشریف فرما ہوئے اور بعض کے کلام میں ہے کہ عرش پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تشریف لے جاتے وقت ایسا ہوا۔“

باقی رہا حضراتِ انبیاءِ کرام کی مدد کرنا تو اس کا ذکر صرف قصیدہ روحی میں ہے مگر قصیدہ روحی حضور پر نور رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت ہونے میں تحقیق طلب ہے بر تقدیر تحقیق ثبوت اس کا نام ہی ظاہر کرتا ہے کہ اس کا تعلق عالمِ ارواح کے ساتھ ہے اور کسی روح کا باذن اللہ تعالیٰ والسعدراتِ امراۃ کے ساتھ لاحق ہو جانا قطعاً مستبعد نہیں متصرفِ حقیقی حضرت رب العالمین ہی ہے اور حضراتِ انبیاءِ کرام و اولیاءِ عظام، ملائکہ و ارواح سب اسی کی قدرت کے بظاہر و مجاہلی ہیں اور اس کا شان ہے علیٰ کل شیء قدیرؑ تو اگر کسی برگزیدہ محکم و مطہر روح کو مظہرِ قدرت و نصرتِ خاصہ بنا دے تو اس میں گنجائش انکار قطعاً نہیں اور نہ ہی اس کا انکار ہو سکتا ہے کہ پیغمبرانِ عظام کی امداد و نصرتِ عامانہ حیثیت میں امتی اور غیر نبی کر سکتے ہیں، قرآنِ کریم میں ہے ليعلم الله من ينصوٰ رسولہ بالغیبؑ (سورۃ الحديد)

فیز قرآنِ کریم میں ہے یا ایہا الذین امنوا اکونوا انصارا

۱۔ پھر کلام کی تفسیر کریں۔ (سورۃ النازعات، آیت ۵۔

۲۔ وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔

۳۔ اے اللہ دیکھے اس کو جو بے دیکھاس کی اور اس کے رسولوں کی مدد کرتا ہے۔ (الحمد، آیت ۲۵)

اللہ کما قال عیسیٰ بن مریم للحواریین من انصاری الی اللہ (سورۃ الصف) نیز قرآن کریم میں ہے فالذین امنوا بہ وعزموہ ونصروہ (سورۃ الاعراف) نیز قرآن کریم میں ہے وایتناہ بروح القدس (سورۃ البقرۃ)

بہر حال اس وحدۃ لاشریک لہ کے فضل و کرم سے کسی مبارک روح کی خادمانہ رنگ میں امداد ممکن ہے اور مخبر صادق جب امر ممکن کی خبر دے تو قابل تسلیم ہے اور مخبر لازم الاطاعت ہو تو ضروری و لازم ہے پھر چونکہ اس کے پیارے اسی کی قدرت کے مظہر ہوتے ہیں لہذا ایسے افعال کی نسبت و اسناد اسکی طرف بھی جائز ہے۔ قرآن کریم میں ہے ومارمیت اذ رمیت ولكن الله رمى (سورۃ الانفال) اور حدیث قدسی میں ہے فکنت سمع الذی یسمع بہ و بصرہ الذی یبصر بہ الحدیث رواہ البخاری عن ابی ہریرۃ و اوجہ الاثمتۃ فی تصانیفہم المنیفۃ بکلمات متقاربتہ و فوائد متزایدۃ ۵

۵ کما صرح بہ الاثمتۃ و هو قضیۃ العقل ۱۲ من غفر لہ

لہ اے ایمان والو! دین خدا کے مددگار ہو جیسے عیسیٰ بن مریم نے عواریوں سے کہا تھا کہ ان میں جو اللہ کی طرف ہو کر میری مدد کریں۔ (الصف آیت ۱۲)

تھے تو وہ جو اس پر ایمان لائیں اور اسکی تعظیم کریں اور اسے بندہ دیں۔ (سورۃ الاعراف آیت ۱۵۷)

تھے اور پاکیزہ روح سے اس کی مدد کی۔ (سورۃ البقرۃ آیت ۲۵۳)

تھے جس طرح حضرات ائمہ کرام نے اس کی مراحت فرمائی اور عقل کا بھی یہی فیصلہ ہے۔

۵ اور اے مجرب وہ خاک جو تم نے پھینکی تم نے پھینکی تھی بلکہ اللہ نے پھینکی۔ (سورۃ الانفال آیت ۱۷)

تھے جب بندہ قرب نوافل کے ذریعہ مجرب و مبتلا ہے تو میں اس کے وہ کان بن جاتا ہوں جس سے ہنسا ہے و اسکی وہ آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے (الح) اسے امام بخاری علیہ الرحمۃ نے ص ۹۱۳ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور ائمہ حدیث نے اسے اپنی بلند شان تصانیف میں ملتے جلتے کلمات اور زائد و اضافہ کے ساتھ اردو فرمایا۔

بفضلہ و کرمہ تعالیٰ اس مدنی پراکیت و احادیث سے صد شہادتیں قائم کی جا سکتی ہیں
 بلکہ فتاویٰ حدیثیں ۲۱۳ و ۲۱۴ میں ہے للعارفین رضی اللہ تعالیٰ عنہم و نفعنا
 بعلومہم و اسرارہم و لحظاتہم اوقات یغلب علیہم فیہا
 شہود الحق تعالیٰ بعین العلم و البصیرۃ فاذا اتم لهم ذلك
 الشہود فخلوا حتی عن نفوسہم و لم یبق لهم شعور بغير
 الحق تعالیٰ فحينئذ يتكلمون على السألك القرب الاقدس
 الذى منحوه المشار اليه بقوله تعالى فاذا احببت صرتم معه
 وعين و يده و رجله الخ و يشبثون لانفسہم بطریق الایہام
 لا بطریق الحقیقۃ ما اثبت الحق لنفسہ لا بمعنی الاتحاد
 الذى هو عين الكفر و الالحاد و حاشا ہم اللہ عن بل بمعنی
 اتحاد الشہود الذى صیر الحكم ليس الا لذات الحق تعالیٰ و
 تقدس رالی ان قال بهذا كل ان صدر عنهم ذلك فى حال الصحو و
 مثلہ فی ص ۲۲۴۔

لہ جو حضرات عارف باللہ ہیں اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اور ان کے علوم و اسرار اور توجہات سے یہیں نفع عطا فرما
 ان کے کچھ ایسے احوال و اوقات ہوتے ہیں جن میں ان حضرات پر علم و بصیرت کی آنکھ سے حق تعالیٰ کا شہود غالب ہوجاتا ہے پھر
 جب یہ قبضہ شہود ان کے لئے مکمل طور پر ہوتا ہے تو وہ اپنی جان تک سے بے خبر ہوجاتے ہیں اور حق تعالیٰ کے علم و انہیں کی کاشف
 نہیں ہوتا تو اس وقت وہ حضرت اس پاکیزہ قرب الی انبان سے ہوتے ہیں جو قریض میں انہیں عطا فرمائی جاتی ہے جس کی طرف توجہ
 قدوس میں اٹھتا ہے جس سے کہ جب میں اس سید کو خوب بنالیا ہوں تو اس کاں اور اس کی آنکھ ہاتھ اور پاؤں بن جاتا ہوں اور اس
 وہ حضرات اپنی طرف ان چیزوں کی نسبت بطور ابرہم کر لیتے ہیں جنہیں حق تعالیٰ نے اپنے لئے ثابت فرمایا مگر نسبت بطور
 حقیقت نہیں کرتے اور نہ ہی بطور اتحاد دیکھتے کہ وہ تو میں و غیر اتحاد ہے واللہ تعالیٰ انہیں اس دور رکھے بلکہ اتحاد شہود کے حق
 سے جس نے ایسا بنایا کہ حکم و نجات حق تعالیٰ و تقدس کیلئے ہی ہوا ان کے فرمایا یہ تمام اس وقت ہے جب ایسے کلمات حالت
 میں انہوش و محاسن برقرار رکھنے کی حالت میں ان حضرات سے صادر ہوں اور اس کی مثل ص ۲۲۴ میں ہے۔

اور یہ سمجھنا بھی نہایت ضروری ہے کہ تشابہات کتاب و سنت کی طرح کلام اولیاء کرام
 میں بھی ایسے تشابہات پائے جلتے ہیں کہ ان کے غیر کہ ان تشابہات کے معانی خاصہ تک رسائی
 ممکن نہیں۔ ثانی ج ۳ ص ۲۰۶ میں ہے ان الصوفیۃ تواطوا علی الفاظ اصطلاحاً
 علیہا و ارادوا بہا معانی غیر المعانی المتعارفۃ منہا بین الفقہاء فمن
 حملہا علی معانیہا المتعارفۃ کفر بنص علی ذلک الغزالی فی بعض
 کتبہ و قال انہ شبہ بالمتشابه فی القرآن والسنة کالتوجہ و
 الید والعین والاستواء لہ الیواقیت والحواس ج ۱ ص ۲۰ میں ہے السنة جمیع
 المحبین اعجمیۃ علی غیرہم وہی لاصحابہم عربیۃ ہذا کلمہ فی
 حق المتعمکن من الاولیاء علیہ ورنہ کلام کاملین میں قطعاً کوئی ایسی چیز نہیں جو شریعت
 غرار کے مخالف ہو وہ تو خود تصریح فرماتے ہیں کل حقیقۃ لا یشہد لہا الشرع فہی
 نہ سندقۃ یعنی ہر ایسی حقیقت جو شریعت شرع سے ثابت نہ ہو تو وہ بے دینی ہے افترج الثیبت لہ
 مطبوع مع الشرح ص ۲۳۲ بحارف المعارف شریف ج ۲ ص ۵ مطبوع مع الاحیاء میں ہے کل حقیقۃ
 حتمہا الشرعیۃ فہی زندقۃ اور ج ۱ ص ۱۱۹ میں ہے من لا شریعتہ لہ لا ایمان لہ و
 لا توحید لہ

اے جنک صفت مرفیہ کرام نے کچھ اصطلاحی الفاظ بدلے ہیں اور ان سے فقہ کرام کے متعارف معانی کے سامنے اور معانی کا ارادہ کرتے
 ہیں تو جو کوئی ان الفاظ کو انہی عام متعارف معانی پر عمل کرے وہ کافر ہو جائیگا۔ اس پر ابہم غزالی نے اپنی بعض کتابوں میں
 وضاحت فرمائی ہے اور فرمایا کہ یہ قرآن و سنت کے تشابہات کی طرح ہیں جس طرح وجہ و عید میں اور استواء وغیرہ۔
 اے اولیاء کرام کی زبانیں ان کے حق میں فصیح عربی اور دور رس کے حق میں بھی سکھ میں ہیں یہ تمام اولیاء کاملین کے حق میں ہیں
 اے جس حقیقت کی تردید شریعت مبارکہ کرے تو وہ بے دینی ہے۔
 اے جو شخص شریعت پر عمل پیرا نہ ہو اس کے ایمان و توحید بھی غیر معتبر ہیں۔

بہر حال ان پاک ہستیوں کے پاک کلمات شریعت پاک کی مخالفت سے یقیناً پاک ہیں تو ہر وہ بات جو ان حضرات سے ثابت ہو ہرگز ہرگز اس کا انکار نہ کیا جائے۔ اگر سمجھ نہ آئے تو متشابہت کی طرح تسلیم کیا جائے کہ اس کا بوجھنی و مراد ہے وہ حق ہے اور افہام قاصر سے بالاتر ہے قصور فہم کی نسبت اپنی طرف کی جائے نہ کہ ان حضرات کا ملین کی طرف، تو آفتاب نیم روز اور رات نیم ماہ کی طرح واضح و ہریدہا ہوا کہ سنی فتح الدین کا کلام خام تل بر خیالات وادہام ہی ہے۔ اسے قطعاً جائز نہیں تھا کہ کتا یہ بالکل غلط ہے“

یہ تو ایک ایسا مقام ہے کہ بڑے بڑے متبحر علماء بھی دم مارنے سے تھرتے ہیں تو اس بیچارے حجام کی کیا تاب و توان کہ تنقید کر سکے ع۔

چونہبست خاک را بعلوم پاک

ہاں یہ بھی نہایت ضروری ہے کہ بلا شہرت نام کسی کلام یا کتاب کی نسبت خصوصاً جبکہ ہر کلمات موجب خلاف شرع مشتعل ہو، حضرات انبیاء و کرام بلکہ کسی عام مسلمان کی طرف بھی ہرگز ہرگز نہ کی جائے، ہاں جو ایسا کلام یا کتاب متحقق الغتبہ ہو تو اگر منسوب الیہ اہل کمال سے ہے تو اس کے متعلق وہی راستہ اختیار کیا جائے جس کا وضاحت سے بیان ہو چکا اور یہیں کہ اس کو سند بناتے ہوئے شریعت غوار کے خلاف کوئی اعتقاد یا قول و فعل اختیار کیا جائے۔

قصیدہ روحی کے متعلق کسی مستند اور معتد کتاب میں یہیں ملے گا کہ حضور غوثیت مآب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے اور نہ ہی اساتذہ کرام سے بوجہ استفسار کوئی ثبوت ملا تو اندریں حالات یہ ہرگز مناسب نہیں کہ اس کے پنجابی ترجمے بے علموں کے سامنے رکھے جائیں بلکہ بر تقدیر ثبوت بھی یہ ہرگز ہرگز مناسب نہیں، حضور سیدنا و غوثنا الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وہ محامد و مناقب عالیہ اور کلمات مبارکہ کہ قصیدہ غوثیہ وغیرہ میں جو ثابت و متحقق ہیں بفضہ و ذکر پر تعالیٰ نہایت ہی کثرت وافر اور جامع و مانع ہیں اور اشتباہ و ایہام سے پاک و مبہرا ہیں ان میں قطعاً کوئی ایسی بات نہیں جس سے معاذ اللہ خلاف شرع کو تعزیت ملے، جن کا پڑھنا، سننا باعث برکت و نجاست ہیں ہے۔ اہالیانِ صدق و صفا

اور تراباں شش و وفا کے لئے وہی کافی و کافی ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ و آلہ و اصحابہ

و نوابہ و ابنہ الاکرم غوثنا الاعظم و باریک وسلم۔

عزہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ ایسی غفرلہ ۲۹ صفر المظفر ۱۳۹۹ھ

الاستفتاء

احب الصالحین ولست منهم

لعل اللہ یرزقنی صلاحاً

اللہم صل علی من قال اول ما خلق اللہ نورہ و علی آلہ و اصحابہ
و اولیائہ اجمعین۔

قدوة السالکین زبدة العارفين سراج الملة والدین بحر عرفان، مبدائے حسنات،

مصدر فیوضات، حضرت فیض درجت جناب فیض مآب حضرت مولانا علامہ

ابوالخیر محمد نور اللہ صاحب مہتمم دارالعلوم بصیر پور دام الطافہ

السلام علیکم۔ خیریت جانین لطیف حضور پیکر نور سیدنا و مرشدنا غوث الثقلین رضی اللہ عنہ
وارضاه عنا نصیب باد۔ امید ہے بخیریت ہوں گے۔

حضور سے کوئی ذاتی تعارف نہیں، حضور کے حالات میں ایک مختصر کتابچہ پڑھ کر

حضور سے غائبانہ تعارف کی سعادت حاصل کر چکا ہوں۔ آپ کے بے لوث دینی خدمات

قابلِ قدر ہیں۔ مولاکرم بصدقہ حضور سر اپا نور سیدنا نبی کریم روف رحیم علیہ تجلیۃ والصلوۃ والسلام
آپ کو اس سے زیادہ ہمت عطا فرمائے، آمین ثم آمین۔

عرصہ دراز سے ایک مسئلہ دریافت طلب تھا، چونکہ آپ اہل علم اور اہل طریقت میں

اس لئے آپ سے عرض کرتا ہوں امید ہے جواب بصواب سے مستفیض فرما کر عن اللہ ابوابہ ہونگے۔

حضرت بہیقی وقت قاضی تبار اللہ نقشبندی مجددی پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ میظہری عربی
 مطبوعہ حیدر آباد دکن ج ۳ ص ۱۲۰ آپ کس خیرامۃ اخرجت للناس کی تفسیر میں فرماتے ہیں
 (تفسیر میرے پاس موجود ہے) وکان قطب ارشاد کمالات الولاية علی علیہ
 السلام ما بلغ احد من الامم السابقة درجة الاولیاء الا بتوسط
 روحہ رضی اللہ عنہ ثم کان بتلك المنصب الاثمة الکرام
 ابناؤه الی الحسن العسکری وعبد القادر الجیل ومن قالہ

ووقتی قبل قلبی قد صفا

وهو علی ذلك المنصب الی يوم القيمة ومن ثم قالہ

اقلت شمس الاولین وشمسنا

ابدا علی اخق العالی لا تغرب

مندرجہ بالا عبارت حضرت قاضی کی روشنی میں اگر کوئی شخص قطب ارشاد ہونے کا
 دعویٰ کرے تو کیا اس شخص کا دعویٰ تسلیم کیا جائے یا رد کر دیا جائے اور کیا وہ شخص اپنے دعوے
 میں سچا ہو گا یا جھوٹا؟

مہربانی فرما کر اس سوال کا تسلی بخش جواب بصواب عنایت فرما کر عند اللہ مجبور ہوں
 امید ہے کہ فقیر کو جلد تر جواب سے سرفراز فرما کر گرم گسری سے ممنون احسان فرمائیں گے ہر احباب
 غائبانہ السلام علیکم۔ والسلام فقط

نیازمند: فقیر تاج محمد صدیقی، معلم اسلامیات گورنمنٹ ٹیکنیکل ہائی سکول شہر آباد، پشاور



الحمد لله الذی ارسل حبیب محمدًا محمَّدًا صلی اللہ تعالیٰ علیہ

قدر حسنہ و جمالہ و کمالہ و علی الہ معادن جودہ و نوالہ
 واصحابہ مرانی احوالہ ابد۱ ابد۱ ابد۱ اما بعد

عجب العلماء والاویاء محترم المقام جناب صدیقی صاحب داحمد رقم سداہم
 ولیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، مزاج گرامی۔

جناب کا محبت نامہ استفائی رنگ میں ملا۔ یہ فقیر کسی قابلیت پر نہیں بلکہ لاشیت
 میں ہی ہے، نہایت ہی مذمت سے اپنی غلطی کا معترف ہوں، جناب کا تعاضدے جواب جلد تر
 پرور انہیں ہو سکا، کیا عرض کروں دارالعلوم کی مصروفیت بے پناہ ہیں، ان کے علاوہ امرض عیدہ
 کا سامنا بھی رہتا ہے اور دارالشعار مدینہ منورہ کی بار بار حاضری اور کئی ایسے اسباب سے یوں ہوا
 اور لغافہ کاغذات میں بچھا رہا، اب پھر ملا ہے تو جواباً معروض کہ حضرت قاضی صاحب علیہ الرحمہ
 نے یہ مسئلہ تفسیر فطری میں دو مرتبہ ذکر فرمایا ہے، فقیر کے پاس یہ تفسیر مطبوع دہلی ہے جس کے
 ج ۲ ص ۱۲۰ میں عبارت منقولہ جناب ہے اور اس سے قبل ص ۱۰۳ میں بایں کلمات ہے
 لانہما اقطاب الاسر شاد فی الولایات اولہم علی علیہ السلام شعہ
 ابنائہ الی الحسن العسکری و آخرہم غوث الثقلین عی الدین
 عبد القادر الجیلی رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجمعین لا یصل احد
 من الاولین و الاخرین الی درجۃ النولۃ الا بتوسطہم کذا قال
 المجدد رضی اللہ عنہ۔

اب حضرت مجدد العہد ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ قول مبارک جو حضرت قاضی
 صاحب کے اس قول کا ماخذ اور اصل ہے، مکتوبات مبارکہ ج ۳ ص ۲۲۷، ۲۲۸ کے آخری مکتوب
 ۱۲۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔ فرماتے ہیں: مرکز ایں مقام بایشاں اہل بیت کرام تعلق دارد و چون دورہ
 حضرت امیر علیہ السلام تمام شد ایں منصب یم القدر بحضرت حسنین تربتہما مغض و مگشت و بعد
 از ایشاں بہر یکی از ائمہ اثنا عشر علی الترتیب و التفصیل قرار گرفت و در احصای ایں بزرگواران، چہنیں

بعد از اتمام ایساں ہر کرا فیض و ہدایت میرید توسط ایساں بزرگواران بودہ و بحیولت ایساں ہر چند اقطاب و نجباتے وقت بودہ باشند و ملاذ و مجاہدہ ایساں بودہ اند چہ اطراف را غیر از حقوق مرکز چارہ نیست تا آنکہ نوبت بحضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رسید قدس سرہ و چون نوبت ایساں بزرگوار شد منصب مذکور باوقدس سرہ مفوض گشت و مابین ائمہ مذکورین و حضرت شیخ بیچکس بریں مرکز شہونی گردود وصول فیوض و برکات دریں راہ بہر کہ باشد از اقطاب و نجباتہ توسط شریف او مفہومی شود چہ ایساں مرکز غیر اورا میسر نشدہ، ازینجاست کہ فرمودہ، شعر

افلت شمس الاولین و شمسنا

ابداعلی افت العلی لا تغرب

ملاذ شمس آفتاب فیضان ہدایت و ارشاد دست و از اول آل عدم فیضان ملک و چون بوجہ حضرت شیخ معاملہ کہ باولین تعلق داشت باوقر اگر گرفت و او واسطہ وصول رشد و ہدایت گردید چنانچہ پیش از دوسے اولین بودہ اند و نیز تا معاملہ توسط فیضان برپاست بتوکل اوست ناچار راست آمد کہ افلت شمس الاولین و شمسنا الخ لہ

لہ یعنی اس مقام قرب ولایت کے خصوصی منصب، کامرکز اہل بیت کرام ہی سے تعلق رکھتا ہے اور جب اہل المؤمنین حضرت علی کا دور ختم ہوا تو عظیم القدر منصب بالترتیب حضرات حسین کے سپرد ہوا اور ان کے بعد وہی منصب ائمہ اثنا عشر میں سے ہر ایک کو ترتیب و ترتیب سے ہوا اور ان بزرگواروں کے زمانہ میں اور اسی طرح ان کے انتقال کے بعد جس کو بھی فیض اور ہدایت ملی ان بزرگواروں کے توسط اور حیولت سے ملی اگرچہ وہ اقطاب و نجباتے وقت ہی کیوں نہ ہوں اور منصب کے مجاہد و مادی ہی بزرگ ہیں کیونکہ اطراف کو اپنے مرکز کے تمام الحاق کرنا لازمی ہے یعنی اس کے بغیر چارہ نہیں یہاں تک کہ نوبت حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ تک پہنچی اور جب اس بزرگوار تک نوبت پہنچی تو منصب مذکور آپ کے سپرد ہوا اور ائمہ مذکورین اور حضرت شیخ کے درمیان کوئی بھی اس مرکز پر شہونی نہیں ہوا اور اس راہ میں فیوض و برکات کا وصول جس کو بھی ہو خواہ وہ

ان عبارات سے اس شمس کی طرح واضح و ہریدیا ہو رہا ہے کہ قطبیت کبریٰ اور مرکزیت
حضرت اہل بیت کرام کے لئے ہی ہے اور ان کے فیوض و برکات اور وساطت سے اور بھی قطاب
نجار ہیں اور چونکہ قاضی صاحب کے بیان کا ماخذ اور اصل بھی یہی ہے تو لامحالہ ان کی مراد بھی یہی ہے
جس کی طرف ان کے بیان میں واضح اشارات بلکہ تصریحات ہیں کہ وہ فرماتے ہیں ہذا قطاب
الارشاد فی الولایات۔ الولایات جمع مؤنث سالم معرف باللام ہے جو مفید استغراق ہے
تو معنی یہ بنا کہ وہ تمام ولایات میں قطب ارشاد ہیں اور اسی طرح دوسری عبارت میں قطب
ارشاد کمالات الولایۃ میں بھی الولایۃ کا الف لام استغراقی ہے اور کمالات
جمع مضاف بھی مفید استغراق ہے تو معنی یہ بنا کہ ہر قسم کی ولایت کے ایک ایک کمال کے لئے
قطب ارشاد ہیں۔

پھر اسی معنی کی توضیح کے لئے فرمایا لا یصل احد من الاولین و
الاخرین الی درجۃ الولایۃ الا بتوسطہ یہ نفی و اثبات کا احصاء
صاف بتا رہا ہے کہ وہ (اہل بیت کرام) ایسے قطب ہیں کہ سب اولین و آخرین اولیاء ان کے

قطاب و نجار ہوں آپ کے واسطہ ہی سے مفہوم ہوتا ہے کیونکہ یہ مرکز ان کے علاوہ اور کسی کو میسر نہیں ہوا یہی وجہ ہے
کہ آپ نے فرمایا ہے ۱۔ افلت شمس الاولین و شمسا ۲۔ ابد اعلیٰ افق العلی لا تغرب
ترجمہ پہلے لوگوں کے سورج غروب ہو گئے اور ہمارا سورج ہمیشہ بلندی کے کناؤں پر رہے گا اور وہ کبھی غروب
نہ ہوگا۔

شمس سے مراد فیضانِ ہدایت و ارشاد کا آفتاب ہے اور اس کے غروب ہونے کا مطلب فیضان
ذکور کا عدم ہے اور وہ معاملہ جو پہلے لوگوں سے تعلق رکھتا تھا حضرت شیخ کی ذات سے مقرر ہو گیا اور آپ ہی
رشد و ہدایت کا واسطہ بن گئے جیسا کہ ان سے پہلے کے بزرگ تھے نیز جب تک فیض کے توسط کا معاملہ قائم ہے
ان ہی کے وسیلے سے ہے تو لازماً درست ہوا ۱۔ افلت شمس الاولین و شمسا الخ۔

محتاج ہیں اور سب کے کمالات کے وسائل و وسائل ہیں اور یہی معنی مرکزیت کا ہے جو کتب و کتب
شریفہ کی ان عبارات سے آفتاب و ماہتاب کی طرح نمایاں ہے تو واضح ہوا کہ اہل بیت کرام
کے علاوہ دوسری اقوام میں بھی تشریح و تہذیب حضرات ان کے فیوض و برکات سے قطب
ہو سکتے ہیں بلکہ کتب و کتب سے ثابت ہے کہ موجود ہیں اور اسکی بجز تائیدی حضرت لسان الطائفة
الصوفیہ ناسخ الدین ابن العربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تصنیف لطیف فتوحات مکیہ شریفہ
میں موجود ہیں چنانچہ جلد ثانی طبع مصر ص ۶۱ میں ہے ومنہم الاقطاب و ہم الجامعون
للأحوال و المقامات بالاصالة او بالنیابة کما ذکرنا وقد توسعون
فی هذا الاطلاق فیسمون قطبا کل من دار علیہ مقام ما من المقامات
و انفرادہم فی زمانہ علی ابناء جنسہ الخ لہ

اور جلد رابع ص ۶۱ میں ہے و انما اذکر فی الاقطاب المحدثین
کل من دار علیہ امر جماعۃ من الناس فی اقلیم او جہۃ کالابدال فی
الاقالیم السبعة لکل اقلیم بدل ہو قطب ذلک الاقلیم تہ پھر ص ۶۱
سے ص ۹۵ تک کافی اقطاب کا طویل تذکرہ فرمایا ہے، بناءً علی کسی صاحب حال باکمال کا ایسا
دعویٰ جو کسی اپنے خاص الخاص راز دار کے سامنے کرے قابل قبول ہو سکتا ہے اور سچا کہا جاسکتا

لہ ان میں سے اقطاب ہیں جو اصالت یا نیابت تمام احوال و مقامات کے جامع ہوتے ہیں اور کبھی اس مفہوم کو
وسعت دیتے ہوئے ہر اس شخص کو قطب کہہ لیتے ہیں جو مقامات و ولایت میں سے کسی خاص مقام پر فائز ہو
اور اپنے ہم جنس لوگوں سے ممتاز و منفرد ہو۔

تہ محمدی اقطاب کے بیان میں ایسے لوگوں کا تذکرہ کروں گا جن پر کسی تسلیم والوں کے معاملات کا
دار و مدار برجس طرح اقاہم سبعہ میں ابدالوں کی حیثیت ہے۔ ہر اقلیم میں ایک بدل ہوتا ہے جو اس
اقلیم کا قطب کہلاتا ہے۔

اور خاص انیص اور رازدار کی قید اس لئے کہ نبوت و رسالت کی طرح ولایت کا اعلان یہ دعویٰ ہے اور تبلیغ ضروری نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ وعلی آلہ
و اصحابہ و ابنہ سیدنا وغوثنا السید عبدالقادر الجیلانی
و باریک وسلم۔

حزب الفقیر ابوالخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ ۱۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۲ھ
۱۰۰۶-۱۰۰۷

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین از روئے طریقت سلسلہ سجادہ نشین
تفصیل ذیل:

- ۱۔ عام اس کے کہ وہ اس بزرگ مہترم کی اولاد ہے یا نہیں مگر سجادہ نشین ہے، ایسی صورت میں
اس کے فرائض و اختیارات اپنے سلسلہ و برادران طریقت کے حق میں کیا ہیں؟
- ۲۔ سجادہ نشین (جو کہ اپنے اصول سلسلہ اور شریعت کا پابند ہے) اپنے پیر کا مقام و نظر سمجھا جائیگا
یا نہیں؟

- ۳۔ بزرگ و متوسلین کا از راہ طریق سجادہ نشین سے کیا برتاؤ ضروری ہے اور کن فرائض کا بار
متوسلین کے ذمہ بحق سجادہ نشین عائد ہے؟

جواب باصواب از راہ کرم مفصلاً مع حوالہ جات عنایت فرمایا جائے زیادہ ادب
والسلام مع الکرام فقط۔

الرقوم ۱۹ جولائی ۱۹۶۱ء

منتظر توجہات: حبیب احمد شکوری قادری



حقیقی پیر عالم متقی کا ایسا سجادہ نشین جو وہ بھی عالم متقی ہی ہو اس کے قائم و مقام اور منظر پیر ہونے میں قطعاً کسی شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہیں، سجادگی نیابت خلافت کا معنی ہی قائم مقامی ہے، ایسی سچی سجادگی و خلافت خلافت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک چمکتا ہوا پرتو ہے۔ نائب کا کام ہی یہ ہوتا ہے کہ اپنے نائب کے فرائض و اختیارات کا اجراء و انضاء کرے۔

یہ ایسا بے غبار مسئلہ ہے کہ اس کا مفہوم اس پر دلیل قوی ہے، کسی خارجی دلیل کا قطعاً محتاج نہیں۔

آفتاب آمد دلیل آفتاب

کیا ایسا سجادہ نشین اولی الامر میں داخل نہیں حالانکہ قرآن کریم کا ارشاد ہے اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم، کیا ایسا پابند اصول و شریعت صداقت کا پتلا من اناب الی کا مصداق نہیں؟ حالانکہ حضرت رب العالمین جل مجدہ کا فرمان ہے واتبیع سبیل من اناب الی۔

بفضلہ و کرمہ تعالیٰ اس مختصر جواب سے آپ کے تمام سوالوں کے جوابات مع حوالہ جات تفصیلاً واضح ہو گئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ و آلہ و اصحابہ و بارک و سلم۔

حقہ الفقیر الی الخیر محمد زور الشاہ نعمی غفرلہ

۴ جمادی الاول ۱۳۸۱ھ

الاستفتاء

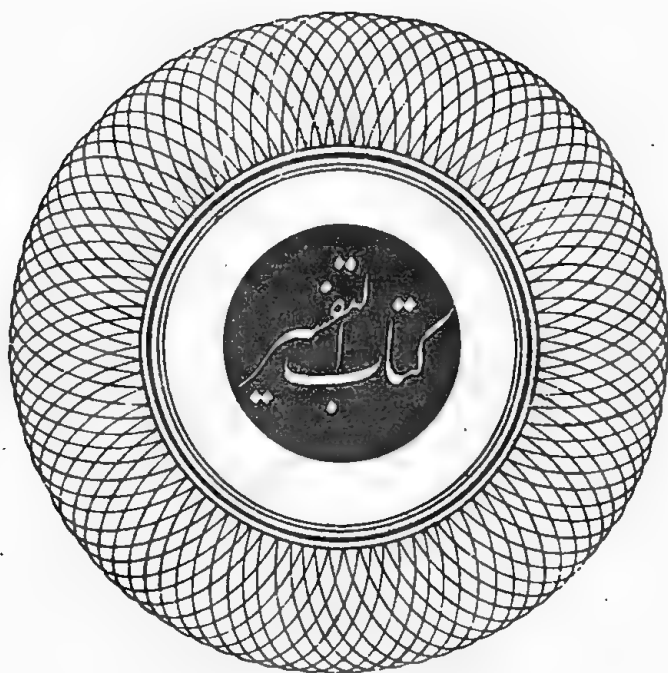
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص جاہل جو پیر ہوئے کا دعویٰ بھی کرتا ہے اس نے تقریباً سات افراد کے رو برو کہا کہ قرآن پاک کیا ہے صرف سیاہ ورق ہیں اور ساتھ ہی نماز، روزہ اور حج کا انکار کیا، قرآن کریم اور حدیث پاک کی روشنی میں وضاحت فرمائیں کہ ایسے عقائد رکھنے والا دائرہ اسلام سے خارج ہے یا کہ نہیں؟ اور کیا وہ لوگوں کا پیر بن کر راہنمائی کر سکتا ہے؟

السائلین: مرزا محمد اصفریگ، میاں عبد الرزاق ڈوٹو موضع دھرم پور
تحصیل دیپال پور ضلع ساہیوال ۷۶-۸-۲۰



ایسا شخص بلا شک و شبہ و ریب دائرہ اسلام سے خارج ہے اور کافر مرتد ہے، اس کے پاس بیٹھنا اور گفتگو کرنی حرام ہے، جو اسے سلمان جانے یا کافر ہونے میں ذرہ بھر بھی شک کرے وہ بھی کافر ہے، وہ صحیح راہنمائی کیا کرے گا، ہاں ایسا شخص شیطان اور جہنم کی راہنمائی کرنے والا ہے۔ اہل اسلام پر لازم و فرض ہے کہ ایسے شخص سے کوئی دنیاوی تعلق بھی نہ رکھیں چہ جائیکہ اس کو پیر و مرشد بنایا جائے۔

یہ احکام قرآن کریم اور حضور پر نور سید العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک حدیثوں سے روز بروز روشن کی طرح ثابت و مبرہن ہیں کتابین فی اسفار المذہب الحنفی المذہب و سائر المذہبات الا ربعة۔ واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم۔ حقہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی عفرلہ ۲۳ شعبان المعظم ۱۳۹۶ھ
۲۰-۸-۷۶



وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ
مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ۔ (النحل، آیت ۱۶۴)

”اور اے محبوب ہم نے تمہاری طرف یہ ذکر (قرآن مجید) نازل کیا
تا کہ آپ کھول کر بیان کر دیں لوگوں کے لئے جو ان کی طرف اُتر آئے“

مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَغْيٌ عِلْمٌ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ
 مِنَ الْكِبَرِ - (البوداؤد)
 "علم کے بغیر قرآن کی تغیر کرنے والے کو جہنم کا رہنما ہے"

کتاب التفسیر

یہودی سلطنت کے قیام پر شتان اسلام کے اعتراضات کے جوابات

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے اسلام اپنے اس موقف اور نظریہ کے بارے میں کہ دنیا میں کسی جگہ بھی یہودی حکومت قائم نہیں ہو سکتی کما قال اللہ تعالیٰ ضربت علیہم الذلۃ والمسکنة اس امر محکم کی موجودگی اور پھر عصر حاضر میں اسرائیلی حکومت کا زمین فلسطین بلکہ سرزمین عرب قائم نہ ہو سکا بلکہ براعظاؤں میں ہے؟ موجودہ وقت میں اکثر کثیت پرست طبقہ جہاں اسلام دشمنی کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتا وہاں وہ اپنی شوریدہ خرافات کے ذریعہ اسلامی ذہنوں کے لئے اسرائیلی حکومت کا قیام ایک ہوا کے طور پر پیش کرتے ہیں نتیجہ ظاہر ہے کہ اس صورت میں ایک عام مسلمان کے دل میں کیا کیا کچھ سوچ نہ آئی ہوگی؟ اکثر کثیت کے اس قسم کے سوالات میں ایک یہ بھی ہے کہ مسلمان کہتے ہیں یہودی مسلمانوں کا معمولی اذیت و آزار کے سوا اور کوئی نقصان نہ کر سکیں گے اور اگر مسلمانوں سے لڑائی میں مقابل ہوں تو پیٹھ پھیر کر بھاگ جائیں گے لن یضروکم الا اذع وان یقاتلوکم مولوکم الا دبار ثم لا ینصرون۔

ایت ہذا میں مسلمانوں کو یہ تاثر دیا گیا ہے :

الفت : ایذا وہی سے بڑھ کر یہودی مسلمانوں کا کوئی نقصان نہ کر سکیں گے لن یضروکم

الاذع۔

ب: مقابلہ میں لائے تو کھلی شکست کھائیں گے وان یقاتلوکم دیولوکما الذبان

ج: شکست کے بعد کوئی ان کا مددگار نہ ہوگا شمالاً وینصبون۔

متذکرہ بالا صورت میں آیت قرآن کو تین اجزاء میں تقسیم کیا گیا ہے (ابج)

اگر ان ہر سہ اجزاء کو نتائج عصریہ سے موازنہ کر کے بحث کے لئے قلم اٹھایا جائے تو قریب قریب ایک تصنیف کی شکل بن جائے گی۔

جزء الف اور مشرق وسطیٰ میں عرب اسرائیل کردار کا موازنہ مستول علیہ

کے لئے اصلاً مشکل نہیں۔ بھادوچون سڑ سڑ میں عربوں کو صیہونی فوجوں نے ناکوچ چنے چبادئے اور پھر آب رہی سہی کسر جہاد اکتوبر ۷۳ء نے پوری کر دی۔ کیا عرب علاقے

یہودیوں کے قبضہ میں نہ گئے؟ کیا ہزاروں فوجی سپاہیوں کا مارا جانا اور شہری آبادیوں کا سمار کیا جانا نقصان نہیں ہے اور بھلا جزء ب اپنی کس یوزیشن سے مسلمانوں

کو اطمینان بخش ثابت ہوئی؟ کیا فتح و شکست کی اصطلاح کو اب تبدیل کرنا پڑے گا؟ تو پھر گویا اب یوں ہوگا جس کے جتنے آدمی قتل ہوں اور جتنا زیادہ علاقہ دشمن کے حوالے کر بیٹھے وہ اتنا زیادہ اور بڑا فتح قرار پائے گا، کیا اب مسلمانوں کو اسی قسم کی فتوحات کا

بی موقع رہنا چاہئے؟

ادھر جزء ج: ”پر نظر کریں اور مطلع عالم پر بھی ایک نظر اٹھانے کی زحمت گوارا

کی جائے تو کیا یہ حقیقت حقیقت نا طعنه بن کر ہمارا حوصلہ توڑنے کے لئے کافی نہیں کہ اسرائیلیوں

کو امریکا اور روس بھر لوہا ملا دکر رہا ہے؟

استفتی

احقر فریدی مفتی محمد سیار المحیب اشرفی

(پاکپتن شریف)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی حَبِیْبِ الرَّوْفِ الرَّحِیْمِ الْکَرِیْمِ

الْجَوَابُ اللّٰهُمَّ اجْعَلْ لِّی الْتَوْبَةَ وَالصَّوَابَ

یہ موقف اور نظریہ کہ دنیا میں کسی جگہ بھی یہودی حکومت قائم نہیں ہو سکتی غلط ہے قرآن کریم کی کسی آیت میں بھی یہ نہیں کہ یہودی حکومت قائم نہیں ہو سکتی اور نہ ہی حقیقی علمائے اسلام (جو واقع میں علماء ہیں) نے یہ کہا ہے۔

قرآن کریم کی جس آیت کا سائل نے ذکر کیا ہے وہ اس آیت کا مفہوم نہیں سمجھ سکا اور نہ تضاد کا دعویٰ نہ کرتا۔ واقعی اکثر اکیٹ پرست طبقہ بلکہ ہر قسم کے کفار اسلام دشمنی کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتے مگر اہل بیان اسلام کا فرض ہے کہ وہ اسلام سے واقفیت حاصل کریں اور قرآن کریم کے ارشادات کو باقاعدہ سمجھیں اور علماء ربانین کی طرف رجوع کریں تو کوئی پریشانی کی چیز نہیں، قرآن کریم نے جو کچھ فرمایا ہے حرف بحرف صحیح ہے اور واقعات عالم سے حقانیت اسلام اور صداقت قرآن کریم کی تازہ بہ تازہ تصدیق پر تصدیق ہو رہی ہے۔

یہ آیت جو سائل نے لکھی ہے یہ سورۃ البقرہ کی آیت نمبر ۱۱۱ ہے اور صرف یہ ایک نہیں بلکہ اس کے ہم معنی دوسری آیت نمبر ۱۱۲ سورہ آل عمران کی ہے ضَرِیْتُ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ اٰیْنَ مَا تَقِفُوْا اِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللّٰهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ وَبَاعُوْا بَعْضُہُمْ مِنْ اللّٰهِ وَضَرِیْتُ عَلَیْہِمُ الْمَسْکَنَةَ۔

اس آیت میں بھی وہی پہلی آیت والی خبر ہے کہ ان پر خواری اور محتاجی لازم کر دی گئی ہے مگر اس آیت میں استثناء بھی ہے اِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللّٰهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ۔ اس استثناء کے آنے سے معنی یہ بن گیا کہ ذلت اور خواری کے کسی صوت اور کسی طرح نہیں بچ سکتے مگر اللہ کی رسی کے ساتھ اور لوگوں کی رسی کے ساتھ۔ اللہ تعالیٰ کی

ری کے ساتھ یوں کہ یہودی مسلمان ہو جائیں تو خواری سے بچ سکتے ہیں اور حقیقی عزت
 حاصل کر سکتے ہیں اور لوگوں کی ریسی کی صورت یہ کہ لوگوں سے عہد و پیمان کریں، اسلامی
 حکومت کے ذمی بن جائیں یا کافر حکومتوں سے بھیک مانگیں اور تعاون حاصل کریں تو
 دنیاوی عزت پاسکتے ہیں تو ایسی صورت میں ان کی سلطنت بھی بن سکتی ہے تو یہودیوں کی
 موجودہ حکومت فلسطین جو امریکہ، روس، برطانیہ وغیرہم کفار کے تعاون اور سرپرستی سے بنی
 ہے اور امریکہ کے زیر سایہ وقت گزار رہی ہے، اس حکومت کا قائم ہونا قرآن کریم یا اسلام
 کی صداقت کے خلاف نہیں بلکہ قرآن کریم کی بڑی صاف اور واضح صداقت ہو رہی ہے
 کہ حسبِ اشتراطِ حَبْلِ مِنَ السَّائِسِ صدیوں کے ذلیل و خوار یہودیوں کی ایک
 جماعت کو دنیاوی عزت مل گئی ہے اور زمین کے ایک گوشہ میں برائے نام ناموس و
 عزت والے بن گئے اور قرآن کریم کی آیتوں سے بھی یہ چیز واضح ہو رہی ہے چنانچہ
 سورۃ المائدہ شریف کی آیت نمبر ۶۴ میں بھی خاص یہودیوں کے متعلق ارشاد فرمایا
 كَلِمًا اَوْ قَتْلًا نَارًا لِّلْحَبِيبِ اَطْفَاها ثُمَّ يَسْعَوْنَ فِي الْاَرْضِ فَسَادًا وَرَحِمَ
 جب کبھی یہودی جنگ کی آگ بھڑکائیں گے، اللہ اسے بھجادے گا اور یہودی زمین میں فساد
 کے لئے دوڑتے ہیں۔ جنگ کی آگ وہی بھڑکا سکتا ہے جس کے پاس سلطنت ہو سلطنت
 جیسی کوئی طاقت ہو تو موجودہ حکومت کا قائم ہونا اور ان کا طاقتور ہو کر بار بار جنگ شروع کرنا
 اس آیت کی ظاہر و واضح صداقت ہے اور پھر جب جنگ شروع کرتے ہیں تو مجبوراً نہیں
 بند کرنا پڑتا ہے، اقوام متحدہ درمیان میں آجاتی ہیں تو یہ اس آیت کی دوسری صداقت
 ہے کہ جب کبھی جنگ شروع کریں گے اللہ بند کر دے گا اور پھر ان کی ترغیب و تشویش
 اور نازہ بہ نازہ شرارتیں جن کی وجہ سے سب سلطنتیں ان کی ریشہ دوانیوں سے تنگ آچکی ہیں
 اور ملک بدر کرنا چاہتی ہیں جیسے کہ ہٹلر نے ان کو جرمنی سے نکالا اور لاکھوں قتل بھیگائے
 اور روس وغیرہ بھی ان کو ملک بدر کرنا چاہتے ہیں تو سب نے مل کر ان کی ایست بنادی

اس تجویز سے ہمارے ملکوں سے بخوشی مکمل کر فلسطین میں جمع ہو جائیں گے بہر حال ان کی شرارتیں اور سازشیں بالکل بے نقاب ہیں، یہ اس آیت کی تیسری صداقت ہے و یسعی
ف الارض فسادا۔

پھر سورہ بنی اسرائیل کی آیت نمبر ۱۰۱ میں ہے وَإِنْ عَدُوٌّ لِّكَ فَكُنْ لَهُ
کہ اگر تم اے یہودیو! پھر پہلے جیسی شرارتوں کی طرف لوٹے جو تم نے اپنی سابقہ حکومتوں
اور سلطنتوں کے وقت میں کی تھیں تو ہم بھی لوٹیں گے اور پہلے کی طرح تمہیں ذلیل و خوار
کر دیں گے، تو اس سے بھی نمایاں طور پر مترشح ہوتا ہے کہ یہودی دنیاوی اقتدار اور طاقت و
سلطنت حاصل کر سکتے ہیں تو اتنے ارشادات کے ہوتے ہوئے یہ طعنہ کس طرح دیا جاسکتا
ہے، معاذ اللہ کہ اللہ تعالیٰ کی خبر غلط ہو گئی؟

یہ دشمنان اسلام کا محض ایک زبردست دھوکا ہے کہ اسلام اور قرآن
کی صداقت کے نشانات کو صداقت کے بجائے متضاد اور تکذیب کے رنگ میں دکھانے
کی کوشش کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ اہل اسلام کو اسلام اور قرآن سے آشنا فرمائے کہ ان کے
ان دھوکوں سے بچیں اور ہم رنگ زمین و آسمانوں سے دور رہیں۔

رہے سائل کے وہ تین سوال جو سورہ آل عمران کی آیت نمبر ۱۱۱ یَنْصُرُوكُمْ
إِلَّا آذَى طَوْفًا وَإِنَّ يِقَاتِ لَكُمْ يُؤَلُّوْكُمْ إِلَّا ذَبَارًا شَحْلًا يَنْصُرُونَ سے کئے گئے
ہیں تو وہ بھی بے بنیاد اور کھوکھلے ہیں۔

اس آیت کا ترجمہ یہ ہے "وہ تمہارا کچھ نہ بگاڑیں گے مگر یہی تانا اور اگر تم
سے لڑیں تو تمہارے سامنے سے پیٹھ پھیر جائیں گے پھر ان کی مدد نہ ہوگی۔ یہ آیت تو خطاب
سچان صحابہ کرام سے جو یہود مدینہ میں سے مسلمان ہو گئے تھے جیسے حضرت عبداللہ بن سلام
وغیرہ تو اس پر مدینہ منورہ کے یہودیوں نے اپنی دولت اور قوت و فوج کی بنا پر ان مسلمانوں
کو دھمکیاں دینی شروع کر دیں تو ان کی تسلی کے لئے فرمایا کہ وہ تمہارا کچھ نہ بگاڑیں گے مگر

یہی تانا اور اگر تم سے ٹریں گے تو تمہارے سامنے سے پیٹھ پھیر جائیں گے پھر ان کی مدد نہ ہوگی، یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے حروف بحرف صحیح ہے اور واقعہ ہو چکا ہے۔

احمال یہ ان نو مسلم صحابہ کرام اور ان یہودیوں کے متعلق ہے جو اس وقت مدینہ منورہ میں تھے اور یہ نہیں کہ قیامت تک ہونے والے تمام اہل اسلام اور دنیا بھر کے یہودیوں کے متعلق ہو جو قیامت تک ہونے والے ہیں، اس میں عموم کا ایک کلمہ بھی نہیں لیں یضروکہ اور ان یقاتلو اور یولوا اور لاینصرون کی ضمیروں سے مراد وہی مدینہ منورہ کے یہودی ہیں اور جمع فنی طب کی ضمیر کہ جو اس آیت میں تین بار ہے وہ صرف ان نو مسلم صحابہ سے خطاب ہے جن کو وہ ڈراتے دھمکاتے تھے بلکہ اگر سب صحابہ کرام کو بھی خطاب عام ہو تب بھی کوئی اعتراض نہیں کہ مدینہ منورہ کے یہودی بلکہ روئے زمین کے یہودی صحابہ کرام کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکے اور صحابہ کرام سے جنگ بھی نہیں کر سکے البتہ خیبر کے یہودیوں سے مقابلہ ہوا تو وہ مار کھا گئے اور ان کی مدد بھی نہ ہوئی بلکہ اگر یہ دعوائے بھی کیا جائے کہ اس آیت کا خطاب ہر زمانہ کے مسلمانوں کے لئے ہے تو پھر بھی کوئی اعتراض نہیں کیونکہ دوسری آیتوں سے اہل اسلام کی فتح و نصرت اور امداد کی جو شرطیں ہیں ان کا لحاظ بھی نہایت ضروری ہے چنانچہ ارشاد ہوا **وَ اَنْتُمْ الْاَعْلَوْنَ اِنْ كُنْتُمْ مُّقْتَصِدِينَ** (آل عمران آیت ۱۳۹) (ترجمہ) اور تم ہی غالب آؤ گے اگر کامل ایمان رکھتے ہو۔ نیز ارشاد ہوا **وَ اِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُ هُمْ شَيْئًا** (آل عمران آیت ۱۲۰) (ترجمہ) اور اگر تم صبر کرو اور پرہیز گاری کئے رہو تو ان کا داؤں تمہارا کچھ نہ بگاڑے گا۔ نیز ارشاد فرمایا **وَ اطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُوْلَهُ وَ لَا تَنَازَعُوْا فَتَفْشَلُوْا وَ تَذْهَبَ رِجَالُكُمْ** (آل عمران آیت ۳۶) (ترجمہ) اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانو اور آپس میں جھگڑو نہیں کہ پھر بزدلی کرو گے اور تمہاری بندھی ہوئی ہوا جاتی رہے گی اور

ممبر کو بے شک اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

چنانچہ غزوہ احد شریف میں جو قریش مکہ سے ہوا اس میں صحابہ کرام فتح حاصل کر چکے تھے اور مال غنیمت جمع کر رہے تھے کہ بعض صاحبوں سے غلطی ہو گئی، آپس میں جھگڑا کیا اور ایک حکم کی نافرمانی سرزد ہوئی تو وہ فتح شکست کے ساتھ بدل گئی جس کا بیان سورہ آل عمران کی آیت نمبر ۱۵۲ میں فرمایا ہے **حَتَّىٰ إِذَا فُتِنْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأُمُورِ عَصَيْتُمْ** تو اگر مسلمان ان شرائط کو پورا کریں یعنی صحابہ کرام کی طرح کامل الامیان بنیں اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے تمام احکامات بجالائیں اور متحد ہو کر سب جھگڑے ختم کر دیں اور صبر اور پرہیزگاری اختیار کریں تو صرف یہی دنیا کی کوئی بڑی سے بڑی طاقت بھی مسلمانوں کا کچھ نہیں بگاڑ سکتی مگر ہو کیا رہا ہے کہ مدعیان اسلام آپس میں دست بگریباں ہیں، اتحاد و اتفاق سے نفرت کر رہے ہیں، احکام ربانیہ میں کستی اور غفلت برت رہے ہیں، صبر اور تقویٰ سے توکل سے عاری ہیں، ایمان ہی کمزور ہو گئے ہیں تو لامحالہ اس کا نتیجہ وہی ہونا ہے کہ بزدلی کا شکار ہو گئے اور رعب جاتا رہا اور مار کھا رہے ہیں۔

قرآن کریم کی تمام آیتیں حق میں اور تمام خبریں صحیح ہیں لہذا یہ سب حالات جلیغزوہ قرآن کریم کی صداقت و حقانیت کے واضح نشانات ہیں، تعجب ہے کہ مسلمان ہو کر ایسے سوال سنتے ہیں اور چپ ہو جاتے ہیں۔ ان آیات میں سے کسی ایک کا پڑھنا ہی کافی جواب ہے کیا قرآن کریم میں یہ نہیں فرمایا **وَسَلَّكَ الْأَنبَاءُ مِّنْ دُونِهَا سَبِيلَ النَّاسِ** (سورہ آل عمران آیت ۱۲۰) (ترجمہ) اور یہ ان میں سے کئی آدمی نے لوگوں کے لئے باریاں رکھی ہیں یعنی کبھی کسی کی باری اور غلبہ ہوتا ہے اور کبھی کسی کی باری اور غلبہ ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ کے ملک میں اس کی مرضی کے خلاف کچھ نہیں ہو سکتا اور اس کے کاموں میں اس کی پوشیدہ حکمتیں ہوا کرتی ہیں تو اگر کسی وقت اہل اسلام کی غفلت اور بد عملی کی وجہ سے بطور سزا

شکست ہو جائے اور علاقے چھین جائیں اور غیروں کا غلبہ ہو جائے تو یہ سب کچھ قرآن کریم کے واضح احکامات اور ہدایات اور غیبی خبروں کی زبردست تصدیقات ہیں۔

افسوس کہ ہماری غفلت اس حد تک بڑھ گئی کہ قرآن کریم کی صداقتوں کو ڈھکنا اسلام اعتراض کے رنگ میں پیش کر رہے ہیں اور بھولے بھالے مسلمان سن کر حیرت و حسرت کی تصویر بن جاتے ہیں، اللہ رب العالمین ہدایت فرمائے اور چشم دینا سے بہرہ ور بنائے، آمین۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ الاعظم وبارک وسلم۔

حررہ الفقیر الی الخیر محمد نور الشانعی غفرلہ

الاستفتاء

محترم المقام جناب حضرت مولانا مولوی ابوالخیر محمد نور الشانعی صاحب دام فیضکم السلام علیکم۔ آپ کے شاگرد سے آپ کے علم و فضل کی شہرت سن کر اشتیاق پیدا ہوا کہ آپ کے علوم ظاہری و باطنی سے کسی قدر استفادہ کروں۔

۱۔ سورہ احزاب ۲۶ میں انا عرضنا الالہات میں لفظ امانۃ کے کیا معانی ہیں؟

۲۔ پارہ ۲۶، آیت و تعذروہ و توقروہ و تسبحوہ بکرة و اصیلا

اس میں تین ضمائرنہیں، پہلی دو ضمائرنسالت اب کی طرف منسوب کرتے ہیں تیسری ضمیر تہذیب و عمل کی طرف پھیرتے ہیں، اب اس میں بعد مرجع یعنی انتشار ضمائرنہوتاہے اس کا کیا جواب ہے؟ مجھے امید الٹی ہے کہ آپ بندہ کو بدلائل قاطعہ وبراہین ساطعہ سے جواب دیکر شکر و فرمائیں گے نیز ایک رسالہ تمجید الصوت لمیس الفتوی بھی ارسال فرمادیں لغافہ ہمراہ خدمت پیش ہے۔

محمد اسماعیل بکرنوری، عزیز یہ دو خانہ صد چھاپو فی لاہور ۱۲۰۵ھ



- ۱۔ اس میں کئی قول ہیں اور بہت سے اقوال کا خلاصہ یہ ہے کہ اس امانت سے مراد تکلیفات بشرعیہ نماز، روزہ وغیرہ ہیں تفسیر منطوری ج ۲ ص ۲۲۳ میں ہے و مرجع هذه الاقوال ان الامانة هي التكاليف الشرعية اور حضرت قاضی ثناء اللہ علیہ الرحمہ کی تحقیق یہ ہے کہ امانت سے مراد تجلیات ذاتیہ وائمر کی استعداد و قابلیت ہے فرماتے ہیں وعندی علی ما استفدت من كلام المجدد للالاف الثاني رضى الله تعالى عنه ان الامانة ما اودع الله سبحانه في ماهية الانسان من الاستعداد للتجليات الذاتية الباطنة
- ۲۔ بعد مرجع اور ہے اور انشاء رضائے اور جس کی طرف ضمیر راجع ہو اس کا دور ہونا بعد مرجع کہلاتا ہے اور ایک کلام میں ایک ہی قسم کی ضمیروں کا مختلف مرجع کی طرف لوٹنا انشاء رضائے کہلاتا ہے۔ سائل نے ”یعنی“ کہہ کر دونوں کو ایک دکھایا ہے جو خلاف واقع ہے۔

ان ضمائر کے متعلق یہ بھی کہا گیا ہے کہ تینوں شریک رب العالمین کی طرف راجع ہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ پہلی دو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف راجع ہیں اور تیسری اللہ عزوجل کی طرف، یہ دونوں قول محتمل اور جائز ہیں اور دونوں کا مال بھی ایک ہی ہے کہ اللہ عزوجل کی تعظیم کا تقاضا ہے لزومی ہے کہ اس کے حبیب اعظم کی تعظیم کی جائے اور تعظیم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تقاضا ہے ضروری ہے کہ ان کے رب عزوجل کی تعظیم کی جائے قائلین قول اول سے زعمشری کا کافی چرچہ ہے اور وہ کشف ج ۳ ص ۱۱۱ میں کہتا ہے والسراد بتعزیر اللہ تعزیر دینہ

و رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

معالم التنزیل میں قول ثانی پر بلا اشارہ خلاف اقتصار فرمایا اور خازن میں پہلا زعمشری کا قول بتایا اور دوسرا زعمشری کے ماسوا سب کا قول فرمایا جو تزیج کی ہوتا ہے ہی تین دلیل ہے، خازن ج ۶ ص ۵۹ میں ہے قال الزمخشری والضمائر لله تعالیٰ (الی ان قال) وقال غیہ الکنایات فی قوله تعالیٰ ویعزروه و یوقرہ (یہ بھی ایک قرارت ہے اور دوسری و تعزروه و توقرہ ہے) راجعة الی الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ شفا شریف ج ۱ ص ۳۲ میں اس دوسرے قول کو اکثر اظہر فرمایا ہے، فریاتے ہیں والا کثر والا اظہران ہذا فی حق محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

رہا بعد مرجع کا سوال تو وہ یہاں وارد ہی نہیں ہو سکتا کہ مرجع کا ذکر لفظی قریب ضروری نہیں بلکہ ذکر ذہنی ہی کافی ہے حالانکہ اللہ عز وجل اور اس کے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر سب ذہنوں میں جلوہ گر ہے۔ قرآن کریم کی ایسی آیات بجز ت میں جن میں بظاہر مرجع کا ذکر نہیں اور ضمیر عام میں (وذا اظہر من ان یظہر) اور اگر بالفرض ذکر لفظی قریب ہی ضروری ہوتا تو پھر بھی چونکہ اقربیت مرجع ضروری نہیں تو کوئی عتر اصل وارد نہیں ہوتا۔

دور جانے کی ضرورت نہیں، یہیں اگلی آیت میں ہے وَمَنْ آذَنِي بِمَا عٰهَدَ عَلَیْہِ اللّٰهُ فَسَيُؤْتِیْہِ اَجْرًا عَظِیْمًا اس قول پاک میں غائب ضمیر چار ہیں دو بار بار اور دو ستر پہلی بار ز علیہ میں ہے جوہا کی طرف راجع ہے او دوسری بار ز ضمیوتیب میں ہے جوہن کی طرف راجع ہے حالانکہ وہ بعید ہے اور یونہی ضمیوتیب کی ضمیر ستر اللہ کی طرف راجع ہے حالانکہ بار ز متصل ہن کی طرف راجع ہے اور یونہی صد آیات و احادیث و معادرات عرب

میں وارد ہے تو معلوم ہوا کہ یہ سوال محض بے جا اور پادُر ہوا ہے اور یہیں سے انتشارِ ضماائر کا جواب بھی اگیا مگر اس کی الگ مثالیں بھی زیادتِ افادہ کیلئے ذکر کی جاتی ہیں:

۱۔ اسی سورت میں ہے وَمَنْ يُطْلِمِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْ جَنَّةَ اللّٰهِ اس میں رسولہ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہے اور یہ دخلہ کی فروع ضمیر ستر بھی اللہ ہی طرف راجع ہے مگر منصوب بارز متصل من کی طرف راجع ہے۔

۲۔ نیز سورت بنی اسرائیل کے اول میں ہے سُبْحَنَ الَّذِيْٓ اَسْرٰى

يَعْبُدُهُ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصٰى

الَّذِيْ بَارَكْنَا حَوْلَ الْغُزْيَةِ مِّنَ الْيَتْنٰسِ مِّنْ اَسْرٰى اَوْ

عبد مکہ ذوالِ ضمیر الذی کی طرف راجع ہیں اور حولہ کی ضمیر المسجد کی طرف

اور لغویہ کی عبدہ کی طرف اور اس کی بھی ہزار ہا نظیریں ہیں تو معلوم ہوا کہ

نام نہاد بعد مرجع اور انتشارِ ضماائر کا کوئی اعتبار نہیں ہاں اگر بعد و انتشار باہر لغت

عرب کے لغت معنی میں باعثِ وقت نہیں تو قابلِ اعتراض ہو سکتے ہیں ورنہ

نہیں، خفاجی ج ۱ ص ۳۴۷ میں فرماتے ہیں التفکیک (رای انتشار

الضماائر) مع ظهور القرائن کثیر فی کلامہم۔

نیز اسی صفحہ میں قول ثانی کا ایک قرینہ ذکر فرماتے ہیں وقد رجعت

هذه الضماائر في آية الاعراف (فالذين امنوا به وعزوه

و نصره) پھر آیت زیر بحث میں تو یہ کلام بھی الگ الگ ہیں جو ہذر لایع عطف

متصل ہیں، توقروہ پر وقف تام ہے اور و تسبحوہ سے ابتدائے کلام آخر ہے،

غازن و معلم ج ۶ ص ۱۵۹ میں ہے والنظم من الخازن وعند هاتم

الكلام فالوقف على ويوقروه وقف تام ثم يبتدأ بقوله تعالى

ويسبحوه بكرة واصيلا۔

مع الاعراف آیت ۱۵۷ (ترجمہ)

خفاجی میں ہے وقف کثیر من القراء علی قوله توقیرہ
 للفصل بین ضمیر الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضمیر اللہ
 تعالیٰ اور صاحب شفا کے نزدیک بھی یہی ہے، خفاجی فرماتے ہیں اشار بتم الدالۃ
 علی التراخی الی ما علیہ اهل الاداء من الوقوف علی توقیرہ سدا
 علی من خالف اور جب کلام الگ الگ ہیں تو انتشار کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔
 واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیب
 والہ واصحابہ وبارک وسلم۔

نوٹ: کافی دن ہوئے آپ کا لغاف وصول ہوا پہلے تو فرصت نہ ملی، بعد ازاں
 کاتب دار الافتاء کی علالت مانع رہی۔
 الفقیر ابو یوسف محمد نور اللہ النبی غفرلہ
 ۳۰ محرم الحرام ۱۴۰۵ھ

الاستفتاء

بخدمت جناب حضرت فقیہ اعظم صاحب مدظلہ
 سلام سنون: سورۃ بقرہ کا مختصر اور عام فہم تعارف تحریر فرمادیں، مہربانی ہوگی۔



مدینہ منورہ میں سب سے پہلے یہی سورت نازل ہوئی، اس مبارک سورۃ میں
 ہزار حکم اور ہزار منہی (محالفت) اور ہزار خبریں ہیں۔ اس کی آیت ۲۵۵ کا نام آیۃ الکرمی
 ہے جو بڑی مبارک آیت ہے، ہر نماز کے بعد اور سوتے وقت اس کے پڑھنے کی
 بہت بڑی فضیلت ہے۔ اس سورت کی آخری دو آیتیں ۲۸۵ و ۲۸۶ عرش کے نیچے
 ایک خزانہ سے انعام ہوتی ہیں رات میں ان کا پڑھنا بحکم حدیث پاک کفایت کرتا ہے

جاننے والا ہے (آیت ۱۳۳) وہ بے تجرب نہیں (آیت ۱۳۴) وہ بہت مہربان ہے (آیت ۱۳۵)
 بے شک وہ صابروں کا ساتھی ہے (آیت ۱۵۳) وہ نیکی کا صلہ دینے والا ہے
 (آیت ۱۵۵) بڑا تو بہ قبول فرمانے والا ہے (آیت ۱۶۰) بخشنے والا ہے (آیت ۱۸۲)
 وہ پرہیزگاروں کے ساتھ ہے (آیت ۱۹۲) بھلائی کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے
 (آیت ۱۹۵) وہ سخت عذاب والا ہے (آیت ۱۹۶) وہ جلد حساب کرنے والا ہے
 (آیت ۲۰۱) بے شک اللہ زبردست ہے (آیت ۲۰۹) سب کاموں کا رجوع اسی کی
 طرف ہے (آیت ۲۱۰) جسے چاہے بے گنتی دیتا ہے (آیت ۲۱۱) جسے چاہے
 سیدھی راہ دکھاتا ہے (آیت ۲۱۳) جسے چاہے اپنا ملک عطا کرتا ہے (آیت ۲۲۴)
 وہ زمرہ ہے قائم رکھنے والا ہے، اس کو اونٹنکھ اور غنیمتیں آتی، اس کی اجازت کے
 بغیر کوئی اس کے یہاں سفارش نہیں کر سکتا، اس کی کمرسی نے آسمانوں اور زمین کو
 سما یا ہوا ہے، اسے ان کی گنجبانی بھاری نہیں، وہی بلند بڑائی والا ہے (آیت ۲۵۵)
 وہ غنی ہے اور علم والا ہے (آیت ۲۶۳) بے پرواہ ہے سراہا گیا ہے (آیت ۲۶۴)
 ہمارا مولیٰ ہے (آیت ۲۸۶)۔

عقیدے متعلقہ حضرت محمدی علیہ السلام

حضور پر قرآن کریم نازل کیا گیا (آیات ۱۷۰ و ۱۷۱) حضور کی تشریف آوری
 سب پہلے یہودی اپنی حاجتوں کے لئے حضور کے وسیلہ سے دعا کیا کرتے تھے اور
 کامیاب ہوتے تھے (آیت ۸۹) ان کے مکروں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے (آیت ۸۹)
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے گستاخ کافر ہیں اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے
 (آیت ۱۲۸) وہ اپنی تمام امت کے افعال و احوال پر مطلع اور گواہ ہیں (آیت ۱۳۳)
 ان کی مرضی پر اللہ تعالیٰ نے کعبہ شریف کو قبلہ بنا دیا (آیت ۱۴۲) یہود و نصاریٰ کے علمبر

حضور کو یوں پہچانتے تھے جیسے آدمی اپنے بیٹوں کو پہچانتا ہے کیونکہ ان کی کتابوں
تورات و انجیل میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر بڑی وضاحت سے آیا تھا (آیت ۱۲۶)
حضور امت پر قرآن کریم کی آیتیں تلاوت فرماتے ہیں اور امت کو پاک کرتے ہیں اور
کتاب اللہ اور پختہ علم سکھاتے ہیں اور وہ علوم تعلیم فرماتے ہیں جن کا پہلے علم نہ تھا۔
(آیت ۱۵۱) وہ ایمانداروں کو بشارت دینے والے ہیں (آیت ۲۵ و ۲۶) بیشک
آپ اللہ کے رسول ہیں (آیت ۲۵۲) اور تمام رسولوں پر درجات میں بلند ہیں (آیت ۲۵۳)

عقیدہ قرآن پاک کے متعلق

قرآن پاک بلند کتاب ہے، اس میں کوئی شک و شبہ نہیں، وہ ڈروالوں کو
ہدایت کرنے والا ہے (آیت ۱) تمام دنیا کے سارے کافر اپنے حماقتوں سمیت
قرآن پاک کی ایک سورت کا مقابلہ بھی نہیں کر سکتے (آیت ۲۳)
حضرت آدم علیہ السلام کا ذکر

اللہ تعالیٰ نے زمین میں آدم علیہ السلام کو اپنا خلیفہ یعنی نائب بنایا
(آیت ۲) آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے تمام چیزوں کے علم عطا فرمادے
(آیت ۳) آپ تمام فرشتوں پر علم میں فائق ثابت ہوئے (آیت ۳۳) فرشتوں نے
آدم علیہ السلام کو سجدہ تعظیم کیا مگر شیطان نے اس تعظیم سے انکار کیا تو مرد ہو گیا
(آیت ۳۴) اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی توبہ قبول فرمائی (آیت ۳۵)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا بیان

اللہ تعالیٰ نے ان کو آزمایا اور وہ آزمائش میں پورے اترے اللہ تعالیٰ
نے ان کو لوگوں کا امام اور پیشوا بن دیا (آیت نمبر ۱۲۴) اللہ تعالیٰ

نے اس پتھر کو جس پر ابراہیم علیہ السلام نے کھڑے ہو کر کعبہ شریف کو تعمیر کیا، ازاں کا مقام بنادیا (آیت ۱۲۵) حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے سرزمین مکہ جو جنگل تھی، بڑا آباد و شہر بن گیا اور اس کے رہنے والوں کو میوہ جات عطا ہوئے (آیت ۱۲۶) حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دعا کی کہ خصوصی شانوں کے ساتھ انہیں ہماری ذریت میں مبعوث فرما (آیت ۱۲۹) آپ نے اپنی اولاد کو دین اسلام پر ثابت قدم رہنے کی وصیت فرمائی (آیت ۱۳۲) ابراہیم علیہ السلام ہر باطل سے جدا تھے اور مشرکوں سے نہ تھے (آیت ۱۳۵) نمرود بادشاہ وقت نے جو کافر تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ جھگڑا کیا تو اس کے ہوش اڑ گئے (آیت ۲۵۸) حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی کہ اے میرے رب مجھے دکھا دے کہ مردے کس طرح زندہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ نے کرم فرمایا اور ان کے بلا دے سے چارمہ پرندے زندہ فرمائے (آیت ۲۶۰)۔

بنی اسرائیل کا بیان

اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو ان کے سب ہم زمانوں پر فضیلت بخشی (آیت ۴۷) ان کو فرعون کے ظلم سے نجات بخشی جو ان کے نومولود لڑکے کو ذبح کر دیتا تھا اور لڑکیوں کو زندہ رکھتا تھا (آیت ۴۹) اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے دریا بھاڑ کر خشک راستے بنا کر فرعون سے بچالیا اور فرعون کو بمع لشکر اسی دریا میں غرق کر دیا (آیت ۵۰) انہوں نے بچھڑا ہوا تو بے یوں قبول ہوئی کہ ایک دوسرے کو قتل کیا (آیت ۵۴) موسیٰ علیہ السلام کے سامنے ایک گروہ نے گستاخی تو دیکھتے ہوئے مر گئے اور پھر زندہ کئے گئے (آیت ۵۵ و ۵۶) اللہ تعالیٰ نے ان پر بادل کو سائبان بنایا اور من (ترنجبین کی طرح ایک میٹھی چیز) اور سلوی (چھوٹا پرندہ) اتارے مگر انہوں نے ناشکری کی

(آیت ۵) ان پر خورامی اور ناداری مقرر کی گئی اور خدا کے غضب میں لوٹے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی آیتوں کا انکار کیا اور پیغمبروں کو ناحق شہید کیا (آیت ۶۱ وغیرہ) ان کے کئی بے فرمان بند بنا دے گئے۔ (آیت ۶۵)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بیان

موسے علیہ السلام نے اپنی قوم کے لئے پانی طلب کیا تو حکم آیا کہ اس پتھر پر اپنا عصا مارو تو اس پتھر سے بارہ چشمے جاری ہو گئے (آیت ۶۰) بنی اسرائیل کا ایک قتل ہوا اور قاتل کا پتہ نہ چلا تو موسے علیہ السلام نے حکم دیا کہ ایک گائے ذبح کرو (آیت ۶۷) اور حکم دیا گیا کہ مقتول کو اس گائے کا ٹھٹھا مارو تو اس نے زندہ ہو کر قاتل بتا دیا (آیت ۷۳) اللہ تعالیٰ نے موسے علیہ السلام کو کتاب تورات عطا فرمائی (آیت ۸۷)

حضرت سلیمان علیہ السلام کا ذکر

یہودیوں نے حضور علیہ السلام کے وقت حضرت سلیمان علیہ السلام پر تممت لگائی کہ وہ جادو گر تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی برارت اور پاکی اتاری (آیت ۱۰۲)

حضرت عزیر علیہ السلام کا بیان

عزیر علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے سو سال تک مردہ رکھا اور پھر زندہ فرمایا اور سو سال تک ان کا کھانا اور پانی ٹھیک رہا اور بدبودار نہ ہوا، ان کے سامنے ان کے صد سالہ مردے گدھے کو زندہ فرما دیا (آیت ۲۵۹)

فرشتوں کا ذکر

فرشتوں کا ماننا ضروری ہے۔ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام
ایماندار فرشتوں کو مانتے ہیں (آیت ۲۸۵) فرشتوں کا دشمن کافر ہے (آیت ۹۸)

ارکان اسلام کا بیان

نماز اللہ سے ڈرنے والے نماز قائم رکھتے ہیں (آیت ۳) حکم ہے کہ نماز
قائم رکھو اور باجماعت ادا کرو (آیت ۴۳) نماز اور صبر سے مدد چاہنے کا حکم ہوا
(آیت ۱۵۳ و ۱۵۴) سب نمازوں کی ننگہ بانی کا حکم ہے خصوصاً بیچ کی نماز اور اکثر کا
قول کہ یہ نماز عصر ہے (آیت ۲۳۸) اور بھی بہت آیتوں میں نماز کا ذکر ہے۔
زکوٰۃ کا بیان آیت ۳ و ۴ و ۵ و ۸ و ۱۱ و ۱۷ و ۲۷ میں ہے۔

روزہ کا بیان از آیت ۱۸۳ تا ۱۸۷ ہے کہ روزہ پہلی امتوں پر بھی فرض تھا۔ روزہ
گنتی کے دنوں میں فرض ہے، ماہ رمضان المبارک میں لازم ہے بیمار اور
مسافر کے لئے رخصت ہے کہ بیمار زندہ رہنے کے بعد اور مسافر گھر اگر
روزے کی قضائی دے لے اور جسے روزے کی طاقت ہی نہیں تو وہ بدلہ
دے ایک مکین کا کھانا فی روزہ اور روزے کا وقت صبح صادق سے سورج
غروب ہونے تک ہے۔

حج کا بیان بہت آیتوں میں ہے آیت ۱۵۸ میں ہے کہ حج اور عمرہ کر کے تو وہ صفا
اور مردہ (یہ دو پہاڑیاں کعبہ شریف کے نزدیک ہیں) کے پھیرے کرے آیت
۱۸۹ میں ہے کہ نئے چاند لوگوں اور حج کے لئے وقت کی علامتیں ہیں آیت ۱۹۶
میں حج اور عمرہ پورا کر لے کا حکم ہے اور رکاوٹ کی صورت میں قربانی کا حکم وغیرہ

مسائل کا بیان ہے اور یونہی آیت ۳۰ تک حج کے مسائل کا بیان ہے۔

متفہات

○ حلال کھانے کا بیان آیت ۱۶۸ وغیرہ میں ہے اور حرام سے بچنے کا حکم آیت ۱۸۸ میں ہے۔

○ بیع کے حلال ہونے اور سود کے حرام ہونے کا بیان آیت ۲۵ و ۲۶ وغیرہ میں ہے۔

○ گواہی کا بیان آیت ۲۸۲ میں ہے۔

○ بگروئی رکھنے کا بیان آیت ۲۸۳ میں ہے۔

○ صدقات و خیرات کا بیان اور ریا یعنی دکھاوے سے بچنے کا بیان آیت ۲۶۱ سے ۲۷۴ تک ہے اور بھی کئی آیات میں ہے۔

○ نکاح کا بیان کہ کفار کے ساتھ نہ کیا جائے اور مومنین کے ساتھ ہوا آیت ۲۲۱ میں ہے۔

○ طلاق کے مسائل آیت ۲۲۶ و ۲۲۷ سے ۲۴۲ تک کافی آیات میں ہیں اور یوں ہی بعض آیات میں نکاح کے مسائل بھی ہیں۔

○ کعبہ شریف کی تعمیر کا ذکر آیت ۱۲۷ میں اور کعبہ شریف کا لوگوں کے لئے مرجع اور امان بننے کا ذکر آیت ۱۲۵ میں ہے اور یونہی طواف کا بھی اور کعبہ شریف کے قبلہ نماز بننے کا ذکر ۱۴۲ سے ۱۵۰ تک ہے۔

○ دنیا دی لا لچ کے لحاظ سے حق پوشیدہ کرنے کی برائی کا ذکر آیت ۷۴ وغیرہ آیات میں ہے۔

○ قصاص یعنی ناحق قتل کرنے والے کو قتل کیا جائے اس کا بیان آیت ۱۷۸

د ۱۷۹ میں ہے۔

○ جہاد یعنی راو خدا میں جنگ کرنے کا بیان آیت ۱۹۰ سے ۱۹۵ تک ہے، جہاد میں ثابت قدمی اور صبر کا بیان آیت ۱۷۷ اور ۲۱۴ میں ہے اسی طرح آیت ۲۱۶ د ۲۱۷ و ۲۱۸ میں بھی جہاد کا ذکر ہے۔

○ شہید کی حیاتِ ابدی کا بیان آیت ۱۵۴ میں ہے۔

○ یتیموں کی اصلاح اور بھلائی کا حکم آیت ۲۲۰ میں ہے۔

○ مرتد یعنی وہ شخص جو دینِ اسلام سے پھر جائے اور کفر پر ہی مرجائے اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے سب عمل مٹ جاتے ہیں اور دنیا و آخرت میں اسے نیک کام پر ثواب نہیں ملتا اور وہ ہمیشہ کے لئے دوزخی ہو جاتا ہے، اس کا بیان آیت ۲۱۷ میں ہے۔

○ عہد پورا کرنے کا ذکر آیت ۷۷ میں ہے۔

فائدہ
اس سورت پاک کی کئی آیتوں سے روزِ روشن کی طرح ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس مرد کو چاہے اسی دنیا میں دوبارہ زندہ فرما سکتا ہے چنانچہ آیت ۵۵ میں بنی اسرائیل کی ایک جماعت کو مار کر زندہ کرنے کا بیان ہے پھر آیت ۷۳ میں بنی اسرائیل کے مقتول کو گائے ذبح شدہ کے ٹکڑے مارنے سے زندہ کرنے کا ذکر ہے پھر آیت ۲۴۳ میں ہزاروں کی تعداد لوگوں کو مارنے کے بعد زندہ کرنے کی تصریح ہے، پھر آیت ۲۵۹ میں عزیر علیہ السلام کو سو سال کے بعد زندہ کرنے کا بیان ہے اور ان کے صد سالہ مردے گدھے کو زندہ کرنے کا ذکر ہے۔ پھر آیت ۲۶۰ میں چار ٹکڑے ٹکڑے کئے ہوئے پرندوں کے زندہ کرنے کا تذکرہ ہے اور یہ بھی ہمارا عقیدہ ہے کہ ہمارا پیار ادب جسے چاہے مار سکتا ہے اور جس مردہ کو جس وقت چاہے زندہ کر سکتا ہے کیونکہ وہ ہر چیز پر قادر ہے لہذا قیامت ضرور قائم کرے گا اور سب

مردوں کو زندہ کر کے اپنی سچی عدالت میں جمع فرمائے گا اور دنیا میں مردوں کو زندہ کرنا قیامت کا نمونہ دکھاتا ہے چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے ظاہر ہو رہا ہے کہ سب ارضی کیف توحی المونی (ترجمہ) اے میرے رب دکھا مجھے کس طرح تو مردے زندہ کرے گا لہذا قیامت کا ماننا ضروری ہے جو آیت ۴۲ و ۸۵ و ۶۲ وغیرہ کافی آیات سے ثابت ہے۔

فائدہ اس سورت پاک میں اللہ رب العالمین نے اپنا ایک خصوصی شان بھی بیان فرمایا ہے وہ یہ کہ جس آیت یا حکم کو چاہے منسوخ فرما دیتا ہے اس کا بیان آیت ۱۰۶ میں ہے لہذا جو شخص نسخ کا انکار کرے وہ کافر ہے، یہود وغیرہ کا فرسخ پر اعتراض کرتے ہیں حالانکہ ان کا اعتراض غلط ہے اور اگر نسخ نہیں تو آدم علیہ السلام کی شریعت کے احکام جن میں بہن بھائی کا نکاح بھی ہے اب کیوں باقی نہیں رہا؟ یونہی نوح علیہ السلام کی شریعت باقی رہتی تو تورات کے احکام کس طرح نافذ ہوتے؟

نسخ و حقیقت حکم سابق کی مدت کا بیان ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے اپنے علم میں پہلے ہی تھا اور لوگوں کو معلوم نہ تھا ہاں اب حضور پاک محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا سے پردہ پوش ہونے کے بعد کوئی آیت یا حکم منسوخ نہیں ہو سکتا کہ ابھی بند ہو چکا ہے کیونکہ حضور خاتم النبیین ہیں ختم نبوت حضور کی صفت ہے تو اب کوئی نیا نبی نہیں آ سکتا اور نہ ہی کوئی نئی شریعت آ سکتی ہے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ خیر خلقہ محمد و آلہ وصحبہ وبارک

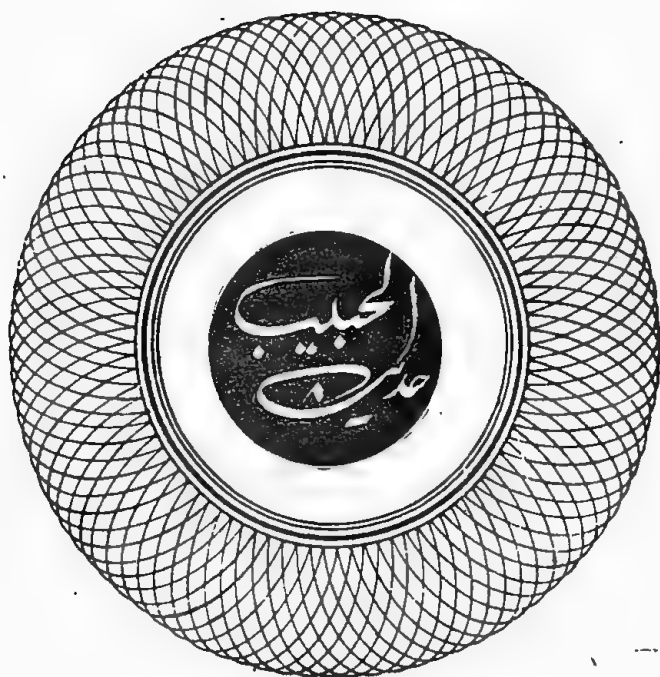
صلوٰۃ الفقیر الی الخیر محمد و آلہ الشاہد الغفر





وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ
يُوحَىٰ ۚ
(النجم: ۳، ۴)
”اور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے بات نہیں فرماتے،
ان کا ہر کلام وحی سے ہوتا ہے“

الْأَنبِيَاءُ أَوْتِيَتْ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ (البوداد)
”سب سے بڑے تحقیق مجھے قرآن اور اس کے ہم مثل ایک اور چیز حدیث عطا کی گئی ہے“



تعارف

”حدیث المجیب“ بحیث حدیث کے موضوع پر ایک اہم تصنیف ہے جس میں اکتیس قرآنی آیات اور سترہ احادیث مبارکہ کی روشنی میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ قرآن کریم کی طرح حدیث رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) بھی معتبر اور قابل قبول و عمل ہے۔

سیدی فقیر اعظم قدس سرہ العزیز نے یہ کتاب ۱۳۸۱ھ/۱۹۶۱ء میں تصنیف فرمائی جسے انجمن حزب الرحمن نے تین پمفلٹوں میں قسط وار شائع کیا، ازاں بعد اسی انجمن کی طرف سے اس کا دوسرا اور تیسرا ایڈیشن بالترتیب ۱۹۷۲ء اور ۱۹۷۳ء میں نثار آرٹ پریس اور جسارت پریس، لاہور سے طبع ہو کر شائع ہوا۔

پہلے ایڈیشن میں کل چالیس دلیلیں تھیں جبکہ دوسرے ایڈیشن میں حضرت فقیر اعظم علیہ الرحمہ نے آٹھ مزید دلائل کا اضافہ فرمایا، اس طرح مجموعی طور پر یہ کتاب ۴۸ دلائل سے مزین و مہربن ہے۔ کتاب کی اہمیت کے پیش نظر اسے فتاویٰ نوریہ میں شامل کیا جا رہا ہے۔
(مترتب)

کِتَابُ السُّنَنِ وَالْحَدِيثِ

رسالہ حدیث الجبیب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيَّ وَعَلَىٰ آلِي وَأَصْحَابِي

ہر وہ دل جو صدقِ دل سے یہ کلمہ پاک ماننا ہے یقیناً جانتا ہے کہ اللہ رب العالمین کے بھیجے ہوئے سچے پیارے رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل راہ و رسمِ احسن کا نام سنت و حدیث ہے، ایمانداروں کے لئے فائدہ ہدایت ہے اور ہر شخص جو اس آفتاب کی نورانی کرنوں سے دور ہو کبھی راہِ راست پر نہیں چل سکتا یہ دعویٰ حقیقت ہے اور بالکل بے غبار ہے، اس کا ثبوت اتنا مضبوط ہے کہ کسی دلیل کا محتاج نہیں مگر اس نازک زمانے میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی پیشینگوئیوں کے عین مطابق بدعت و بے دینی کی ہزار ہا خطرناک آندھیاں چل رہی ہیں ہر طرف سے گمراہی کے سیلاب آرہے ہیں جسے کہ یہ خطرناک طوفان بھی آگیا، کہا گیا کہ صرف قرآن ہی معتبر ہے، وہی قابلِ قبول و عمل ہے اور حدیث کا کوئی اعتبار نہیں اور نہ ہی قابلِ قبول و عمل ہے والعیاذ باللہ رب العالمین۔ ایسا کہنے والا کوئی ایکسپرٹ نہیں بلکہ باقاعدہ ایک جماعت پیدا ہو گئی ہے جو لپوری قوت سے یہم چلا رہی ہے

لہذا نہایت ضروری ہے کہ ہم اپنے بھولے بھالے بھائیوں کی حفاظت کریں اور اس
ہیبت ناک طوفان سے بچانے کی کوشش کریں۔ اسی بنا پر یہ فقیر سراپا تقصیر اپنے
پیارے بھائیوں کے لئے قرآن پاک کی روشنی میں ہی دلائل سے واضح کرتا ہے کہ
قرآن پاک کی طرح حدیث پاک بھی معتبر اور قابل قبول و عمل ہے۔

دلیل نمبر ۱

اللہ رب العالمین جل و علا فرماتا ہے :

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ هَتَاتُوا عَلَيْكُمْ
آيَاتِهِمْ وَيُزِيلُهُمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا
مِنْ قَبْلُ لَافِقِي ضَلَالٍ مُبِينٍ وَالْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

ترجمہ : وہی ہے جس نے اُن پڑھوں میں انہی میں سے ایک رسول بھیجا
کہ ان پر اس کی آیتیں پڑھتے ہیں اور انہیں پاک کرتے ہیں اور انہیں
کتاب اور حکمت کا علم عطا فرماتے ہیں اور بے شک وہ اس سے پہلے ضرور
کھلی گمراہی میں تھے اور ان میں سے ادروں کو پاک کرتے اور علم عطا فرماتے
ہیں جو ان انگوں سے نہ ملے اور وہی عزت و حکمت والا ہے، یہ اللہ کا
فضل ہے جسے چاہے دے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ (سورۃ الحج ۲۸)

ان آیتوں سے واضح ہوا کہ تمام امت قرآن پاک سے بالکل بے خبر تھی کہ نہیں جانتی
تھی، حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے بتلانے اور پڑھانے سے ہی امت نے قرآن کا قرآن ہو گیا
حالانکہ حضور کا یہ بتلانا کہ یہ قرآن ہے، حدیث ہے تو روزِ روشن کی طرح واضح ہوا حدیث کے

ماننے اور اعتبار سے ہی قرآن کریم کا قرآن ہونا ثابت ہوتا ہے توجہ حدیث کا اعتبار نہ کرنے وہ قرآن کا کبھی اعتبار نہیں کر سکتا اور یہ بھی واضح ہوا کہ حضور پاک قرآن کریم کا علم عطا کرتے ہیں، اس کی تفسیر اور تشریح کرتے ہیں اور یوں نہیں کہ صرف تلاوت آیات کر دیں اور سمجھائیں نہ بلکہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے سمجھانے کے بغیر قرآن کریم سمجھائی نہیں جاسکتا چنانچہ لگے دلیل دوم میں اس کی تفصیل آ رہی ہے اور یہ سمجھنا حضور کے اپنے پیارے پیارے بولوں میں ہے جن کو حدیث کہا جاتا ہے اور جو حدیث کے بغیر قرآن کریم سمجھ نہیں آتا تو اس پر عمل کیسے ہو؟ تو معلوم ہوا کہ حدیث پر عمل کرنے سے ہی قرآن پر عمل ہو سکتا ہے لہذا حدیث بھی معتبر ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور امت کو پاک کرتے ہیں اور یہ پاک کرنا وعظ و نصیحت سے ہے جو صرف تلاوت آیات ہی نہیں بلکہ حضور پاک اپنے اقوال سے بھی وعظ و نصیحت کرتے تھے ورنہ علیحدہ تزکیہ کا ذکر نہ ہوتا تو ثابت ہوا کہ حدیث بھی معتبر ہے اور پاکیزہ بنانے والی ہے اور یہ بھی واضح ہوا کہ حضور الکاتب (قرآن کریم) کے علاوہ حکمت بھی تعلیم فرماتے ہیں اور حکمت حدیث ہی ہے کہ قرآن کریم اور حدیث پاک کے علاوہ حضور نے کوئی اور تعلیم دی ہی نہیں تو بڑی وضاحت سے ثابت ہوا کہ قرآن کریم کی طرح حدیث بھی معتبر ہے ورنہ معاذ اللہ یہ کہنا پڑے گا کہ حضور کی وہ تعلیم جس کے بغیر انسان مکملی ہوئی گمراہی سے باہر نہیں آ سکتا، اس تعلیم کا کوئی اعتبار نہیں، اللہ تعالیٰ پناہ دے! اور یہ بھی واضح ہوا کہ طرح امت کا پہلا حصہ حضور سے فیضیاب ہوا یونہی ان سے پیچھے آنے والے قیامت تک سب ہی حضور سے فیضیاب ہو رہے ہیں تو صاف صاف معلوم ہوا کہ جس طرح پہلی امت کے لئے حدیث کا ماننا ضروری تھا یونہی قیامت تک بعد میں آنے والی امت پر ہر زمانہ نہیں حدیث کا ماننا ضروری ہے اور یہ بھی واضح ہوا کہ جس طرح حضور کی تلاوت آیات اور تعلیم کتاب فضل اللہ ہے اسی طرح حضور کا تزکیہ امت اور تعلیم حکمت جو حدیث ہے، بلاشبہ فضل اللہ ہے اور اس فضل سے وہی قسمت والا نوازا جاتا ہے جسے اللہ تعالیٰ اپنے حبیب پاک کی غلامی کیلئے پسند فرمایا ہے۔

حضرت رب العالمین جل و علا کے اس احسان عظیم اور حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی ان اوصاف جلیلہ تلاوت قرآن پاک، تزکیہ امت، تعلیم کتاب و حکمت کا ذکر اور بھی کئی آیتوں میں ہے، دیکھو پارہ اول رکوع ۱۵ اور پارہ دوم رکوع ۲ اور پارہ چہارم رکوع ۸

دلیل نمبر ۲۳

پارہ ۲۹ رکوع ۷ میں ہے شَمَّانَ عَلَيَّ تَابَت (ترجمہ) پھر بے شک اس کی باریکیوں کا تم پر ظاہر فرمانا ہمارے ذمہ ہے

قرآن کریم پارہ ۵ رکوع ۳ میں ہے اِنَّا اَنْزَلْنَا لَكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَرْسَلْنَاكَ اللہ (ترجمہ) اے مجرب! بے شک ہم نے تمہاری طرف سچی کتاب اتاری کہ تم لوگوں میں فیصلہ کرو جس طرح تمہیں اللہ دکھائے۔

نیز پارہ ۱۲ رکوع ۱۲ میں ہے وَ اَنْزَلْنَا لَكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ

لَهُ مَا يَنْتَازِعُ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

وَيُزَكِّيهِمْ وَلَكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (البقرہ آیت ۱۲۹ ترجمہ) اے ہمارے رب اور بھیج ان میں ایک نیک انہی میں سے کان پر تیری آیتیں تلاوت فرمائے اور انہیں تیری کتاب درجہ علم سکھا اور انہیں خوب تعارف دے دیکر کچھ مذاہب کے

لَهُ كَمَا اَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ

مَّا لَمْ يَكُونُوا اَعْلَمُوْنَ (البقرہ آیت ۱۵۱) ————— ”جیسا ہم نے تم میں بھیجا ایک رسول تم سے کہ

تم پر ہدایتیں تلاوت فرماتا چلا تم میں پاک کرنا جو کہ تالاب غم کے عالم کھاتا تھا اور تمہیں تعلیم فرماتا ہے جس کو تمہیں علم نہ تھا۔“

لَهُ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ

وَالْحِكْمَةَ خَانَ كَانُوا مِنْ قَبْلِ يُونُسَ عَلَى خَيْبٍ (الاحقاف آیت ۲۷) یہ ایک لفظ کا بڑا احسان ہر مسلمانوں پر کان میں انہی میں سے ایک رسول بھیجا

جلان پر انہیں پڑھتا تھا اور انہیں پاک کرنا تھا اور انہیں کتاب و حکمت سکھاتا تھا اور وہ عزت اس سے پہلے نکل کر اسی میں تھی۔

لِلنَّاسِ مَا شِئْنَا إِلَهُهُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (ترجمہ) اور اسے محبوب! ہم نے تمہاری طرف یہ یاد دلائی کہ تم لوگوں سے بیان کرو جو ان کی طرف اتنا اور کہیں وہ وحیان کریں۔

پہلی دو آیتوں سے واضح ہوتا ہے کہ اللہ رب العالمین نے اپنے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اپنی کتاب پاک کے معنے اور مطلب کھائے اور بیان فرمادے پھر دوسری اور تیسری آیت سے واضح ہوتا ہے کہ حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کے ان معنوں اور مطلبوں میں سے جو حوائث کے لئے ضروری ہیں، بیان فرماتے ہیں اب دیکھنا یہ ہے کہ قرآن کریم کے معنے اور مطلب کس قدر زیادہ ہیں اس کے متعلق خود قرآن کریم سے ہی واضح ہوتا ہے کہ اس میں ذات پاک اور صفات جلالِ جمال کا روشن بیان ہے اور تمام مخلوقات کے ذرہ ذرہ کا تفصیل وار پورا پورا علم ہے چنانچہ پارہ ۱۱ رکوع ۹ میں ہے:

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقٌ
الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلٌ لِّمَا رَيْبَ فِيهِ مِنَ
نَبَاتِ الْعَالَمِينَ۔

”اور اس قرآن کی یہ شان نہیں کہ کوئی اپنی طرف سے بنا لے بلکہ اللہ کے انارے، ہاں وہ اگلی کتابوں کی تصدیق ہے اور لوح محفوظ میں جو کچھ لکھا ہے سب کی تفصیل ہے، اس میں کچھ شک نہیں پروردگارِ عالم کی طرف سے ہے۔“
اور پارہ ۱۳ رکوع ۶ میں ہے:

وَمَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِنْ تَصْدِيقٌ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ
وَتَفْصِيلٌ لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعِبَادٍ لِّئَلَّا يُؤْمِنُوا
”یہ کوئی بناوٹ کی بات نہیں لیکن اپنے سے اگلی کتابوں کی تصدیق ہے

اور ہر چیز کا تفصیل بیان اور مسلمانوں کے لئے ہدایت اور رحمت ہے :

اور پارہ ۱۲ رکوع ۸ میں ہے :

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً

رَحْمَةً لِّمَنْ يَشَاءُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ .

”اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے اور ہدایت

اور رحمت ہے اور بشارت مسلمانوں کو :

اب وہ لوگ جو حدیث پاک کا اعتبار نہیں کرتے بتائیں کہ کیا ہمیں ہر ہر چیز کا تفصیلی علم قرآن پاک سے اپنے آپ حاصل ہو جاتا ہے ؟ کیا وہ حدیث پاک کی مدد کے بغیر کسی گدشتہ چیز کی تفصیل بنا سکتے ہیں یا آئندہ کی یا ایسی موجودہ چیز کا بیان کر سکتے ہیں جو پوشیدہ ہے ؟ کیا انہیں قرآن کریم کی کسی آیت سے ہوائی بھار، ریل گاڑی، ایٹم بم وغیرہ وغیرہ ایجاد چیزوں کی تفصیل معلوم ہے ؟ ہرگز نہیں حالانکہ حدیثوں میں سب چیزوں کا تفصیلی علم ذکر ہو چکا ہے ۔

مسلم شریف ج ۲ ص ۳۹۰ میں حضرت حذیفہ سے ہے :

فَإِمَّا يَنْتَظِرُونَ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا مَاتَ تَرَكَ

شَيْئًا يَكُونُ فِي مَقَامِهِ ذَلِكَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ الْأَحَدَثِ بِهِ

حِفْظٌ مِّنْ حِفْظٍ وَنَسِيَةٌ مِّنْ نَّسِيَةٍ .

”یعنی حضور پاک نے ایک مقام میں ہی اس وقت سے قیامت کے

قائم ہونے تک تمام چیزوں کا علم بیان کر دیا، جسے یاد رکھا اور بھول گیا

بھول گیا :

اسی صفحہ کی دوسری روایت ابو زید میں ہے :

صَلَّى يَمَانُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَبْرَ وَصَوَّعَ

الْمَسْبُورِ فَخَطَبَنَا حَتَّى حَضَرَتِ الظُّلُمُ فَنَزَلَ فَصَلَّى ثُمَّ صَعِدَ
الْمَسْبُورِ فَخَطَبَنَا حَتَّى حَضَرَتِ الْعَصْرُ ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى ثُمَّ
صَعِدَ الْمَسْبُورِ فَخَطَبَنَا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَلَاخِبْنَا يَمَّا
كَانَ وَبِمَا هُوَ كَاثِرٌ فَأَعْلَمْنَا أَحْقَظْنَا۔

”یعنی ہمیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر پڑھا کر منبر پر چلو کر ہو کر
خطبہ دیتے رہے یہاں تک کہ نماز ظہر کا وقت ہوا تو اتر کر ظہر پڑھا کر
منبر پر چلو کر ہوئے، پھر خطبہ دیتے رہے یہاں تک کہ نماز عصر کا وقت ہوا
تو اتر کر عصر پڑھا کر خطبہ دیتے رہے یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا تو اس دن
حضور نے ہمیں تمام ان چیزوں کی جو ہو چکی ہیں یا آئندہ ہونے والی ہیں،
سب کی خبر دے دی تو ہمارا اصحاب کرام کا زیادہ علم والا وہ ہے جو زیادہ
یاد رکھنے والا ہے“

اور بخاری شریف ج ۱ ص ۴۵۳ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہے :
قَامَ فِيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَامًا فَأَخْبَرَنَا
عَنْ بَدَأِ الْخَلْقِ حَتَّى دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ مَنَازِلَهُمْ وَأَهْلُ
النَّارِ مَنَازِلَهُمْ حَفِظَ ذَلِكَ مَنْ حَفِظَهُ وَنَسِيَ مَنْ نَسِيَ۔

”یعنی حضور پاک نے صحابہ کرام میں کھڑے ہو کر ابتداء سے خلق سے
لیکر اس وقت تک بیان فرمادیا کہ بشتی اپنے مکانوں میں داخل ہو جائیگی
اور دوزخی اپنے مکانوں میں، یہ بہت بڑا بیان یاد رکھا جس نے یاد رکھا
اور بھل گیا جو بھول گیا“

اس حدیث میں قیامت قائم ہونے سے آئندہ چیزوں کے بیان کا منہ بھی
ہے کہ بشتی بہشت میں اور دوزخی دوزخ میں اپنے اپنے مکانوں میں اختتام قیامت کے

پہنچیں گے حالانکہ وہ دن پچاس ہزار سال کا ہوگا۔

حضرت مولانا علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر میں چاہوں تو صرف سورہ فاتحہ کی تفسیر سے ستر اونٹ لادوں حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اگر میرے اونٹ کی ندی گم ہو جائے تو اسے قرآن پاک سے ضرور پالیتا ہوں۔

اس قسم کے بیانات صحابہ کرام، اولیاء عظام اور ائمہ دین سے بکثرت منقول ہیں مگر ان لوگوں کو جو حدیث کی روشنی سے بے نیاز بنتے ہیں اور چیزوں کا علم تو کیا آتماز، زکوٰۃ، روزہ، حج وغیرہ ارکان و اعمال شرعیہ کا علم ہی حاصل نہیں ہو سکتا۔ صلوٰۃ کے لغوی معنی کئی ہیں جن میں سے ایک دعا ہے۔ صلوٰۃ کا یہ معنی جسے نماز کہتے ہیں اور رکن اسلام ہے وہ صرف لغت عرب سے معلوم نہیں ہو سکتا، یونہی زکوٰۃ کا لغوی معنی شرعی معنی کی وضاحت نہیں کر سکتا اور ایسے ہی صوم و حج۔ ان الفاظ کے وہ معنی جو اللہ تعالیٰ کی مراد ہیں ان کا پورا پورا بیان اور وضاحت حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی قوی، فعلی اور تقریری حدیثوں میں ہی ہے۔ اس کے علاوہ کوئی دوسری صورت ہے ہی نہیں لہذا حضرت رب العالمین جل و علا نے قرآن کا بیان اور تشریح و تفسیر اپنے حبیب پاک کے سپرد فرمائی جس کی وضاحت آیات مذکورہ سے ہو رہی ہے۔

صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم، حج نیز کئی اور کلمے بھی ہیں جن کے معانی اللہ رب العالمین نے خاص خاص مقرر کر دیئے ہیں اور اپنے پیارے حبیب کے لئے ظاہر کر دیئے ہیں کہ وہ امت کو سمجھا دیں تو اگر کوئی حبیب پاک سے بے نیاز ہو کر خود سوچنے بیٹھنے کو کیا سوچ سکتا ہے اس کی ایک عام مثال ہمارے روزمرہ کے معمولات میں ذکر کی جاتی ہے۔

ایک شخص کو اللہ تعالیٰ نے چار لڑکے عطا فرمائے، اس نے غلام مول، غلام نبی، غلام مصطفیٰ، غلام محمد چار نام مقرر کر لئے۔ اب دوسرے لوگ اس کے بتائے بغیر تیز نہیں کر سکتے کہ غلام رسول، غلام نبی وغیرہ کون کون ہیں۔ لغوی معنی کے لحاظ سے تو چاروں

لڑکے ہی غلام رسول ہیں اور غلام نبی بھی کہ لغت کے لحاظ سے یہ چاروں نام ہم معنی ہیں اور صرف وہی چار لڑکے نہیں بلکہ سارے مسلمان غلامان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ہاں اگر وہ شخص جس نے یہ نام مقرر کئے ہیں خود بتا دے کہ میرا یہ لڑکا غلام رسول اور غلام نبی ہے یا کسی اور شخص کو مقرر کر کے کہے کہ میں نے اس کو تفصیل سے نام بتا دئے ہیں اور لوگ اس سے دریافت کر لیں تو اس دوسرے شخص کا فیصلہ ہی قابل قبول ہوگا، اس صورت میں کوئی عقلمند نہیں کہہ سکتا کہ ہم اسکی ہدایت کے بغیر اپنے آپ ہی لغوی کا خط سے مقرر کر سکتے ہیں اور یونہی ہنرمند لوگ اپنے اپنے اوزاروں، ہتھیاروں کے نام مقرر کر لیتے ہیں، ان کا علم محض نزول لغت سے نہیں آسکتا۔

اس قسم کی صد ہا مثالیں ہیں تو جب انسان اپنے جیسے انسان کے مقرر کردہ الفاظ کے معانی اپنے آپ معلوم نہیں کر سکتا تو حضرت رب العالمین جل وعلا کے مقرر کردہ معانی کیونکر اپنے آپ معلوم کر سکتے ہیں لہذا ہم حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے محتاج ہیں کہ اللہ رب العالمین نے ہمیں ان کا پاک درہی بتایا ہے۔ پھر چونکہ ہم لوگوں نے حضور کا زمانہ نہیں پایا لہذا اصحابہ کرام اور ائمہ دین اور علمائے اسلام کے بھی محتاج ہیں کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اور تعلیم ان واسیطوں سے ہم تک پہنچی ہے۔

حضرت مولانا علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں خارجیوں نے بڑا شور مچایا تھا اور جس طرح آجکل کے کچھ لوگ قرآن پاک کا ہنا نہ بنا کر حدیث کو بے اعتباراتے ہیں یونہی وہ خارجی بھی قرآن پاک سے **إِن الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ** (نہیں حکم مگر اللہ کے لئے) پڑھ کر صحابہ کرام کے فیصلوں کو بے اعتبار بتانے لگے۔ ۷

کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت مولانا علی نے کچھ خارجی جمع کئے کہ قرآن پاک

سے ہی فیصلہ کرالیں۔

آپ نے مجمع کے درمیان میز پر قرآن پاک رکھوا لیا اور بار بار دونوں ہاتھوں میں قرآن پاک لے کر کہنے لگے کہ اے قرآن فیصلہ کر! اے قرآن فیصلہ کر! وہ غاربی حیلان تک کہنے لگے حضرت! قرآن کریم بولا نہیں کہ تو تو آپ نے فرمایا جو تمہارے ساتھ بولتا نہیں یعنی تمہیں اپنے معافی و مطالب سمجھانا نہیں اس کا فیصلہ مانگا کرتے ہو اور جو راز دین قرآن بول کر فیصلہ سنائے اس کا فیصلہ مانتے نہیں ہو یعنی تم عجیب نادان ہو، علم قرآن پاک تعصب قاعدہ حضور پاک اور ان سے لے کر صحابہ کرام نے ہی بیان کرنا ہے۔ آخر قرآن پاک نے ہی حکم دیا ہے فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (پل ۱) (ترجمہ) تو اسے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو۔

اس سے صاف صاف ثابت ہوا کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور کے وارثان علوم شریعہ صحابہ کرام اور ائمہ دین اور علماء و محدثین ہی کی تشریح و تفسیر کا اعتبار ہے اور قابل قبول و اعتبار ہے، تب ہی تو بے علموں کو حکم دیا جاتا ہے کہ علم والوں سے پوچھو بفضلہ تعالیٰ یہ آیت پاک بھی ایک واضح دلیل ہے قبول و اعتبار حدیث کی تو اسے دلیل سوم شمار کیا جائے۔

دلیل نمبر ۵

قرآن کریم میں ہے،

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا

”اور اللہ نے تم پر کتاب و حکمت اتاری اور تمہیں سکھا دیا جو تم نہیں جانتے تھے

اور اللہ تعالیٰ کا تم پر بڑا فضل ہے“ (پل ۱۴)

نیز فرمایا:

وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ
”اور یہ نبی غیبت کے میں کچھ نہیں“ پطع ۶

نیز فرمایا:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا
عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ
”بے شک تمہارے پاس تشریف لائے تم میں سے وہ رسول
جن پر تمہارا مشقت میں پڑنا گراں ہے تمہاری بھلائی کے نہایت
چاہنے والے مسلمانوں پر کمال مہربان رحمت کر نیوالے“ پطع ۵

نیز فرمایا:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ
”اور ہم نے تمہیں بھیجا مگر رحمت کے لیے جہاں کے لئے“ پطع ۴

نیز فرمایا:

وَأَنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
إِلَهُ الَّذِي لَا مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ طَ الْآ
إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ

”اور بے شک تم ضرور تم سیدھی راہ بتاتے ہو اللہ کی راہ کہ اسی کا ہے
جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں اسے ہو سب کام اللہ ہی کی طرف
پہرتے ہیں“ پطع ۲۵

ان آیات سے ثابت ہوا کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام ظاہر و پوشیدہ
علم حاصل میں اور میں بھی وہ علم صحیح اور سچہ کہ اللہ تعالیٰ کے بڑے فضل سے

حاصل ہوتے ہیں اور یہی معلوم ہوا کہ حضور ان خداداد علموں میں سے امت کو بھی فہم پہنچا ہے اور نخل نہیں کرتے اور وہ میں بھی بڑے مہربان، سراپا رحمت، بڑی بھلائی چاہنے والے، ہمارا شفقت میں پڑنا ان پر گراں ہے تو روزِ روشن کی طرح ظاہر ہو گیا کہ آپ جن جن چیزوں سے روکتے ہیں، وہ سب چیزیں نقصان رساں ہیں اور ہماری شفقت اور دنیا یا آخرت کی تباہی کا سبب ہیں اور ہر وہ کام جس کے کرنے کا حکم دیتے ہیں یا ہر وہ عیبی خبر جسکی اطلاع دیتے ہیں اس میں ہمارا فائدہ ہی فائدہ ہے۔

اگر معاذ اللہ ان کا علم صحیح نہ ہوتا یا ہماری طرح غیب جانتے تو احتمال ہوتا کہ شاید غلط بنا دیا ہو یا یہ احتمال ہوتا کہ چونکہ غیب کا علم نہیں جانتے لہذا صرف اس وقت والوں کے لئے ہی حکم دیا ہو اور اگر سراپا رحمت نہ ہوتے تو احتمال ہوتا کہ شاید کوئی نافع کام نہ بتایا ہو یا کسی نافع کام سے روک دیا ہو مگر جب وہ بفضلِ تعالیٰ ذرہ ذرہ کا صحیح علم رکھتے ہیں اور علم غیب بھی جانتے ہیں اور میں بھی سراپا رحمت ہی رحمت، بڑی بھلائی چاہنے والے تو ایسا کوئی احتمال قطعاً نہیں ہو سکتا لہذا ان حدیثوں پر عمل و اعتقاد کرنا فائدہ ہی فائدہ ہے اور صراطِ مستقیم پر چلنا ہے کہ وہ تو ہدایت ہی صراطِ مستقیم کی کرتے ہیں جو اللہ رب العالمین تک پہنچانے والا راستہ ہے اس لئے ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہر نماز کی ہر رکعت میں روزانہ بیچگانہ فرض و ترہنہ نفل میں یہ دعا کیا کریں کہ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ کہ یا اللہ ہمیں سیدھے راستے کی ہدایت پر ثابت قدم رکھ کہ وہ ان لوگوں کا راستہ ہے جن پر تو نے انعام فرمایا زمان کا جن پر غضب ہوا اور نہ بھکے ہوؤں کا۔

تو بڑی وضاحت سے ثابت ہوا کہ قرآن کریم اور حدیثِ پاک پر عمل و اعتقاد نہایت ضروری اور باعثِ ہدایت و انعام ہے اور قرآن و حدیث دونوں سے یا صرف قرآن کریم سے یا صرف حدیث شریف سے دور ہو جانا گمراہی اور سببِ غضبِ الہی ہے

اور دونوں جہانوں کی بربادی اور تباہی ہی ہے، اس دعا :

اٰمِنُ بِمَا الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيْمُ . صِرَاطَ الَّذِيْنَ
اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ۝

کے پڑھنے کا حکم دینا اور ہر مسلمان کا بالاتفاق پڑھنا، مجھے خود ایک مستقل دلیل ہے
حدیث پاک کے معتبر اور مقبول ہونے کی لہذا اسے دلیلِ ششم شمار کیا جائے۔

تنبیہ

صراطِ مستقیم اللہ تعالیٰ کا راستہ بھی ہے جیسے پہلی آیت میں گذرا اور ان
لوگوں کا راستہ بھی ہے جن پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہوا جیسے اس دعا میں مذکور ہے۔ اللہ
تعالیٰ کا راستہ اس طرح ہے کہ اس کا راہی اللہ تعالیٰ تک رسائی حاصل کرتا ہے
اور اس کی بیسٹل نزدیکی سے نوازا جاتا ہے اور انعام یافتہ لوگوں کا راستہ اس طرح
ہے کہ وہ اس راستہ پر چلتے ہیں اور اپنے رب جل و علا کے خصوصی انعامات حاصل کرتے
ہیں جیسے خود حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول بھی ہیں اور ہمارے رسول
بھی، اللہ تعالیٰ نے ان کو بھیجا ہے تو وہ اس کے رسول ہیں اور ہماری طرف بھیجا ہے
اور ہمیں ان کی پیروی کا حکم دیا ہے تو وہ ہمارے رسول ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ
والہ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَدَرِ حَسَنٍ وَجَمَالٍ وَجُودٍ وَنَوَالٍ۔

دلیل نمبر ۶

ہمارے پیارے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری پیاری باتیں اور

پیارے پیارے اصلاحی حالات جن کا نام حدیث ہے یقیناً ہماری بھلائی اور برتری دارین اور حقیقی راہنمائی پر مشتمل ہیں ان کی خلاف ورزی تباہی و بربادی کا باعث ہے اس مذہا پر حضرت رب العالمین جل مجدہ کا ارشاد پاک ہے :

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا قَدْ مَبِثُّنَا قَدْ
نَذَرْنَا لَكَ ذَا عِيسَىٰ إِلَى اللَّهِ يَذُنُّكَ وَيَسْلُبُ جَانِبَيْكَ لَقَدْ لَبِثْنَا
الْمُؤْمِنِينَ يَاقَ لَهُمْ مِنْ آيَاتِهِ فَضْلًا كَيْفَ يَتْلُو

”اے غیب کی خبریں دینے والے (نبی) بے شک ہم نے تمہیں بھیجا
حاضر و ناظر اور خوشخبری دینا اور ڈرنا اور اللہ کے حکم سے اللہ کی طرف بلانا
اور جگمگا دینے والا آفتاب اور ایمان والوں کو خوشخبری دو کہ ان کے لئے
اللہ کا بڑا فضل ہے“

ان تین آیتوں کا مضمون متعدد اور آیتوں سے بھی ثابت ہے۔ یہاں تین کئی جو

سے دلیل ہیں :-

① اللہ کے بھیجے ہوئے ہونے کا صاف صاف تقاضا ہے کہ ان کی ہر بات مانی جلتے
کہ بھیجا ہوا سچا وہی ہوتا ہے جو بھیجنے والے کی رضا بتاتے۔

② حاضر و ناظر (شاہد) ہونا بھی نبی ہونے کی طرح دلیل ہے کہ آپ اپنی تمام امت کے تمام
حالات اور ہر قسم کے نفع نقصان سے پورے پورے باخبر ہیں اور چونکہ آپ
خاتم النبیین ہیں، قیامت تک پیدا ہونے والے لوگ سب آپ کے ہی امتی
ہیں اور آپ سب کے لئے نبی اور حاضر و ناظر ہیں تو جو کچھ بھی فرمایا ہمارے تمام
حالات دیکھتے ہوئے فرمایا اور جس چیز کا حکم دیا وہ ہمیں مفید اور جس سے منع کیا وہ

ہیں مضر ہے اور اسی پر حضور کی صفات مبشرا (خوشخبری دیتا) و منذیر (اڈھارنہ)
دلائل کرتی ہیں۔

② مبشرا و منذیرا ہونا چاہتا ہے کہ آپ کی ہر بات بشارت (خوشخبری) کی مثل
ہوتی ہے یا انذار (ڈرانے) کی تو لامحالہ اس پر عمل پیرا ہونا فائدہ ہی فائدہ ہے،
اگر حدیث پر عمل کرتے ہوئے وہ کام کیا جس پر بشارت ملے تو فائدہ ظاہر اور اگر
حدیث پر عمل کرتے ہوئے اس کام سے بچا جس پر اللہ تعالیٰ کی گرفت اور عذاب
ہوتا ہے تو پھر بھی فائدہ ظاہر کہ عذاب سے بچ جانا بھی بڑا مفید ہے۔

③ داعی الی اللہ زیاد واضح طور پر بتاتا ہے کہ حضور کی ہر بات پر عمل کرنے سے آدمی اللہ تعالیٰ
کی بارگاہ تک رسائی حاصل کرتا ہے اور اس بارگاہ کو بے کس پناہ کی رسائی ہی اصل
مقصود ہے۔

④ سرخامنیار (جنگ گادینے والا آفتاب) ہونے سے واضح ہوتا ہے کہ آپ نے اپنی
محبت بھری تعلیم سے حق و باطل واضح فرما دیا ہے اور حقیقی کامیابی کے تمام
سرسبز راز جو جہالت کی گھٹا ٹوپ اندھیروں سے چھپے ہوئے تھے، سب
ظاہر فرمادئے تو جو اس حقیقی آفتاب کی ہمہ گیر روشنی سے فائدہ اٹھائے وہی
کامیاب ہے اور ہر وہ شخص جو اس کی پاک کرنوں (حدیثوں) سے گریز کرے
تو اس کے لئے دو جہاں میں اندھیرا ہی اندھیرا ہے اور اسی لئے تو فرمایا
وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ يَأْتِ لَهُمُ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَثِيرًا
(ایمانداروں کو خوشخبری دو کہ ان کے لئے اللہ کا بڑا فضل ہے) کہ اس نے
انہیں اپنے پیارے حبیب کے نقش قدم پر چلنے اور اس حقیقی آفتاب کی
منیار پاشیوں سے بہرہ ور ہونے (حدیثوں پر عمل کرنے) کی توفیق بخشی اور
جلیل القدر انعامات کا حقدار بنا دیا ہے۔

① اس سے ثابت ہوا کہ یہ بَیِّنَاتُ الْمُؤْمِنِينَ بھی ایک مستقل دلیل ہے تو اس حجتِ دلیل کے ضمن میں چھ دلیلیں ہیں۔

نوٹ: جس طرح ظاہری آفتاب سے ماہتاب اور ستارے اس وقت روشنی پھیلاتے ہیں جب سورج پردہ پوش ہو جاتا ہے اسی طرح یہ تحقیقی آفتاب رسالتِ مآب بھی جب پردہ پوش ہوئے تو صحابہ کرام اور تابعین، امان دین اور علماء و اولیاء کرام اسی کا نور پھیلا رہے ہیں اور جیسے کہ چاند اور ستاروں کا رات میں جگمگانا سورج کے وجود اور باقاعدہ زندگی و تابندگی کی دلیل ہے یونہی شریعتِ حقہ کی روشنی اور علماء و اولیاء و مشائخ کرام کی ضیاءِ پاشیاں اس آفتابِ نبوت کی زندگی و تابندگی کی صریح دلیل ہیں بلکہ ان کے پردہ پوش ہونے کا معنی ہی یہ ہے کہ وہ صرف اہل دنیا اور عوام سے پردہ پوش ہیں نہ یہ کہ بزرگانِ دین، اولیاءِ عظام اور جلیل القدر علماء کرام سے بھی پوشیدہ ہیں۔ وہ بزرگانِ دین تو ہمیشہ ہی ان کی زیارت کرتے اور فیض لیتے ہیں اور لیکر عوام الناس کو بھی فیض پہنچاتے رہتے ہیں۔ یہ ظاہری سورج بھی اہل دنیا ہی کی نظروں سے پوشیدہ ہوتا ہے ورنہ چاند ستارے تو اس کے نظارے کرتے ہی رہتے ہیں اور اس سے روشنی لے کر دنیا والوں کو روشن کرتے رہتے ہیں۔

دلیل نمبر ۷

یہ دلیل مجموعہ آیات ہے :

① اَتَّبِعْ مَا اَوْحٰی اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ (ترجمہ) "اس کی پیروی کرو جو تمہاری

طرف تمہارے رب کی طرف سے وحی ہوتی ہے" (پ ۱۹ ع ۱۹)

② اور یونہی پ ۱۱ کے رکوع ۱۶،

③ پ ۲۱ کے رکوع ۱۱ میں بھی یہی حکم ہے۔

④ نیز پ ۸ رکوع ۷ میں ہے وَهَذَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكًا فَاسْتَعِذْ
وَاتَّقُوا الْعَذَابَ ثُمَّ خَوِّنُوا (ترجمہ) اور یہ برکت والی کتاب (قرآن کریم)
ہم نے اتاری تو اس کی پیروی کرو اور پرہیزگاری کرو کہ تم پر رحم ہو۔
⑤ نیز اسی پارہ کے رکوع ۸ میں ہے اسْتَعِذُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ
تَنْبِيْهِكُمْ (ترجمہ) اے لوگو! اس کی پیروی کرو جو تمہاری طرف تمہارے رب
کی طرف سے اترا۔

⑥ پ ۹ رکوع ۹ میں ہے فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ
وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
(ترجمہ) تو وہ جو اس (رسول پاک محمد مصطفیٰ) پر ایمان لائیں اور اس کی تعظیم کریں اور
اسے مدد دیں اور اس نور کی پیروی کریں جو اس کے ساتھ اترا وہی بالمدد ہوتے
اور اپنے پیارے حبیب کو حکم فرمایا کہ فرمائیں

⑦ إِنَّ اسْتِغْثَارَ الْأَمَّا بِيُوحَىٰ (ترجمہ) ”میں تو اسی کی پیروی کرتا ہوں جو مجھے
وحی آتی ہے“ (پ ۱۱ ع ۱۱)

⑧ یونہی پ ۹ رکوع ۱۲ اور

⑨ پ ۷ ع ۷ اور

⑩ پ ۷ رکوع ۱۱ میں بھی ہے۔

⑪ پھر سطح پارہ کے رکوع ۱۰ میں بھی فرمایا قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي
رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ
الْأَرْضِ مَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَلَا تُغْنِي عَنْكُمْ
الْأَمْوَالُ النَّارِيَّةُ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ
وَاتَّبَعُوا
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (ترجمہ) ”فرماؤ (یا رسول اللہ) اے لوگو میں کہیں

اللہ کا رسول ہوا جس کے لئے آسمانوں اور زمین کی بادشاہی ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے تو ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے اس رسول غیب بتانے والے (نبی) پر جو اللہ کے سوا کسی سے نہیں پڑھے وہ جو اللہ اور اس کی باتوں پر ایمان لاتے ہیں اور اس رسول کی پیروی کرتے ہیں کہ تم ہدایت پاؤ۔

(۱۲) اور یونہی پارہ ۳ رکوع ۱۲ میں بھی حکم اتباع ہے لے
ان آیات کو سرسری نظر سے دیکھا جائے تب بھی مدعا بڑا واضح طور پر معلوم ہو جاتا ہے۔ آیت نمبر ۲، ۳ میں اللہ رب العالمین نے اپنے حبیب پاک پر لازم کر دیا کہ وہ وحی اور قرآن کریم کی پیروی کریں اور آیت نمبر ۴، ۵، ۶ میں سب کے حکم دیا کہ قرآن کریم کی پیروی کی تہنیت ہو کہ حبیب پاک کی طرح امت پر بھی لازم ہے کہ قرآن کریم کی پیروی کریں اور آیت نمبر ۸، ۹، ۱۰ کی شہادت سے ثابت کہ حبیب پاک صرف قرآن کریم اور وحی کی ہی پیروی کرتے ہیں۔ ان کا ایک ایک قول اور ایک ایک کام سب قرآن کریم اور وحی کی پیروی ہے اور ان کا کوئی کام اور کوئی قول ایسا نہیں جو اس پیروی سے باہر ہو تو واضح ہوا کہ قولی و فعلی تمام حدیثیں واجب العمل ہیں اور حدیث کی پیروی قرآن کریم کی ہی پیروی ہے لہذا ہم نادانوں کو آیت نمبر ۱۱، ۱۲ میں حکم دیا کہ حبیب پاک کی پیروی کریں کہ وہ عالم قرآن ہیں، واقف اسرار وحی اور دانائے رموز گہا جہی ہیں۔ ہمارے پیروی قرآن کریم کا طریقہ ہی یہ ہے کہ ہم اس قرآن لایزالے حبیب پاک کی پیروی کریں۔

جب کوئی جاہل اور بے علم اپنے استاد کی تعلیم اور راہنمائی کے بغیر قرآن کریم پر عمل نہیں کر سکتا تو استاد کل امام الرسل ہادی السبل صلے اللہ علیہ وسلم کی عملی و قولی تعلیم کے بغیر قرآن پر کوئی کس طرح عمل کر سکتا ہے۔ بہر حال حدیث پر لے قل ان کنتم تحبوا اللہ فاتبعوا ما یحبہکم اللہ۔ (نور)

عمل قرآن پر عمل ہے اور عمل بالقرآن کی صورت ہی یہی ہے کہ حدیث پر عمل کیا جائے،
یہی ہدایت یاب ہونے کا طریقہ ہے چنانچہ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ فرمایا۔

تنبیہ

جس طرح قرآن کریم پر عمل حدیث شریف پر عمل کے بغیر نہیں ہو سکتا تو نہی
حدیث پر عمل صحابہ کرام، ائمہ دین اور فقہاء مجتہدین کی ہدایت کے بغیر نہیں ہو سکتا لہذا
ہمیں حکم دیا کہ اِشْتَبِعْ سَبِيلَ مَنْ اَنَابَ اِلَيَّ (ترجمہ) "اس کی راہ پر چل جو
میری طرف رجوع لایا۔"

ان لوگوں پر افسوس ہے جو حدیث شریف پر عمل کرنا قرآن کریم
پر عمل کرنے کے خلاف سمجھتے ہیں اور ان لوگوں پر بھی افسوس ہے جو فقہ پر عمل
عمل بالحدیث کے خلاف سمجھتے ہیں۔

دلیل نمبر ۱

قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ
وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ

"(ترجمہ) اے محبوب! فرما دو کہ لوگو اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو
میرے پیرو کار ہو جاؤ اللہ تمہیں دوست بن لے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا
اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔"

اس آیت پاک سے بھی مدعا نہایت وضاحت سے ثابت ہو رہا ہے کہ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی حضور کی حدیثوں اور حکموں پر عمل کرنا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس کا حکم دیتا ہے، اس کو اتنا پسند کرنا ہے کہ اس کے ماسوا اللہ تعالیٰ کی دوستی کا دعوے ہی غلط ہے اور اس سے انسان محبوب خدا بن جاتا ہے، گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ تو یہ فرماتا ہے مگر افسوس کہ کوئی کہنے والا یہ کہہ دیتا ہے کہ حدیث کا کوئی اعتبار نہیں، وہ قابل عمل نہیں وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ قرآن کریم تو حضور کو محبوبیت کے بلند ترین تخت پر جلوہ گر دکھاتا ہے اور بتاتا ہے کہ وہ ایسے محبوب ہیں جو ان کے طرز عمل کو اپنائے اور ان کے قول و فعل کے مطابق اپنی شکل اور بود و باش بنائے تو وہ بھی محبوب خدا بن جاتا ہے کیونکہ یہ حقیقت واضح ہے کہ محبوب کی ہر صفت و عادت اور ہر چیز محبوب ہوتی ہے تو جب وہ صفتیں اور عادتیں خدا کوئی آدمی اختیار کرے تو وہ ان صفات و عادات کا حامل بن جائے گا جو سب کی سب محبوب ہیں تو لا محالہ وہ بھی محبوب بن جائے گا۔ وہ وہی محبوب تو ہیں جن کے چہرہ انور کا شوق کعبہ میں آسمان کی طرف اٹھ جانا کعبہ کو قیامت تک سب کا قبلہ بنا دیتا ہے۔

قرآن کریم پارہ ۲ رکوع ۱۱ میں فرمایا قَدْ سَرَى ثَقَلَبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَاٰتِ فَلَنْ تَوَلَّيْتَهُ قَبْلَةً تَرْضَاهَا (ترجمہ) ہم دیکھ رہے ہیں بار بار تمہارا آسمان کی طرف منہ کرنا تو ہم ضرور پھیر دیں گے تمہیں اس قبلہ کی طرف جس کو تم پسند کرتے ہو۔“

وہ ایسے محبوب ہیں کہ خود اللہ رب العالمین جل مجدہ ان کا رضا جو ہے جو اس تَرْضَاهَا اور وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ سَرَّ بَلَّكَ فَتَرْضَاهُ (اور بے شک قریب ہے کہ تمہیں تمہارا رب اتنا دے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے) سے واضح ہے۔ پسند۔ وہ ایسے اکمل و اجل و اعلیٰ و ادلیٰ ہیں کہ ان کی ایک ایک صفت کمال اور شان جلال کا

تقصا ہے کہ ان کے کسی اشارہ اُبرو کا بھی خلاف نہ کیا جاتے چہ جائیکہ صریح احکام
ہدایات کو درخور اعتناء نہ سمجھا جائے، پس فرمایا وَمَنْ لَّحَى جَعَلَ اللَّهُ لَهُ نُورًا
خَمَالَہُ مِنْ نُورِہِ (ترجمہ) جس کے لئے اللہ نور نہ بنائے اس کے لئے
کوئی نور نہیں۔

دلیل ۱۲۹

الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ حُرَّاتٌ وَاحِبَاتٌ
أَقْبَحَ أَثْمَهُنَّ (ترجمہ) یہ نبی زیادہ حقدار ہیں ایمانداروں کے ان کی جانوں سے اور
اس کی بیبیاں ان کی مائیں ہیں۔

جب حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم ایمانداروں کے سب سے زیادہ حقدار ہیں کہ
حضور کے برابر کسی مخلوق کا کوئی حق نہیں نہ ماں کا، نہ باپ کا، نہ کسی امیر کا، نہ کسی شیکر حتیٰ کہ
اپنی جان کا بھی ان کے حکم کے مقابلہ میں قطعاً کوئی حق نہیں۔

دیکھو خود کشتی شطاحرام ہے مگر وہ حکم فرمادیں تو حرام کیا اس وقت جان تیرا کرنا
فرض ہو جاتا ہے جس سے مومن درجہ شہادت پالیتا ہے اور حقیقی کامیابی سے بہکنا
ہو جاتا ہے اور وہ زندگانی حاصل ہو جاتی ہے جو فانی نہیں۔

ایمان والو! ایسے سب سے بڑے حکمران کے احکام اور فرمان جن کا نام
حدیث ہے، کیا ان پر عمل کرنا ضروری نہیں؟ ہاں ہاں اللہ کی قسم اللہ تو ضروری قرار دیتا
ہے اور قرآن کریم یہی فرماتا ہے اور عاشق جانبار کا تقاضائے دلی اور تمنائے لم یزلی
ہی یہی ہے کہ بہترین ہوش و دگوش بن کر اسی محبوب مطلق اور حاکم برحق کے ہر حکم کی تعمیل

کرتا رہے اور انہی کی شیع ہدایت کے گرد اگر پروانہ وار رقصال رہے اور عشاق کی یہ دلی خواہش خود رب العالمین جل وعلا کے اس ارشاد پاک کے موافق ہے کہ انہی کے اسوہ حسنہ کو اپنایا جائے، ارشاد ہوتا ہے :

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا.

(ترجمہ) ”اللہ کی قسم ضرور ہے واسطے تمہارے اللہ کے اس رسول (محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) میں اسوہ حسنہ (بہترین پیروی) واسطے اس شخص کے جو اللہ اور پچھلے دن (روز قیامت) کی امید رکھتا ہو اور اللہ کو بہت یاد کرتا ہو“ پارہ ۲۱ رکوع ۱۹

○ اور یہ دلیل دہم ہے۔

بہر حال ایمانداروں پر ان کا اتنا بڑا حق ہے کہ ان کے کسی فیصلہ یا فرمان کے خلاف کسی ایماندار کا کوئی اختیار نہیں رہتا جیسے خود اللہ تعالیٰ کے فیصلہ یا فرمان کے خلاف کوئی اختیار نہیں، خود اللہ رب العالمین ہی فرماتا ہے :

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونُوا لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهُمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا.

(ترجمہ) ”اور نہ کسی مومن مرد اور نہ کسی مومن عورت کو یہ حق پہنچتا ہے کہ جب اللہ اور اللہ کا یہ رسول کچھ حکم فرمادیں تو انہیں اپنے معاملہ کا کچھ اختیار رہے اور جو حکم نہ مانے اللہ اور اس کے اس رسول کا تو وہ بے شک

صاف گمراہ ہو گیا۔“

○ یہ دلیل یازدہم ہے۔

ہاں ہاں صرف یہی نہیں کہ کچھ اختیار نہ رہے بلکہ یہ بھی ضروری ہے اور شرط ایمان ہے کہ دل سے بخوشی مان لے اور کسی قسم کی تنگی دل میں بھی محسوس نہ کرے بڑا ایمان ہی نہیں، قرآن کریم کا واضح حلفیہ ارشاد ہے :

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ
بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَ
يُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝

(ترجمہ) ”تو اے محبوب تمہارے رب کی قسم وہ ایماندار نہ ہوں گے جب تک کہ آپس کے ہر جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ بنائیں پھر جو کچھ تم حکم فرما دو اپنے دلوں میں اس سے تنگی نہ پائیں اور دل سے اچھی طرح مان لیں۔“

○ یہ دلیل دوازدہم ہے۔

دلیل ۱۵ تا ۱۵

فُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا
حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوا فَتَهْتَدُوا وَ مَّا عَلَى
الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝

(ترجمہ) ”تم فرما دو حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو اس رسول کا، پھر اگر تم منہ پھیرو تو اس

رسول کے ذمہ وہی ہے جو اس پر لازم کیا گیا اور تم پر وہ ہے جس کا جو تم پر رکھا گیا ہے اور اگر اس رسول کی فرمانبرداری کرو تو ہدایت پالو گے اور اس رسول کے ذمہ نہیں مگر پہنچا دینا۔“

نوٹ : یہ حکم کہ اللہ تعالیٰ کے حبیب پاک کا حکم مانا جائے، قرآن کریم کی بہت ہی زیادہ آیتوں میں وارد ہوا ہے حتیٰ کہ صاف صاف فرمادیا کہ رسولوں کو بھیجا ہی اس لئے جاتا ہے کہ ان کا حکم مانا جائے وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ پ رکوع ۶ (ترجمہ) اور ہم نے کوئی رسول بھیجا مگر اس لئے کہ اللہ کے حکم سے اس کا حکم مانا جائے اس کی اطاعت کی جائے تو حدیث کو غیر معتبر کہنا معاذ اللہ! معاذ اللہ! حکمتِ بغتِ رسل (رسولوں کو بھیجنے کی حکمت) کا انکار ہے اور حضرت رب العالمین جل و علا کی ہر طرح بے فہمائی ہے۔

○ یہ دلیل چہارہم ہے۔

بے فرمانوں کو اس وقت پتہ چلے گا جب دوزخ کی سخت ترین آگ میں ان کے چہرے تلے جلیں گے اور اس ذلت اور رسوائی کے عذاب میں بڑے پشیمان ہو کر حضور کی فرمانبرداری کی آرزوئیں کریں گے چنانچہ اللہ رب العالمین جل و علا نے قرآن کریم میں اس سے خبردار کر دیا ہے تاکہ مگر آج سمجھ جائیں اور بے فرمانی سے باز آجائیں، فرمایا،

يَوْمَ تَقُفُّ أَعْيُنُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا

أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ۔ پ ۲۲ رکوع ۵

(ترجمہ) جس دن ان کے منہ الٹ الٹ کر آگ میں تلے جائیں گے

کہتے ہوں گے کسی طرح ہم نے اللہ کا حکم مانا ہوتا اور اس کی اطاعت کی

اور اللہ و رسول کے حکم ماننے کا تقاضا ہے کہ قرآن کی طرح حدیث پاک ○

کو بھی معتبر سمجھا جائے، یہ دلیل پانزدہم ہے۔

دلیل نمبر ۱۷

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ
وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ فَنُصْلِهِ
جَهَنَّمَ وَكَانَتْ مَصِيرًا ۝۱۷

(ترجمہ) ”اور جو اس رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ حق راستہ
اس پر کھل چکا اور مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اسے اس کے
حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل فرمائیں گے اور بری
ہے جگہ پلٹنے کی دوزخ“

کون نہیں جانتا کہ حدیث کا اعتبار نہ کرنا اور اپنی رائے کے پیچھے چلنا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا خلاف کرنا ہے اور یونہی یہ بھی واضح کہ ہر زمانہ اور ہر ملک کے مسلمان
حضور کی حدیثوں کا اعتبار کرتے ہیں اور ان پر عمل کرنا باعث نجات سمجھتے ہیں۔ حدیثوں کو
غیر معتبر بنانے والے اشخاص کا فرض ہے کہ اس آیت پاک کو غور سے پڑھیں اور ایسے
خطرناک انجام سے بچیں۔

دنیا مقام پروردہ ہے، موت آتے ہی سب کچھ کھل جاتا ہے مگر اس وقت
آدمی کچھ نہیں کر سکتا۔ اب غور کرنا چاہئے نیز وہ لوگ بھی غور کریں جو آئے دن اہل سنت و
الجماعت پر اعتراض کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
دوسرے امان دین کی تقلید حرام اور شرک ہے اور کہا کرتے ہیں کہ عید میلاد منانا
شرک، گیارہویں منانا شرک، یا رسول اللہ کہنا شرک، حضور کی خدا داد صفات علم غیب
اور اختیار و اقتدار ماننا شرک، یہ شرک وہ شرک، بات بات پر شرک کے فتوے لگاتے

رہتے ہیں۔ یہ بھی عَنِ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ (ایمانداروں کی راہ سے جداراہ پر چلے ہیں) روئے زمین کے مسلمان صدیوں سے حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی چلے آ رہے ہیں عید میلاد منانا اور گیارہویں کی خیرات فی سبیل اللہ سعادت سمجھتے ہیں اور حضور کی خدا داد شانوں کا ماننا ان کے نزدیک تکمیل ایمان ہے اور سچی محبت کا تعاضل ہے جو جذباتی نہیں بلکہ معنی برحقیت ہے۔

یہ امر واقع ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جاہ و جلال اور شان و شوکت کلمہ بہ کلمہ ترقی در ترقی ہی کر رہے ہیں، قرآن کریم کی شہادت ہے وَاللَّخْوَ حُخَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْاُخْلِ (پتہ ۱۸) اور ضرور پچھلی آپ کے لئے پہلی سے بہتر ہے تو کیونکر تصور کیا جا سکتا ہے کہ حضور کی خدا داد صفات یا حکومت میں فرق آجائے اور آپ کی اطاعت کسی مابعد زمانہ میں لازم نہ رہے، یہ ہرگز ہرگز نہیں ہو سکتا، ان کے سرانور پر ختم نبوت کا چمکتا ہوا تاج یہ بتا رہا ہے کہ قیامت کے دن تک انہی کا دور دورہ، اور انہی کا حکم جاری ہے، ان کا باغی اللہ رب العالمین کا باغی ہے لہذا اپنیں ہو سکتا کہ ان کے احکام، اقوال، ہدایات (جن کا نام حدیث ہے) اب یا آئندہ کسی زمانہ میں قابل اعتبار نہ رہیں تو روز روشن کی طرح واضح ہوا کہ جس طرح حضور کے زمانہ میں حدیث قابل اعتبار تھی اسی طرح آج بھی قابل اعتبار ہے اور قیامت تک قابل اعتبار ہی رہے گی۔

○ یہ سترھویں دلیل ہے۔

دلیل نمبر ۱۵

قرآن کریم پارہ ۲۴ رکوع ۱ میں ہے

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالْحَقِّ

إِذْ جَاءَهُ الْيَسْرُ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۚ وَالَّذِينَ جَاءَهُ
بِالصَّدَقِ وَصَدَقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۚ

ترجمہ: ”تو اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ پر چھوٹ باندھا اور سچ کو
جھٹلاتے۔ جب اس کے پاس آئے، کیا جہنم میں کافروں کا ٹھکانا نہیں
اور وہ جو سچ لے کر تشریف لاتے اور وہ جہنم میں ان کی تصدیق
یہی پرہیز گار ہیں“

سچ لے کر تشریف لانے والی شخصیت (جس کا ذکر ان آیتوں میں ہے)
کا مصداق بلا شک و شبہ محبوب خدا محمد مصطفیٰ علیہ وسلم ہی ہیں اور پہلی آیت
بڑی وضاحت سے بتا رہی ہے کہ سچ کو جھٹلانے والے سب ظالموں سے زیادہ
ظالم ہیں اور ان کا ٹھکانا جہنم ہے اور دوسری آیت فرماتی ہے کہ سچ کے ماننے والے ہی
پرہیز گار ہیں اور پرہیز گار جنسی ہیں تو روزِ روشن کی طرح واضح ہوا کہ قرآنِ کریم کی طرح
حدیثِ پاک کا ماننا بھی ضروری ہے کہ دونوں اسی محبوب حق کے لائے ہوئے ہیں
اور سچ ہیں کہ وہ سچے نبی سچ ہی لائے ہیں۔ ان کی ایک بات صداقت کے
بلند ترین مینار کی حیثیت رکھتی ہے۔ ان کی لاتعداد پیشینگوئیوں (جن کا ظہور لگاتار
ہوتا آ رہا ہے اور قیامت کے بعد ابداً لا باد تک ہوتا چلا جائے گا) کا ایک ایک فرد
صداقت کی زبردست دلیل ہے اور وہ اس کثرت سے ہیں کہ سب کا جمع کرنا ممکن نہیں
لہذا ان میں سے صرف چند اور وہ بھی وہ جو حدیث کی مشہور کتابوں (بخاری و مسلم وغیرہ)
کے زمانہ تصنیف سے بلاشبہ بعد میں ظاہر ہوئیں، ذکر کی جاتی ہیں۔

پیشینگوئی نمبر ۱

صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۵۲، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۹۳ میں حضرت ابوہریرہ سے ہے۔

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُوا لِنَاءِ
حَتَّى تَخْرُجَ نَارُ مِثْنِ أَضْوَاجِ جَزَائِ تَضِيئُ أَعْيَانُ الْإِبِلِ بِبَصَرِي۔
(ترجمہ) بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت سے پہلے
نہیں ججاز سے ایک ایسی آگ نکلے گی جو بصرے میں اونٹوں کی گردنیں
روشن کرے گی۔

اس حدیث پاک کے مطابق وہ زبردست آگ ہر جہاد سے الگ ہے
۵۷۵ھ جمعہ کے دن دوپہر سے پہلے ججاز مقدس میں مدینہ منورہ کی شرعی جانب نصیف
کی مشہور زمین سے بادل کی طرح گر جاتی ہوئی نکلی مسجد مدینہ کی مقدار پر پھر اس سے آگ کا
وادے جاری ہوا جس کا طول (المبانی) ۲۲ میل، عرض (چوڑائی) ۲۲ میل، عمق (گہرائی)
آدمی کے ڈیڑھ قد کے برابر، بادل کی گرج اور دریا کے جوش میں رواں دواں تھی۔
یوں دکھائی دیتی تھی کہ ایک بہت بڑا شہر ہے جس کی شہرینہ دیوار نے
ہر طرف سے احاطہ کیا ہوا ہے اور اس میں بڑے بڑے برج اور مینا ہیں اس
آگ کے شرارے بڑے مکانوں کے برابر تھے، پتھروں اور پہاڑوں کو سب کے کچھ
پگھلا رہی تھی اور جھاگ نکل رہی تھی، یوں معلوم ہوتا تھا کہ اس سے سیاہ اور سرخ نہریں
نکل رہی ہیں پتھر پگھل کر سرخ ہو جاتے تھے اور یہ نہایت ہی تعجب خیز چیز ہے
کہ وہ آگ ہماری دنیاوی آگ کے بالکل برعکس تھی کہ وہ پتھر کو تو خوب جلا رہی تھی
مگر درخت اور خشک دھڑکڑی اس سے محفوظ تھے۔

پہلے پہلے تو اہل مدینہ بہت ہی زیادہ پریشان ہوئے اور سخت ترین خوف
خطرہ کا احساس کرتے ہوئے، توجہ و استغفار میں مشغول ہو گئے اور مسجد پاک میں اہل
اسلام کے حقیقی مومن اور سچی جانے پناہ روضہ اقدس کے ارد گرد تمام امراء، رؤساء اور
خواص و عوام سچی کہ خواتین اور بچے بھی جمع ہو گئے اور شفیع المذنبین رحمۃ اللعالمین صلی

علیہ وسلم کی بارگاہِ نبوی میں پناہ گزین اور فریادی و طالبِ شفاعت ہوئے تو حضرت رب العالمین نے اپنے حبیبِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل اس آگ کا رخ جانبِ شمال پھیر دیا اور پیارے محبوب کے اعزاز و امتیاز کا جلوہ دکھایا۔ حرارتِ مہابت ہی سخت تھی اور باوجودیکہ مدینہ پاک کے حرمِ شریف کے نزدیک پہنچ گئی مگر معجزانہ طور پر مدینہ میں اس طوفانِ ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا آ رہی تھی۔

ہاں مؤرخین نے یہ بھی فرمایا کہ اس کے نکلنے اور جلانے سے اتنا گرد و غبار اُبھر کہ آسمان پر موٹے بادل کی طرح چھا گیا اور آفتاب و ماہِ تاب کی ضیاء پاشیاں بالکل مدہم ہو گئیں اور گریزِ جلیبی حالتِ دور دور تک نمایاں ہو گئی حتیٰ کہ دُش میں اس کے اثرات دیکھے گئے مگر اس آگ کی روشنی کا یہ عالم تھا کہ فضا جگمگا رہی تھی۔ مدینہ طیبہ کے لوگ رات کو آفتاب جیسی روشنی میں کام کیا کرتے تھے جسے کہ خواتین اپنے کاناؤں پر رات کو موت کا ناکہ کرتی تھیں۔

اس آگ کی روشنی مکہ مکرمہ سے بھی دیکھی گئی اور بصری کے پہاڑ اس سے روشن ہو گئے اور بصرے میں اونٹوں کی گردنوں کو بھی حسبِ تصریح حدیثِ پاک اس آگ نے روشن کر دیا حالانکہ بصری دُش کے قریب اور مدینہ طیبہ سے کافی دور ہے اور ”تیمار“ جو مدینہ طیبہ سے بصری کے مانند بہت دور ہے، میں اس آگ کی روشنی سے رات کو کتابیں لکھی گئیں۔

مؤرخین کہتے ہیں کہ وہ آگ پتھروں کو جلاتی ہوئی جب حرمِ مدینہ (مدینہ طیبہ) اور ارد گرد کی پھیلی ہوئی مخصوص اراضی کا مخصوص حصہ کی حد پر آئی اور ایک پتھر جس کا نصف حرم میں تھا اور نصف باہر اسلئے آیا تو آگ نے اس پتھر کے بیرونی حصہ کو حسبِ دستور جلا دیا مگر اندرونی حصہ بالکل محفوظ رہا اور آگ سمجھ گئی۔ یہی حضور کا ایک پتھر ہے جو معجزہ جلا تواریخ بڑے وثوق سے بیان کرتی ہیں کہ اس آگ کے ظاہر ہونے سے

پہلے مدینہ پاک میں کسی دنوں تک زلزلوں کا سلسلہ جاری رہا۔ اول اول تو بڑے خفیف سے جھٹکے محسوس ہوئے مگر ۳۱ جمادی الاخرے منگل کے دن بڑے سخت زلزلے شروع ہو گئے اور بدھ کی رات تو ایسا سخت زلزلہ آیا کہ لوگ ڈر گئے اور دل دھل گئے، دیواریں پٹنے لگیں، زمین دھڑک رہی تھی اور دلوں سے سخت گرجیں آ رہی تھیں پھر ایسے زلزلے جمعہ کے دن تک بار بار آتے رہے جسے کہ ایک دن میں چودہ بلکہ کہتے ہیں کہ اٹھارہ مرتبہ زلزلہ آیا پھر جمعہ کے دن زمین بھٹی اور آگ نکلی۔ وہ خطرناک آگ اپنی اسی ہیبت ناک حالت پر جو قبل ازیں ذرا تفصیل سے بیان ہوئی، ۲۷ رجب المرجب ۱۵۷۲ھ آتوار کے دن تک پورے باون روز قائم رہی پھر بجھ گئی مگر لکھتے ہیں کہ کسی دنوں کے بعد پھر ظاہر ہوئی۔ مورخین کہتے ہیں کہ اس آگ کا یہ سلسلہ (یعنی کبھی بند ہوا اور کبھی نمودار ہو جانا) تین ماہ تک جاری رہا۔

جب اس آگ نے پہاڑوں اور پتھروں کو سکھ کی طرح گچھلا گچھلا کر بہایا تو وادی شظاۃ کے درمیان ایک زبردست بندستہ سکندری کی طرح کھڑا ہو گیا۔ اس بندستہ سے یہ بہت ہی بڑا فائدہ ہوا کہ اس طرف سے اعرابی قذاق اور مغد جو اگر ہمیشہ تنگ کیا کرتے تھے، ان کا راستہ بند ہو گیا اور اہل مدینہ ان کے شر سے محفوظ ہو گئے۔ یہ مضمون فتح الباری ج ۲ ص ۶۷، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۳۶۶، شذرات ج ۲ ص ۳۱۳ تا ۳۱۴، جذب القلوب ص ۴۷ تا ۵۰، مرآۃ الزمان (تاریخ غنی) ج ۳ ص ۳۱ تا ۳۳، تاریخ الخلفاء ص ۳۲۰، وفار الوفاء (تاریخ مدینہ منورہ) ج ۱ ص ۹۸ تا ۱۰۶ وغیرہ سے ماخوذ ہے۔

وفار الوفاء (جو مدینہ منورہ کی نہایت ہی مستند تاریخ ہے) طبع مصر ج ۱ ص ۱۰۶

میں فرمایا :

وَكُلُّ مَنْ ذَكَرَ هَذِهِ السَّانِ يَقُولُ فِي اخِي كَلَامًا وَجَائِزًا

هَذِهِ السَّارِ وَعَظَمَتُهَا يَكِلُ عَنْ قَصْفِهَا السَّمَانُ وَالْأَقْلَامُ
وَتُجِلُّ عَنْ أَنْ يُحِيطَ بِشَرِّهَا الْبَيَانُ وَالْكَلَامُ۔

”ترجمہ“ جس مورخ نے بھی اس آگ کا ذکر کیا۔ اس نے اپنا کلام اس
ختم کیا کہ اس آگ کے عجائبات اور اس کی عظمت کے بتانے سے پورے
اور قلمیں تنک جلتے ہیں اور اس کی تشریح اس سے بلند ہے کہ بیان و
کلام اسے احاطہ کر سکیں۔

اور یہ حدیث بخاری و مسلم کے علاوہ بھی بکثرت کتب حدیث میں موجود ہے۔
اس پیشین گوئی کا بکثرت زلزلوں، گرجوں، گونجوں وغیرہ زبردست غذائی اعلانات
کے ساتھ یہ واضح ظہورِ مخالفین کی دہن دوزی کے لئے بڑا کافی ہے۔

بخاری و مسلم تیسری صدی کے وسط میں لکھی گئی ہیں اور یہ ظہورِ ساتویں صدی
کے وسط میں ہوا۔ کیا اب بھی کسی کو یہ کہنے کی جرأت ہو سکتی ہے کہ حدیثیں عجمی ذہنیت
کی پیداوار ہیں؟ والعیاذ باللہ! پھر اہل مدینہ اور خواص و عوام کا سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں بہ اتفاق پناہ حاصل کرنا اور شفاعت طلب کرنا پھر اس پکارِ مانی
کا نمایاں طور پر مرتب ہو جانا صاف صاف بتا رہا ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
باقاعدہ زندہ ہیں اور اپنی امت کی نصرت و امداد فرماتے ہیں نیز حدِ حرم پر زک جانا اور
جس پتھر کو جلا رہی تھی، اس کے حرم دلے حصے کو نہ جلانا پھر سخت ترین حرارت کے
باوجود اہل مدینہ کی طرف ٹھنڈی ہوا کا جانا اور اسی طرح کے دوسرے معجزانہ کوائف واضح
کر رہے ہیں کہ حضرت رب العالمین جل و علا اپنے حبیبِ پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے جاہ و جلال اور جود و نوال کا کیسے زبردست اعلانات کے ساتھ اظہار فرما رہا ہے اور
وہ اظہار بھی یوں نہیں کہ صرف وقتی طور پر ہو بلکہ پورے تین ماہ تک ہوتا رہا جس کے
زبردست اثرات متعلقہ اراضی اور تواریخ کی کتابوں میں بڑی وضاحت سے ثابت ہیں

اس عظیم الشان آگ کے فوائد و نتائج کا تفصیلی بیان تقاضا کرتا ہے کہ اس موضوع پر مستقل ضخیم کتاب لکھی جائے مگر بطور تنبیہ اہل سعادت کے لئے یہی کافی۔

پیشینگوئی نمبر ۲

صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۰، مسلم ج ۲ ص ۳۹۵ وغیرہ کتب حدیث میں حدیث پاک ہے کہ مسلمان قیام قیامت سے پہلے پہلے ترک قوم سے جہاد کریں گے اور پھر اس قوم کا حلیہ بھی بیان فرمایا۔ اس حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ ہیں۔ یہ پیشینگوئی بھی ساتویں صدی ہجری میں پوری ہوئی۔ بعد ازاں ترک اسلام کے حلقہ بگوش بن گئے اور یونہی کئی اور قوموں سے جہاد کی پیشینگوئیاں احادیث کثیرہ میں ہیں جن سے کافی پوری ہو چکی ہیں اور کئی پوری ہونے والی ہیں۔

پیشینگوئی نمبر ۳

یہ پیشینگوئی اس آیت پاک کے تعلق ہے وَاعِدُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطٍ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ ۝ ۱۷

(ترجمہ) اور ان کے لئے تیار رکھو جو قوت تمہیں بن پڑے اور جتنے گھوڑے باندھ سکو کہ ان سے ان کے دلوں میں دھاک بٹھاؤ جو اللہ کے دشمن ہیں اور تمہارے دشمن ہیں اور ان کے سوا کچھ اوروں کے دلوں میں جنہیں

تم نہیں جانتے اللہ انہیں جانتا ہے اور اللہ کی راہ میں جو کچھ خرچ کرو گے
تمہیں پورا دیا جائے گا اور کسی طرح گھٹائے میں نہ رہو گے۔“

قرآن کریم قیامت تک کے لئے ہادی و رہنما ہے، جتنے بھی اسلام کے دشمن
قیامت تک ہونے والے ہیں سب کے دلوں میں اپنے اپنے زمانے میں اس قوت
کے تیار رکھنے سے دھاک بٹھانا لازم ہے۔ اس قوت کی تفسیر محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نے بار بار خبردار کرتے ہوئے لفظ ’رمی‘ کے ساتھ فرمائی چنانچہ صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۳ پر عقبہ
ابن عامر کی روایت میں ہے **أَلَا إِنَّ النُّفُوءَ الرَّغْمَىٰ أَلَا إِنَّ**
النُّفُوءَ الرَّغْمَىٰ (ترجمہ) ”خبردار یہ قوت (جس کا آیت پاک میں ذکر ہے) رمی ہی ہے خبردار
یہ قوت رمی ہی ہے، خبردار یہ قوت رمی ہی ہے۔“

رمی عربی لفظ ہے اس کا معنی ہے پھینکنا، اس وقت سے قیامت تک
جو چیز بھی بطور اوزار جنگ میں استعمال کے قابل ہے اور پھینکی جاتی ہے۔ ان تمام
چیزوں پر یہ لفظ رمی حاوی اور شامل ہے۔ لغت عرب میں رمی تیر کے ساتھ ہی خاص نہیں
قرآن کریم میں ہے **مَا سَرَّ مَيِّتٌ إِذْ رَمَيْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ** لہذا لاکھ حضور نے اس قوت
تیر نہیں پھینکا تھا بلکہ مٹی اور سنگریزے پھینکے تھے تو روزِ روشن کی طرح روشن ہوا کہ رمی عام ہے
ہر پھینکنے کو عربی میں رمی کہا جاتا ہے اور واقعی اس زمانے سے آج تک رمی اوزارِ جنگ
میں نمایاں رہی ہے۔ اس وقت تو تیر، تلوار، نیزے عموماً استعمال ہوتے تھے، تلوار کی
حیثیت بھی طرہی نمایاں تھی۔ جتنے کہ ہمارے پیارے رسول مقبول کا ایک نام صاحبِ سیف
بھی ہے مگر جوں جوں زمانہ گزرنا گیا، رمی زیادہ اہمیت پکڑتی گئی اور کج تو ہے ہی رمی پر
وارد مدار، نیزے یا تلوار کا استعمال تو ملکی جنگوں میں نام کو بھی نہیں رہا۔

ملہ الانفال آیت ۱۷ (ترجمہ) اور بے محبوب وہ خاک جو تم نے پھینکی تم نے پھینکی بلکہ اللہ نے پھینکی۔

بہر حال رمی عام ہے تیر کی رمی ہو یا لفظ کی (ایک قسم کا تیل ہے جسے پھینک کر اوائل زمانہ میں آگ لگائی جاتی تھی) منجنیق سے پتھر پھینکے جائیں یا بندوق سے گولیاں، توپوں سے گولے برساتے جائیں یا برین گنوں سے حملہ کیا جائے سبھی رمی دستی بم پھینکیں یا ہوائی جہاز سے عام بم ہو یا ایم بم، ہائیڈروجن یا اس سے بھی کوئی تو اناٹریم سب پر رمی سچی ہے، میزائلوں سے رمی ہو یا تار پیڈ یا وبائی امراض کے جراثیم پھینکے جائیں یا کوئی ادویہ پھینکے کا اوزار ہو یا نیا ایجاد کیا جائے سب پر لفظ رمی بلا تاویل سچا رہا ہے۔

یہ ہے ہمارے پیارے محبوب کی ہمہ دانی اور جامع البیانی کہ ایک ہی لفظ رمی میں وہ سب کچھ جمع فرما دیا جو ہر زمانے میں اس زمانے کے اہم اوزاروں پر سچا رہا ہے۔ قربان جائیں اس پیارے کے سامنے زمین و زمان کی سعیتیں اور مکین و مکات کی سمیتیں سب سمٹی ہوئی ہیں، ماضی و حال و استقبال مختلف ممالک بحر و بر، عرش و فرش سب کے سب پیش نظر ہیں، اقوام عالم کیا، سب عالمین کے حاضر و ناظر ہیں کہ وہ تو میں ہی وہ جن کے متعلق ان کا رب جو رب العالمین ہے، فرماتا ہے :

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

وہ وہی تو میں جن کو فرمایا :

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا قَدْ مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا

ہاں ہاں اللہ کی قسم وہ وہی ہیں جن کی شان میں آیا :

لِيَكُونَ لِّلْعَالَمِينَ نَذِيرًا

لہ الانبیاء آیت ۱۰۴ ترجمہ اور ہم نے تمہیں بھیجا محض رحمت سادے جہان کے لئے۔

لہ الاحزاب آیت ۴۵ ترجمہ اسے غیب کی خبریں پہنچانے والے (نبی) ایک حکم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر اور خوشخبری دینا اور ڈر سناتا۔

لہ الفرقان آیت ۵۲ ترجمہ اور سادے جہان کو ڈر سنانے والا ہو۔

ایسے نیریل، استوکل، ہادی سبل کی کوئی بات بھی غلط نہیں ہو سکتی و کَلِّ بِاللّٰهِ شَهِيدًا

میشنگونی نمبر ۸۲

مشکوٰۃ شریف ص ۴۲، ۴۳ میں امام سیوطی کی (متوفی ۸۵۸ھ) شعب الایمان (نام کتاب حدیث) سے بروایت حضرت سلمان فارسی صحابی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شعبان کے پچھلے دن میں ہمیں وعظ کیا فرمایا اے لوگو ضرور تمہارے نزدیک ایک ایسا مہینہ جو عظمت والا ہے، ایسا مہینہ جو برکت والا ہے، ایسا مہینہ کہ اس میں ایک ایسی رات (شب قدر) ہے جو ہزار ماہ سے بہتر ہے، ایسا مہینہ کہ اللہ نے اس کے روزے کو فرض کیا اور اس کی رات کے قیام (تراویح) کو سنت کیا، جو شخص اس مہینہ میں اللہ کی نزدیک طلب کرے کسی خصلت کے ساتھ یہی افضل عبادت مالی ہو یا بدنی اسے تو وہ ثواب کے لحاظ سے، اس شخص کی طرح ہے جس نے کوئی فرض ادا کیا ہو کسی اور مہینے میں اور جس نے اس مہینے میں کوئی فرض نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ ادا کیا تو وہ (اڑھٹے ثواب کے) اس شخص کی طرح ہے جس نے کسی اور مہینہ میں ستر فرض ادا کئے ہوں اور وہ صبر کا مہینہ ہے حالانکہ صبر کا ثواب جنت ہے اور وہ (فقیروں اور غریبوں کی) غمخواری کا مہینہ ہے اور ایسا مہینہ ہے کہ اس میں ایک روز بیش از حد زیادہ کیا جاتا ہے، جو اس میں روزہ دار کا روزہ افطار کرائے جاتی ہے واسطے اس کے بخشش اس کے گناہوں کی اور آزادی آگ (روزِ خ) سے اور اس افطار کرنے والے کو ویسا ہی ثواب ملے گا جیسا کہ اس روزہ دار کو ملے گا بغیر اس کے کہ اس کے ثواب میں کچھ کمی ہو۔ ہم (صحابہ) نے عرض کی یا رسول اللہ! ہمارا ہر شخص وہ چیز نہیں پاتا جس سے روزہ افطار کرائے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا اللہ تعالیٰ یہ ثواب ہر اس شخص کو عطا فرماتا ہے جو کسی کار و روزہ و دودھ کی نسی کے ایک گھونٹ یا ایک کھجور یا پانی کے ایک گھونٹ پر افطار کرے اور جو روزہ دار کو پیٹ بھر کر کھانا کھلاتے، پلاتے گا اسے اللہ میرے حوض سے ایسا پلانا کہ نہ پیاسا ہو گا یہاں تک داخل ہو گا بہشت میں اور وہ ایسا مہینہ ہے کہ اول اس کا رحمت ہے درمیان اس کا بخشش ہے اور آخر اس کا دوزخ سے آزادی ہے اور جو اس مہینہ میں اپنے غلام سے (کام لینے سے) تخفیف کرے اللہ اسے بخش دے گا اور دوزخ سے آزاد فرما دے گا۔

یہ جلیل القدر حدیث، یہ پیارا پیارا وعظ، یہ منہری ہدایات ایک ایماندار کی نظر میں سرائے حیات ہیں۔ بظاہر اس حدیث پاک میں بائیس پیشینگوئیاں ہیں جن سے بعض کا تعلق آخرت سے ہے اور بعض وہ ہیں جو عوام الناس کی ظاہری آنکھوں سے نہاں ہیں اور بعض ایسی ہیں جو سب خواص و عوام کے لئے آفتاب کی طرح واضح و عیاں ہیں۔ سچا ایماندار تو سب کو سچا مانتا ہے اور ظاہر و باطن کو دعوتِ غور دیتا ہے کہ جس جس چیز کا تعلق (اگرچہ بہت ہی کم ہو) ظاہر ہے تو وہ ایسی ظاہر ہے کہ اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

دیکھئے نمبر ۱-۲-۳-۴-۵-۸ اس مہینے کی عظمت آج بھی ظاہر و باہر ہے اس کی برکت بالکل واضح ہے۔ اس میں ایماندار کے نیک کام بہت بڑھ جاتے ہیں ایماندار اس گئے گزرے زمانے میں بھی خوب صبر سے روزے نباہا کرتے ہیں اہل ایمان کی دلی خواہش ہوتی ہے کہ وہ اس نیک ماہ میں یتیموں، مسکینوں، یتیموں کی غمخواری کریں ان کے لئے خوراک و پوشاک کا خیال کیا جاتا ہے اور اہل ثروت ایماندار دوسرے مہینوں کی نسبت اس میں زیادہ خیرات کیا کرتے ہیں، معاونتِ مذہب اہل کی ظاہری رزق اس ماہ میں یقیناً بڑھ جاتے ہیں نسبتاً کھانا اچھا کھاتے ہیں، پینے کا انتظام بھی عمدہ ہو جاتا ہے اور خیرات و صدقات، تلاوتِ قرآن کریم اور دوسری عبادات بھی

دوسرے سینوں سے زیادہ کیا کرتے ہیں جو معنوی اور روحانی رزق میں اور رزق حقیقتہً ہے ہی وہی جو انسان کے اپنے کام اس جہان میں آئے یا اگلے میں ورنہ وہ مال جو دوسرے کے کام آئے وہ دوسرے کا رزق ہے چنانچہ حدیث پاک میں آیا کہ بندہ کہتا ہے میرا مال میرا مال حالانکہ بے شک وہ چیزیں جو اس کے مال سے اسکی ہیں تین ہیں، جو کھالیا تو فنا کر دیا، پہن لیا تو پرا کر دیا یا دتے دیا (اللہ کی راہ میں) تو ذخیرہ کیا اور جو ان تین چیزوں کے علاوہ ہے تو وہ جانے والا ہے اور اسے لوگوں کے لئے چھوڑنے والا ہے (مشکوٰۃ ص ۴۴۰)

بہر حال یہ پانچ پیشینگوئیاں وہ ہیں کہ ہر سال ہر ماہ رمضان المبارک میں ہماری ظاہرین آنکھوں کے سامنے آفتاب و مہتاب کی طرح تاباں و عیاں ہوتی ہیں تو معلوم ہوا کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم سچے ہیں اور جو کچھ حضور نے فرمایا وہ سب سچ ہی سچ ہے کہ ہماری آنکھیں جس جس حدیث کے مضمون کو دیکھ سکتی ہیں وہ سب کے سب صحیح پاری ہیں تو ظاہر ہوا کہ وہ جو ہماری آنکھیں ان کے دیکھنے سے عاجز ہیں وہ بھی صحیح ہیں اور یؤمنون بالخیب کا بھی یہی تقاضا ہے کہ بے دیکھے مانا جائے حضرت رب العالمین حل و علما نمنے والوں سے بنائے اور منکروں سے بچائے۔

پیشینگوئی نمبر ۱۰

ترمذی ج ۲ ص ۴۷ وغیرہ میں حضرت عمران بن حصین کی روایت میں اِذَا ظَهَرَتِ الْيَقِيْنُ وَالْمَعَايِنُ مذکور ہے جس سے بڑی وضاحت سے ثابت کہ آخری زمانہ میں گانے والی عورتیں اور گانے کے مزامیر باجے وغیرہ ظاہر ہو جائیں گے۔

امام ترمذی نے جو ان حدیثوں کے راوی ہیں، ۹۷۷ھ میں وفات پائی حالانکہ ان کا بھرپور نظرو اس چودھویں صدی میں ہو رہا ہے، گانا، بجانا و بائی شکل اختیار کر گیا،

سیدنا بکثرت پھیل گئے ہیں اور ریکارڈ عام ہو گئے ہیں، ریڈیو کی بہتات ہے، ٹیلیوژن چلا رہا
جن سے گانے والی عورتوں کا ظہور ہو رہا ہے اور مزامیر بھی ظاہر ہو رہے ہیں، ملتی ٹرینوں اور
لاڑیوں بلکہ سائیکلوں، تانگوں کی سواریاں ریڈیو سنتی جا رہی ہیں، عام راگبیر بھی سنتے جا رہے ہیں
ریڈیو اور ٹیلیوژن کی بے پردگی پر تو کوئی پردہ ہے ہی نہیں۔

بہر حال گانے والیوں کا ظہور اور مزامیر کا ظہور حسب تصریح حدیث سامنے
آچکا ہے، یہ دونوں پیشینگوئیاں صحیح طور پر سچی ہو چکی ہیں، اب اس پر مرتب ہونیوالے
بڑے خطرناک نتائج سے بے فکر رہنا دانا کا کام نہیں۔

پوری حدیث پاک سنئے :

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ خَفَّتْ وَمَسَّتْ وَ

قَذِفَتْ فَتَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَتَى ذَلِكَ قَالَ إِذَا أَظْهَرَتِ

الْبَقِيَّةُ وَالْمَعَارِفُ وَشَرَّتِ الْخُمُورُ۔

(ترجمہ) بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس امت میں خف (زمین میں ہلنا دینام)

اور مس (صورت کا بگاڑ دینا) اور قذف (قوت پھینکنا) ہوگا، تو ایک مسلمان نے عرض کی یا رسول اللہ

یکب ہوگا؟ فرمایا جب گانے والی عورتیں اور مزامیر گانے کے دواظماں ہو جائیں گے اور شرابیوں کی

اس مضمون کی حدیث بہت میں جن میں اور بھی بہت سی چیزوں کا اضافہ ہے اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے

خف و مس و قذف ہونگے جب گانے والی عورتیں اور مزامیر ظاہر ہو جائیں گی اور شرابیوں کی جنگی اور رنگ بنگی شائیں اور

نشہ آور چیزیں تو مریض کی جی جی رہیں گی اور کافی ترقی پر میں گانے والی عورتوں اور مزامیر کا ظہور بھی زوروں پر ہے تو

اب ان چیزوں پر مرتب ہونے والے عذاب خف و مس و قذف کا سخت ترین خطرہ ہے۔

خف کا معنی ہے زمین میں دھنس جانا یا دھنسا دینا جو زلزلوں کے سبب

زمین کے پھٹ جانے سے واقع ہو سکتا ہے جیسا کہ بعض ملکوں میں سنا گیا ہے اور

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انسان اپنی زمین میں دبا دیا جائے قارون کی طرح، ظاہر بھی یہی ہیں۔

مسح کا لغوی معنی ہے اچھی صورت بگاڑ کر بری بنا دینا جو اچکل کے کافی
نوجوانوں پر سچا آرہا ہے کہ مردانہ شکل جو مرد کے لئے اچھی ہے بگاڑ کر زنانہ شکل اختیار
کر رہے ہیں اور لڑکیوں وہ عورتیں جو مردانہ شکل بنا رہی ہیں اور جنس کی تبدیلی بھی کافی
وقوع پذیر ہو چکی ہے جو لغوی مسح کی حامل ہے البتہ کنز العمال کی حدیث مرفوع سے
ثابت کہ آخری زمانہ میں ایک ایسی قوم جو کلمہ گو تو ہوگی مگر گانے کے بلبے وغیرہ اور
گانے والی عورتوں کے اختیار کرنے اور شرابوں کے پینے کے باعث بند راہ خنزیر
بنا دی جائے گی اور یہی شکل ظاہر ہے۔

قذف کا لغوی معنی ہے زور سے پھینکا (نہایہ، مجمع البحار) اور چونکہ یہ قذف
بطور سزا لگاہ پر مرتب ہونا ہے تو معلوم ہوا کہ کوئی ایسا پھینکا ہوگا جو باعث ہلاکت و
رسوائی بنے خواہ آسمان سے پتھر برسائے جائیں یا سمباری کی جائے، آگ برساتی جائے یا کوئی ناؤ
خطرناک چیز زور سے پھینک کر ہلاک کیا جائے، بہر حال قذف رمی کی طرح عام ہے اور پتھر
پھینکنے کے ساتھ خاص نہیں، قرآن کریم میں ہے یَقْذِفُونِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ
کوشیطانوں پر آسمان کی ہر سمت سے شہ پار پھینکے جاتے ہیں۔

ہاں تو رمی کی طرح یہ قذف بھی بہت پایا جا رہا ہے۔ ابھی زمانہ قریب مصر میں
خوب بم باری ہو چکی ہے اور کئی دوسرے ملکوں میں بھی آتش باری ہو رہی ہے، آتش فشاں اٹھ
کا استعمال تو عام ہی ہے، تو واضح ہوا کہ یہ پیشین گوئی کہ ایسا ہوا تو قذف ہوگا، بھی صاف طور پر
ظاہر ہو چکی ہے تو اسے گیارہواں نمبر دیا جائے اور دوسری دوسراؤں کا ظہور بھی منقریب
ہی پایا جانے والا ہے۔

پیشین گوئی نمبر ۱۲

کنز العمال ج ۸ ص ۷۸ میں مستدرک حاکم (متروک مسئلہ) اور مسند امام احمد

(مترنی ۱۲۷) سے علامات قیامت کی حدیث میں ہے وظہور القلم (اور قلم کا ظاہر ہونا)
اور منہ ایام احمد سے عمرو بن تغلب کی حدیث میں ہے ویکثر القلم (اور زیادہ ہو جائیگا)
قلم، آج یہ دونوں چیزیں یعنی قلم کا ظہور اور کثرت اپنے عروج پر ہے۔ رنگ برنگے مختلف اقسام
کے قلم انبار در انبار ظاہر ہو چکے ہیں اور کئی عوام الناس جو کھنے سے بھی عاری ہیں جیبوں میں
قلم رکھتے ہیں اور بکثرت ایسے حضرت بھی ہیں جو کئی کئی قلمیں اپنے پاس رکھا کرتے ہیں اور قلم کا
ظہور یوں بھی بکثرت ہے کہ کاتب ایک کاپی لکھ دیتا ہے جو پریس میں چھپ کر ایک سے ہزار
بن جاتی ہے اور کثرت سے ظاہر ہو جاتی ہے بلکہ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس پیشینگوئی
کا تعلق مختلف اقسام کے مطالع سے بھی ہے کہ مطالع قلم کا کام جس وجہ انجام دے رہے ہیں اور
کثرت سے ظہور پذیر ہیں جو مفاد و نتائج کے لحاظ سے قلم ہی ہیں۔

پیشینگوئی نمبر ۱۳

کنز العمال ج ۷ ص ۱۸۳ میں بروایت حضرت حذیفہ حدیث مرفوعہ ہے لَا تَقُومُ
السَّاعَةُ حَتَّى تَشَاكَرَ الْقُلُوبُ وَتَحْتَلِفَ الْأَقْوَابُ وَتَحْتَلِفَ الْأَحْوَانُ
مِنَ الْأَحِبِّ وَالْأَعْمَى فِي الدِّينِ (ترجمہ) نہیں قائم ہوگی قیامت حتیٰ کہ دل آپس میں غیر مانوس
ہو جائیں گے اور اقوال مختلف ہو جائیں گے اور ایک ماں باپ سے بھائی وین میں لگ لگ
ہو جائیں گے۔

آج یہ پیشینگوئی حقیقت بن کر سامنے آگئی ہے کہ ایک ملک کے باشندے بلکہ
ایک شہر کے، صرف ایک شہر ہی نہیں بلکہ ایک ایک محلہ اور ایک ایک گاؤں اور ایک ایک
خاندان کے لوگ بلکہ ایک ہی گھر کے ایک دوسرے سے مانوس نہیں، دلی کھتبی اور اتحاد نہیں رہا
ان کے اقوال میں بھی بیکری نہیں اور مقالات کا اختلاف بھی ظاہر ہو گیا ہے کہ حقیقی بھائی بھی
الگ الگ دیزل کے پیروکار بن چکے ہیں۔

پشینگوئی نمبر ۱۲

مشکوٰۃ ص ۴۶۲ و ۴۶۵ میں بحوالہ البوداؤد و ترمذی (جو تیسری صدی میں لکھی گئی ہیں) حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اِذَا وَجِنَعُ السَّيْفِ فِيْ اَنتَهِىَ لَمْ يَرْفَعْ عَنْهَا اِلَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ (ترجمہ) جب میری امت میں تلوار رکھی گئی (خانہ جنگی شروع ہو گئی) تو اس سے قیامت تک اٹھائی نہیں جائے گی یعنی قیامت تک امت میں خانہ جنگیاں ہوتی رہیں گی چنانچہ زمین و زمان، سورج اور چاند گواہ ہیں کہ جب ربائی اور بلوائی شرارتیوں نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے وقت میں خانہ جنگی کی بنیاد رکھی تو اس وقت سے لے کر آج تک ہزاروں خانہ جنگیاں ہو چکی ہیں، اسی سابقہ ہندوستان کی سرزمین پر کافی خانہ جنگیاں ہوئیں یہی خانہ جنگیاں ہی ہیں جن کے باعث اسلامی فتوحات کا تیز دھار ابھیر گیا، یہی خود کشی ہے جس کے باعث بنو امیہ کا ستارا ڈوب گیا اور بعد ازاں بنی عباس کا آفتاب غروب ہو گیا، یہی حرب و مضرب ہیں جن سے فرنگی پرچم ہندوستان پر لہرایا۔ یہی آویزشیں ہیں جن سے یہودی ریاست کی بنیاد رکھی گئی یہی بھوت افغانستان کی حکمران ٹولی کے سر پر سوار ہے کہ پاکستان کی ترقیوں سے پریشان ہیں، اسی پریشان دماغی کا اثر ہے کہ آج سے تقریباً ہزار سال پہلے کی یادگار سومات کا وہ تاریخی دروازہ جو سلطان محمود غزنوی علیہ الرحمہ ہندوستان سے بطور نشان لائے تھے ان بھادروں نے وہی دروازہ بطور تحفہ دوبارہ ہندوستان پہنچا کر سومات میں بحال کر دیا ہے، اللہ اسلام دشمنی سے پناہ دے۔

ملہ اور اب اسی خانہ جنگی سے پاکستان کا نصف کٹ گیا اور باقی ماندہ بھی خطرات میں گمراہ ہے ۱۲

مہ مغرور

پیشگوئی نمبر ۱۶۱

اسی حدیث مندرجہ بالا میں یہ بھی ہے **وَإِنَّ سَيِّئُونَ كَذَّابُونَ**
ثَلَاثُونَ كَلِمَةً بَيْنَ عَمَّتِ النَّبِيَّ وَاللَّهُ وَابْتِخَانَهُمُ النَّبِيَّتِ

لائی بَعْدِی (ترجمہ) اور بے شک قریب ہے کہ ہوں گے تیس بڑے جھوٹے، ان کا ہر ایک کہے گا کہ وہ اللہ کا نبی ہے حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں، میرے پیچھے کوئی نبی نہیں ہے۔

اسی مضمون کی حدیثیں بخاری و مسلم وغیرہ کتب حدیث میں بکثرت ہیں۔ یہ دونوں پیشگوئیاں کہ امت میں نبوت کے جھوٹے مدعی ہوں گے اور حضور کے پیچھے کوئی

نبی نہیں (آج تک برابر ظاہر ہو رہی ہیں، کتنے ہی جھوٹے نبوت کا دعوے کر چکے ہیں جسے کہ سابقہ پنجاب میں بھی ایسے دعوے کئے گئے اور یہ حقیقت بھی آفتاب و ماہتاب سے زیادہ

چمک رہی ہے کہ واقعی حضور کے پیچھے کوئی نبی نہیں، ہاں اس حدیث پاک سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ خاتم النبیین کا یہی معنی ہے کہ لائی بَعْدِی (میرے پیچھے کوئی نبی نہیں)۔

اس حدیث پاک میں نہیں فرمایا گیا کہ تیس سے زائد نہیں ہوں گے تو لامحالہ زائد کی نفی ہرگز ہرگز نہیں، پھر یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ کاذبوں ثلاثون نہیں فرمایا جس کے

معنی ہیں جھوٹے تیس بلکہ فرمایا کذابون ثلاثون جس کا معنی ہے بڑے جھوٹے تیس اور بخاری و مسلم وغیرہ کی روایت میں دجالون کا اضافہ بھی ہے کہ وہ بڑے جھوٹے، بڑے فریبی، ملعون

ہوں گے۔ دجال و کذاب، مبالغہ کے صیغے ہیں، یہ ان جھوٹوں پر صادق ہیں جو بڑے جھوٹے اور بڑے فریبی ملعون ہوں اور ہر ایک مدعی نبوت پر صادق نہیں کہ کوئی پیچھے

تو صرف ایک دو مرتبہ ہی یہ جھوٹا دعوے کر سکے اور زیادہ دیر تک زیادہ جھوٹ نہ سکے اور یونہی کوئی بالکل کم عقل تھے یا ہوشیار نہیں تھے تو فریب نہ دے سکے یا کسی ایک آدمہ کو

فریب نہ دے یا مگر کسی جماعت کثیرہ کو فریب نہ دے سکے تو وہ قیال کیسے بنے؟

بہر حال یہ معنی نہیں کہ کذاب و دجال وہ ہیں جن کے جھوٹ اور فریبک جال بڑا وسیع ہو
جو طرح طرح کے حیلوں، بہانوں سے اپنے دشمن کی پوری پوری سرگرمی سے تبلیغ کریں اور بڑے بڑے
چست و چالاک مدعیانِ علم و عقل کو بھی اپنے دامِ تزدیر میں پھنسا لیں والعیاذ باللہ!

حضور نے اَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ اور لَا تَبْعِي بَعْدِي فِرَاکُو ایسے فریبوں کے
پر دے مار مار کر دئے ہیں۔ سبحان اللہ! قربان جائیں کیسی بہترین وضاحت ہے۔ السبب کا استغراق
لام اور نبیؐ منکرہ بعد لائے نبیؐ ہر قسم کے نئے نبی کی نفی کر رہے ہیں عام اذیں کہ زمانہ قریب میں ہو یا
بعید میں، عرب میں ہو یا عجم میں، مدعی و جال و کذاب ہو یا کاذب و داجل، غرضیکہ اس قسم کی کثیر تعداد
حدیثوں نے قرآن کریم کی طرح کسی بھی نئے نبی کے لئے کوئی گنجائش نہیں چھوڑی تو جو بھی نبوت کا
دعوے کرے جھوٹا ہے، مولا تعلق لے جھوٹوں سے بچائے۔

پیشینگوئیِ نبویؐ

اسی سنتِ انکارِ حدیث کی نشاندہی ہے جو اس صدی میں ہمارے سامنے ظاہر ہو گئی ہے
البداء و ج ۲ ص ۲۷۶ میں حضرت معذیکرب سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

الْأَفَاقُ أَوْ شِيتُ الْقُرْآنِ وَ مِثْلُ مَعَهُ الْآيُوشُكُ هَجْلُ شَبْعَانَ
عَلَى أَرِيكِتِ يَقُولُ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْقُرْآنِ فَمَا وَ جَدْتُمْ فِيهِ مِنْ
حَلَالٍ فَاحْلُوهُ وَمَا وَ جَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَرَامٍ فَحَرِّمُوهُ إِلَّا لَا يَحِلُّ
لَكُمْ الْحِمَامُ وَالْأَهْلِي وَالْأَكْلُ ذِي نَابٍ۔

(ترجمہ) خبردار! ہو تمہیں دیا گیا ہوں میں قرآن اور اس کے ساتھ اس کی مانند،
خبردار! ہو تمہیں قریب ایک مرد ہیٹ بھر اپنے اریکیہ تخت، کرسی، کوٹخ وغیرہ جو بڑا آرامہ
اور عمدہ ہو، پر کہے گا کہ قرآن کو لازم مکر دو تو جو کچھ اس میں حلال پاؤ اس کو حلال جانو اور
جو حرام پاؤ حرام جانو (یعنی حدیث کی ضرورت نہیں) خبردار! تمہارے لئے حلال نہیں

ایلی گدھا اور حلال نہیں ہریش والا درندہ جانور ہے

حنو نے آلا بار بار فرما کر تین مرتبہ فرمایا، حدیث کی اہمیت بیان فرمائی کہ وہ قرآن کے ہم مثل ہے اور وہ چیزیں بہت ہیں جن کا حرام ہونا بظاہر قرآن سے نہیں ملتا حالانکہ وہ حرام ہیں جیسے ایلی گدھا اور درندہ سے جانور وغیرہ اور یہ بھی فرمادیا کہ ایک شخص پیٹ بھر افراغ البال بے پردہ اپنے کو رخ یا قیمتی کرسی پر بیٹھا علماء سے بے نیاز ہو کر کہے گا کہ لوگو قرآن پڑھ کر د، اس کے اس کہنے کا مقصد یہ ہو گا کہ حدیث پڑھ کر د حالانکہ حدیث بھی شریعت قرآن سے ہے اور گدھا وغیرہ بہت چیزیں ایسی ہیں جن کی حرمت بظاہر قرآن کریم سے نہیں ملتی۔

اس مضمون کی حدیثیں حدیث کی مستند کتابوں میں بکثرت ہیں جن کی تعداد کئی گنا صدیاں قبل کی ہے۔ بہر کیف یہ پیشینگوئی بھی پوری ہوئی اور دنیا نے دیکھا کہ ایسا کہنے والا نمودار ہوا اور اس نے باقاعدہ تحریک چلائی کہ حدیث قابل اعتبار نہیں، اس پر عمل کی ضرورت نہیں، اب ہمارا فرض ہے کہ ہم حنوف کے خبردار کرنے سے خبردار نہیں اور کسی ایسی آواز پر ہرگز ہرگز کان نہ دھریں جو ہمیں حنوف کی ہدایت سے دور کرے اور گمراہی کے گھاٹوں پر اندھیدوں میں ڈالے۔

چند پیشینگوئیوں کی بجائے پوری سترہ لکھی گئی ہیں کہ لکھتے وقت دامن دل کشاں آگے ہی نکلا گیا اور حقیقت تو یہ ہے کہ یہ بھی ایک بحر ناپید اکنار ہے۔ تعجب ہے کہ ایسے سپر سچر عمل برحق کی حدیث پاک کے متعلق شکوک و شبہات پھیلے جلتے ہیں جن کی کوئی بات غلط ہوئی نہیں ہے چونکہ ایک ایک پیشینگوئی کا ظہور بھی مستقل دلیل ہے لہذا یہ سترہ دلیلیں ہیں اور آیات سے اشارہ دلیلیں پہلے لکھی جا چکی ہیں تو وہ کل دلیلیں جو حدیث الحکیم کے نسبت میں ذکر ہو چکیں ۳۵ بنیں۔

دلیل نمبر ۳

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْعَدُوا مَوَاسِينَ يَدْعِي اللَّهُ وَرَسُولُهُ ۚ

اَتَقُوا لِلّٰهِ اِيَّانَ اللّٰهُ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ (پارہ ۲۲، رکوع ۱۳)

(ترجمہ) اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھو اور اللہ سے

ڈرو بے شک اللہ سننے والا جاننے والا ہے۔

ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھیں تو حدیث پاک کے ہوتے ہوئے ہیں یہ گنجائش قطعاً نہ رہی کہ حدیث کا اعتبار نہ کریں اور اپنی مرضی یا کسی اور کی مرضی پر چلیں ورنہ یہ وہی آگے بڑھنا بن جائے گا جس سے ہمیں قرآن کریم میں منع کیا گیا ہے اور ڈرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

اس لَاتَتَقٰذِمْوْا کا دوسرا معنی ہے آگے نہ کرو کیونکہ تقدیم جو اس کی مصدر ہے اس کے دو معنی ہیں لازم آگے ہونا اور متعدی آگے کرنا۔ اس صورت میں مدعا صاف ثابت ہے کہ جب اللہ اور اس کے رسول کے آگے کسی چیز (انسان، جن، فرشتہ، قول فعل وغیرہ) کو نہیں کر سکتے تو فیصلہ ہو گیا کہ حدیث پاک کے ہوتے ہوئے کسی کے قول یا رائے پر عمل نہیں ہو سکتا ورنہ وہی تقدیم (آگے کرنا) لازم آئے گی جس سے منع کیا گیا ہے۔

دلیل نمبر ۳

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَرْفَعُوْا اَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ
صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوْا لَهٗ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ
لِبَعْضٍ اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ (پارہ ۲۲، رکوع ۱۴)

(ترجمہ) اے ایمان والو! اپنی آوازیں اونچی نہ کرو کہ کسی کی آواز سے اور ان کے حضور بات چلا کر نہ کہو جیسے آپس میں ایک دوسرے کے سامنے چلاتے ہو کہ کہیں تمہارے عمل اکارت نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ ہو۔

جب اس پیارے نبی کی یہ شان ہے کہ ان کی آواز پر کوئی اپنی آواز بلند نہیں کر سکتا اور اگر ایسا کرے تو بے خبری سے کافر بن جانے کا خطرہ ہے کہ عقل کفر سے اکارت ہوتے ہیں تو ایسے بڑی شان والے نبی کی حدیث (بات) پر کوئی اپنی بات کس طرح بلند کر سکتا ہے حالانکہ آوازیات کی کیفیت اور صفت ہی ہے۔ جب صفت پر بلندی نہیں ہو سکتی تو موصوف پر بلندی کیسے؟ یہ بات بالکل واضح ہے جسے کم عقل والا بھی سمجھ سکتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کے حبیب کے سامنے کوئی اونچا نہیں بول سکتا اور نہ اندیشہ کفر ہے تو ایسے بڑی شان والے کا کلام کتنا بڑا ہوگا، بڑوں کا کلام بھی بڑا اور معتبر ہوتا ہے تو وہ جو ہمارا خدائی سے بڑے ہیں ان کا کلام ساری خدائی کے کلاموں سے بڑا ہوگا اور سب سے زیادہ قابل اعتبار ہوگا تو ثابت ہوا کہ حدیث قابل اعتبار ہے اور تمام مخلوق کے کلاموں سے زیادہ قابل اعتبار ہے۔

دلیل نمبر ۳

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ (پ ۷ ع ۱۴)

(ترجمہ) اے ایمان والو! حکم ہاںو اللہ اور اس کے رسول کا جب یہ رسول تمہیں اس چیز کے لئے بلائیں جو تمہیں زندگی بخشنے،

حکم دینا اور بلانا کلام سے ہوتا ہے تو واضح ہوا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کا کلام ماننا ضروری ہے اسی طرح مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام بھی جو کہ حدیث ہے ماننا ضروری ہے۔

دلیل نمبر ۳۹

اللہ رب العالمین نے ایماندار جنوں (جو نازہ اسلام لائے اور اپنی قوم کو نصیحت

کرنے لگے، کا قول اتنا پسند کیا کہ قرآن کریم میں ذکر فرمایا :

أَحْيَبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَأَمْنَابَ يَعْفِرُ لَكُمْ مَن دُنُوَيْكُمْ
وَيُحْزِرُكُمْ عَذَابَ الْيَمِّ . وَمَنْ لَا يُحِبُّ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ
بِمُعِينٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ أَوْ لِيٌّ أَوْ لِيٌّ
فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ . (پ ۳۶)

(ترجمہ) ”اے ہماری قوم اللہ کے منادی (محمد مصطفیٰ) کی بات مانو اور اس پر ایمان لاؤ
کہ وہ تمہارے کچھ گناہ بخش دے اور تمہیں دردناک عذاب سے بچائے اور جو اللہ
کے منادی کی بات نہ مانے وہ زمین میں قابو سے نکل کر جانے والا نہیں اور اللہ
کے سامنے اس کا کوئی مددگار نہیں، وہ کھلی گمراہی میں ہے۔“

سورج سے بھی زیادہ چمکتی ہوئی بات ہے کہ حدیث پاک اللہ تعالیٰ کے منادی
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی بات ہے اور قرآن کریم بتاتا ہے کہ ان کی بات ماننے سے
گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور سخت عذاب سے بچاؤ ہوتا ہے اور جو ان کی بات نہ مانے وہ
خدا کی حکومت کا ایسا باغی ہے جو کبھی بچ نہیں سکتا اور اس کا کوئی مددگار نہیں اور وہ کھلا
گمراہ ہے تو ثابت ہو کہ حدیث کا ماننا ضروری ہے اور نہ ماننا بغاوت ہے، گمراہی ہے اور
گمراہی بھی وہ جو بالکل ظاہر، یہ ہمارے جن بھائیوں کا ایمان و اعتقاد ہے جسے اللہ نے پسند فرمایا
اور قرآن کریم میں ہماری ہدایت کے لئے ذکر فرمایا تاکہ ہم بھی یہی اعتقاد رکھیں۔

دلیل نمبر ۴

وَالنَّجْوَى إِذَا هَوَىٰ . مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ .
وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ .

(ترجمہ) ”اس پیارے چمکتے تارے محمدؐ کی قسم جب یہ معراج سے اترے
 تمہارے صاحبِ مذہب کے ذمے رہے اور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے
 نہیں کرتے وہ تو نہیں مگر وحی جو انہیں کی جاتی ہے۔“
 دیکھئے اللہ رب العالمین جل و علا حلفیہ فرماتا ہے کہ حضورؐ کی کوئی بات اپنی
 خواہش سے نہیں بلکہ وحی ہی ہے تو روزِ روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ حدیثِ پاک
 بڑی قابلِ اعتبار ہے اور یہی مدعا ہے۔

دلیل نمبر ۴

قُلْ اَرَاَيْتُمْ مَتَّاعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَسْرِفُوْا
 مَا ذَا خَلَقُوْا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ
 اَيَتُوْنِيْ بِكِتٰبٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا اَوْ اَنْزِلَ مِنْ عِندِ اِنَّا كُنْمُ
 صٰدِقِيْنَ۔ (۱۳ ع ۱)

(ترجمہ) ”تم فرماؤ بھلا بتاؤ تو وہ جو تم اللہ کے سوا پوجتے ہو مجھے دکھاؤ انہوں نے
 زمین کا کونسا ذرہ بنایا یا آسمان میں ان کا کوئی حصہ ہے، میرے پاس لاؤ
 اس سے پہلی کوئی کتاب یا کوئی منقول کسی نبی کے علم سے اگر کچھ ہو۔“

یعنی اے کافر و اگر تم اپنے اس دعوے میں سچے ہو کہ خداوند تعالیٰ کے شریک
 ہیں تو کوئی عقلی یا نقلی دلیل لاؤ عقلی یہ کہ انہوں نے زمین کا کوئی حصہ بنایا ہو یا آسمانوں میں
 حصہ دار ہوں اور نقلی یہ کہ اللہ تعالیٰ کی پہلی کتابوں سے کسی کتاب کا حوالہ دیں یا انبیائے
 سابقین میں کسی نبی کا ایسا قول یا فعل پیش کریں جو کتاب اللہ کے علاوہ ہو تو اس سے
 روزِ روشن کی طرح واضح ہو گا جیسے اللہ رب العالمین کی مکتبہ میں دلیل ہیں ایسے ہی
 اللہ رب العالمین کے سب پیغمبروں کے قول و فعل دلیل حق ہیں تب ہی تو یہ مطالبہ فرمایا گیا کہ

سچے ہو تو اپنے صدق پر یا یہ دلیل یعنی نبی کا قول جو اسکی کتاب کے علاوہ ہوا در صحیح طور پر ثابت
 کرنی کا قول ہے ابھی پیش کر دو تو صاف صاف معلوم ہوا کہ ہر نبی کا قول و فعل کتاب اللہ
 کی طرح شرعی دلیل ہے جو بنیادی مسئلہ توحید میں کبھی قابل قبول ہے اور جب یہ ثابت ہو گیا
 کہ انبیائے سابقین کے قول و فعل قابل قبول ہیں تو ہمارے نبی پاکؐ جو سید الانبیاء ہیں،
 ان کے قول و فعل کیونکر قابل قبول نہ ہوں گے اور قول و فعل کا نام حدیث ہے تو ثابت ہوا
 کہ حدیث دلیل حق ہے۔

دلیل نمبر ۴

فَاتَّبِعُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ
 وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ
 دِينَ الْحَقِّ (پندرہ رکوع ۱۰۶)

”ظہوان سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور قیامت پر اور حرام نہیں مانتے
 اس چیز کو جس کو اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا اور سچے دین کے تابع
 نہیں ہوتے۔“

تو اس آیت سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ جس چیز کو رسول اللہ حرام کریں
 اس کو حرام نہ ماننا کفر ہے اور کافروں کی صفت ہے اور ایسے لوگوں سے جہاد کرنے کا
 حکم ہے حالانکہ رسول اللہ کا حرام کرنا ان کے اپنے قول سے ہے جس کا نام حدیث ہے
 جس طرح کہ دوسری آیت میں رسول اللہ کی صفت حلال کرنا بھی ہے۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ النَّسْوَءَ النَّسْوَءَ الَّذِي يَخْلَعُونَ
 مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي الثَّوَابِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ
 بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ

الطَّلَبَاتِ وَيُبَيِّنُ لَكُمْ الْغَيْبَاتِ (پ ۱۶)

(ترجمہ) وہ جو غلامی کریں گے اس رسول غیب کی خبریں دینے والے نبی کی جیسے لکھا ہوا پائیں گے اپنے پاس توراۃ اور انجیل میں وہ رسول انہیں غلامی کا حکم دے گا اور برائی سے منع فرمائے گا اور تمہری چیزیں ان کے لئے حلال فرمائے گا اور گندہ چیزیں ان پر حرام کرے گا۔“

یہ ارشاد اللہ رب العالمین نے موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا تھا اور یہ یعنی حلال کرنا اور حرام کرنا حضور محبوب پاک کی ایسی صفت ہے جو موسیٰ علیہ السلام کو بھی بتائی گئی حالانکہ حضور کا حلال کرنا اور حرام کرنا اپنے قول سے ہی ہے جس کا نام حدیث ہے، تو ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوا کہ حضور کے کلام اور ارشادات (حدیث) کا ماننا اللہ رب العالمین کی رحمت کا سبب ہے اور نہ ماننا سزا کا باعث ہے تو ثابت ہوا کہ حدیث شریف قابل اعتبار اور معتبر ہے۔

دلیل نمبر ۲۴۵

ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ

يُؤْتُونَ بِالْغَيْبِ (پ ۱۶)

(ترجمہ) وہ بلند مرتبہ کتاب (قرآن) کوئی شک کی جگہ نہیں اس میں ہدایت

ایسے ڈروالوں کے لئے جو بے دیکھے مانتے ہیں۔“

جیسے اللہ رب العالمین کو دنیا میں کسی نے نہیں دیکھا اور یونہی جبریل امین اور دوسرے فرشتے عوام الناس کی نظر سے پوشیدہ ہیں، وحی اترتی ہوئی نہ دیکھتے ہیں نہ سنتے ہیں، بہشت و دوزخ وغیرہ اہل چیزیں ہیں جو ہماری دنیاوی نظر سے غائب ہیں محبوب پیارے صلی اللہ علیہ وسلم کے بتانے سے ہی ہم نے یہ سب چیزیں مانی ہیں تو قرآن کریم کا قرآن ماننا بھی اللہ رب العالمین کے محبوب کے بتانے سے ہے۔ ہم میں سے کسی نے

الشراب المسلمین کا کلام براہ راست نہیں سنا اور نہ ہی جبریل امین کو دیکھا اور جب قرآن کریم کا ماننا ہی حدیث پاک سے ثابت ہوا تو یہ کہنا کہ قرآن مانو اور حدیث نہ مانو، بالکل باطل ہو گیا کیونکہ حدیث نہ مانی جلتے تو قرآن کریم کا ماننا ثابت ہی نہیں ہو سکتا اور یہ فتنہ یعنی حدیث کا انکار الیسا مرض ہے جو یہودیوں کی عادت بد ہے، قرآن کریم میں ہے:

وَإِذْ قُلْتُمْ يٰمُوسٰى لَنْ نُّؤْمِنَ بِكَ حَتّٰى نَرٰى اٰیٰتَکَ
جَهَنَّمَ فَاَخَذْنَا مِنْهُ الصُّحُفَ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ (پہ ۱۶)

(ترجمہ) اور جب تم نے (اے بنی اسرائیل) کہا اے موسیٰ ہم ہرگز تم پر ایمان نہ لائیں گے جب تک علانیہ خدا کو نہ دیکھ لیں تو تمہیں کڑک نے پکڑ لیا حالانکہ تم دیکھ رہے تھے۔

ان لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام کی بات یعنی ان کی حدیث نہ مانی تو ان پر اللہ رب العالمین کا عذاب نازل ہوا تو جو محمد مصطفیٰ کی حدیث نہ مانے وہ کیسے عذاب سے بچ سکتا ہے؟

لَتَتَّبِعَنَّ مَنْ قَبْلَکُمْ شِرَآءَ بَشَرٍ وَ ذُرَآءَا
بِذِرَآءٍ حَتّٰى لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ صَبٍّ تَنَیَّسُوْهُمُ قُلْنَا
یٰۤاَرْسُوْلَ اللّٰهِ اِلَیْھُمْ وَ اَلْتَصَارِیْ قَالَ فَمَنْ۔

”یعنی اے امت محمد تم میں سے کسی شخص پہلے لوگوں کے طریقوں پر چلیں گے
بالت سالت سالت بالت کے اور گزرا سالت گزرا کے حتیٰ کہ اگر وہ گروہ کے بل میں داخل
ہوئے تو تم بھی ان کی پیروی کرو گے، ہم نے عرض کی یا رسول اللہ یہود اور نصاریٰ؟
تو فرمایا پس کون؟“

یہ ایسی پیشین گوئی ہے جو واقعات سے حرف بحرف ثابت ہو چکی ہے تو یہ
آیت اور یہ حدیث دو مستقل جہل و پھارم اور جہل و پھارم لیلیں ہیں۔ پھر اس آیت پاک سے

صاف صاف ثابت ہو رہا ہے کہ حدیث کا انکار کتاب اللہ کا انکار ہے چنانچہ یہودیوں نے
یَسْمُوْنِي لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْوِي اللّٰهَ جَهَنَّمَ (یعنی اے موسیٰ! ہم تمہارے کہنے سے
نہیں مانیں گے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کو علانیہ نہ دیکھ لیں)۔ اس وقت کہا تھا جب اللہ تعالیٰ نے
ان کو اپنا کلام سن دیا تھا مگر پھر بھی نہ مانے تو یہ حدیث کے انکار کا نتیجہ ہے کہ جو حدیث کو نہ مانے
وہ اللہ کا کلام براہ راست سن بھی نہیں مانتا چہ جائیکہ صرف روایات سے ملے جیسے ہیں قرآن
کریم راویوں کے ذریعے ملا ہے جبکہ بنی اسرائیل نے اللہ کا کلام سن کر بھی انکار کر دیا اللہ تعالیٰ
کا تو منشا ہی یہی ہے کہ مجھے درمیری کتابوں کو اور احکامات وغیرہ کو میرے رسولوں سے منکر
مانا جائے جس کا بیان اَلَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ وَغَيْرِ اٰيَاتِ مِیْنِہ۔

دلیل نمبر ۴

وَمَا اَشْكُمُ الرَّسُوْلُ فَاْخُذُوْهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ
فَاْتَمَتُوْا ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ (۳۷:۴)
(ترجمہ) اور جو کچھ تمہیں رسول اللہ عطا فرمائیں وہ لو اور جس چیز سے منع فرمائیں
باز رہو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے۔

رسول اللہ کے ارشادات جن کا نام حدیث ہے وہ سب اس میں داخل ہیں
جس جس چیز کا حکم فرمائیں اس کا کرنا لازم ہے اور جن چیزوں سے منع فرمائیں ان سے
بچنا ضروری ہے۔

دلیل نمبر ۴

جو حقیقت ایک نہیں بلکہ کثیر التعداد و لیلیں ہیں وہ یہ کہ اللہ رب العالمین نے قرآن کریم

میں محبوب پیار علیؑ علیہ وسلم کو بہت سے اقوال کے فرمنے کا حکم دیا جن کا ماننا منکرین حدیث کے نزدیک بھی لازم ہے حالانکہ جب حضورؐ پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے ارشاد پر عمل کرتے ہوئے ان قولوں کو فرماتے ہیں تو وہ حضورؐ کے اپنے قول ہوتے ہیں اور حضورؐ کا ہر قول حدیث ہے تو ثابت ہوا کہ حدیثوں کا ماننا نہایت ہی ضروری ہے چنانچہ پارہ ۹ رکوع ۱۰ میں ہے:

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا
الَّذِينَ لَنَا مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ.

(ترجمہ) تم فرماؤ اے لوگو! میں تم سب کی طرف اس اللہ کا رسول ہوں جس کے لئے آسمانوں اور زمینوں کی بادشاہی ہے۔

اس آیت پاک میں اللہ رب العالمین نے محبوب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ آپ فرمائیں:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا

تو یہ کلمات مبارکہ اس آیت میں اللہ رب العالمین کے کلمات ہیں جن کے فرمنے کا حکم دیا گیا ہے مگر جب حضورؐ پاک اس حکم کی بجا آوری میں امت سے یہ کلمات فرماتے ہیں تو پھر یہ کلمات حضورؐ کے اپنے ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے کلمات نہیں اور یہ حقیقت ان کا لفظی ترجمہ ہی بتا رہا ہے کیونکہ اللہ رب العالمین کا یہ شان نہیں کہ فرماتے بیشک میں اللہ کا رسول ہوں جیسے کہ قرآن کریم میں دوسرے انبیاء کرام کے مقولوں کا بھی ذکر فرمایا ہے تو مقولے حکایت کے لحاظ سے اللہ رب العالمین کے کلمات ہیں مگر اصل میں انبیاء کرام کے مقولے ہیں جیسے عیسیٰ علیہ السلام سے ذکر فرمایا کہ آپ نے فرمایا مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ (ترجمہ) کون ہیں جو اللہ کی طرف ہو کر میری مدد کریں۔

یہ عیسیٰ علیہ السلام کے کلمات ہیں، قرآن کریم نے صاف صاف بتایا کہ یہ

عیسیٰ علیہ السلام کے کلمات ہیں اور جب اللہ رب العالمین نے بطور حکایت نقل فرماتے

تو کلمات اللہ بن گئے۔

بہر حال یہ حقیقت چمکتے سورج سے بھی زیادہ واضح ہے کہ ایسے مقامات میں ایسے کلمات کی حیثیت ہوگی تو نقل کے ماتحت وہ کلمات جن کے فرمانے کا حضور کو حکم دیا گیا جب حضور اس پر عمل کرتے ہوئے وہ کلمات ادا فرمائیں تو اس صورت میں وہ کلمات حضور کے ہی ہوں جن کو حدیث کہا جاتا ہے حالانکہ ان کا ماننا بالاتفاق ضروری ہے جو انکار کرنے دائرہ اسلام سے خارج ہے تو نہایت وضاحت سے ثابت ہوا کہ حدیث شریف مقبول اور معتبر ہے ورنہ ان کلمات کا اعتبار نہ ہوتا کہ یہ حدیث ہی تو ہیں پھر اس قسم کے کلمات جن کے ادا کرنے کا اللہ رب العالمین نے قرآن کریم میں حضور کو حکم دیا ہے وہ بہت ہی زیادہ ہیں، وہ تین سو کے قریب ہیں تو یہ ایک دلیل تقریباً دو سو تانے کے دلیلیں نہیں گی۔

میرے بھولے بھلے پیارے بھائیو ذرا غور سے کام لیں تو روز روشن کی طرح یہ دلیل ذہن نشین ہو جائے گی اور سب شکوک و شبہات دور ہو جائیں گے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

دلیل نمبر ۴

فَلَا أَقِيمُ بِمَا تَبُصُّوْنَ وَمَا لَا تَبُصُّوْنَ ۚ إِنَّهُ لَقَوْلُ

رَسُولٍ كَرِيمٍ ۝ (پہلے ۱۶)

(ترجمہ) تو مجھے قسم ہے ان چیزوں کی جنہیں تم دیکھتے ہو اور ان چیزوں کی جنہیں تم نہیں دیکھتے، بیشک یہ قرآن ایک معزز رسول کا قول ہے۔

اس آیت پاک میں اللہ رب العالمین نے قرآن کریم کو قول رسول کریم فرمایا حالانکہ یہ قول اللہ تو اللہ رب العالمین نے اپنے قول کو قول رسول فرمایا جیسے کہ قرآن کریم میں رسول اللہ کی رمی کو اپنی رمی فرمایا۔

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ۝ (پہلے ۱۶)

(ترجمہ) اور اے محبوب! وہ خاک جو تم نے پھینکی تم نے نہ پھینکی تھی بلکہ اللہ نے پھینکی۔“

بہر حال یہ کمال اختصاص اور اعلیٰ درجہ کا اعزاز ہے کہ اللہ رب العالمین نے محبوب پاک کے کام کو اپنا کام فرمایا اور اپنے کلام کو محبوب پیارے کا کلام فرمایا قبل رسول کریم فرمایا اور تلاوت رسول کریم یا قرأت رسول کریم نہ فرمایا حالانکہ قرآن کریم کی تلاوت اور قرأت بھی حضور فرماتے ہیں قرآن کریم نے ہی فرمایا :

اَسْلُ مَا اَوْحَىٰ اِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ (پہلے ۱۶)

(ترجمہ) پڑھو اے محبوب! جو تمہارے طرف وحی کے گئے۔

اور فرمایا :

اَسْرَأْ بِاَسْمَائِكَ الَّذِي خَلَقَ (پہلے ۲۱)

(ترجمہ) پڑھو اے محبوب اپنے رب کے نام جس نے پیدا فرمایا۔

اور یہی حضور کی تلاوت اور قرأت کا کافی آیتوں میں ذکر ہے مگر آیت مندرجہ بالا میں قبل رسول کریم فرمایا اور تلاوت یا قرأت نہیں فرمایا۔ یہ قرآن کریم کا معجزہ ہے کہ اس نئے فتنے انکار حدیث کے پیدا ہونے سے پہلے ہی اس کار ذکر دیکھ لیا کہ اللہ رب العالمین کے نزدیک اس کے محبوب کا قول ایسا محبوب اور مقبول ہے کہ وہ اپنے قول کا نام بھی قول رسول رکھتا ہے اور پھر اس مضمون کو اللہ تعالیٰ نے بہت ہی بڑی قسم کے ساتھ تاکیداً بیان فرمایا کہ مجھے ہر س چیز کی قسم ہے جسے تم دیکھتے ہو اور جسے تم نہیں دیکھتے ہو تو اس میں سب کچھ آگیا کیونکہ چیزیں دو ہی قسم کی ہیں، ایک وہ جو نظر آتی ہیں اور ایک وہ جو نظر نہیں آتیں، دنیا کی ہوں یا آخرت کی بلکہ اللہ رب العالمین کی پاک ذات اور تمام صفات بھی اس میں داخل ہیں کہ وہ بھی ہماری نظروں سے بالا ہیں۔

بہر حال اپنی ذات و صفات اور تمام مخلوقات کی قسم اٹھا کر اپنے کلام اور قولے کو

رسول اللہ کا کلام اور قول فرمایا، نظرِ حال میں اتنی بڑی، اور عظیم الشان قسم غالباً قرآنِ کریم میں ہی ہے تو معلوم ہوا کہ قولِ رسول یعنی حدیثِ پاک مقبول اور مقرب ہے ورنہ اللہ رب العالمین اپنے قول کا نام قولِ رسولِ کریم نہ رکھتا، صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و اصحابہ و بارک وسلم۔ اللہ رب العالمین چشمِ بینا عطا فرمائے اور اس پیارے محبوب، جو خالق و مخلوق کے محرابِ اعظم میں، ان کے ماننے کی توفیق عطا فرمائے اور کفر و جہالت کی تاریکیوں سے بچائے آمین۔

نوٹ : حدیث تین قسم ہے قولی، فعلی، تقریری۔

قولی حضور کے کلام کا نام ہے۔

فعلی وہ ہے جس میں حضور کے کام کا ذکر ہو اور

تقریری یہ کہ کسی کے کلام یا کام پر مطلع ہو کر سکوت فرمائیں اور حقیقت یہ بھی سلی حدیث ہے کہ سکوت بھی فعل ہے۔

والحمد للہ رب العلمین و صلی اللہ تعالیٰ علی جلیلہ

محمد رحمة للعالمین و علی آلہ و اصحابہ اجمعین۔

عزہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۳ رجب المرجب ۱۳۹۷ھ / ۱۳ اگست ۱۹۷۶ء



الاستفتاء

از حضرت مولانا ابوالفتح غلام محمد، عمید گاہ جہلم

صلح کجرات میں دیوبندیوں کے ساتھ مناظرہ ہو رہا ہے اور مسئلہ زیر بحث حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پیشاب مبارک پئے جانے کا ثبوت ہے، مخالفین اس روایت کی سند پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ یوہو ابوالک عبد الملک بن حسین نخعی کے ضعیف ہے جس کے بارے حافظ ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں قال البخاری لیس بشیخ وقال ابن معین متروک۔ اس کا جواب میری سمجھ میں تو یہ آیا ہے کہ دارقطنی نے اس حدیث کو حسن صحیح تسلیم کیا ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ حدیث کے اسناد متعدد ہیں چنانچہ اصابع فی معرفۃ الصحابہ میں لکھا ہے ولہ طریق آخر اور دارقطنی ہی کا علل میں اس کے بارے میں یہ کہ کہ مضطرب ہے، بھی حسن صحیح کے پیش نظر بطحا تعدد اسناد مضرب نہیں ہے۔

اب مجھ سے مناظرہ تقریر اور اس میں تالیف کے لئے کہا گیا ہے، کتاب الشفاء للقاظمی عیاض المالکی اور اس کی شرح للعلامی حنفی قاری اور شرح المواہب للعلامہ عبدالباقی الزرقانی اور اشعة اللمعات جلد اول و رابع اور مدارج شریفیت وغیرہ زیر نظر ہیں۔

حضور سے گزارش ہے کہ حدیث کے مخارج اور اسناد متعدد و سنن بیہقی اور کنز العمال سے (کیونکہ ہر جلد یہاں موجود نہیں) اور سوال مذکور کا اور کوئی معقول جواب جو اضطراب فی روایۃ الحدیث والے سوال کو بھی رفع کرے، نظر شریف میں آئے تو وہ بھی اور اگر فی الوقت یہ نہ ہو سکے تو فوری طور پر ازراہ و کرم دارقطنی میں جس محل پر یہ روایت لکھی ہے وہ موقع محل ہی فوراً لکھ بھیجئے۔

امید کہ تکلیف گوارہ فرمائیں گے۔

دعاجو: ابوالفتح غلام محمد، کان اللہ! از عمید گاہ جہلم ۱۹ جون ۱۳۹۷ھ



وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! مزاج گرامی! مدت کے بعد یاد آوری کا شکریہ، کیا عرض کروں! سال واپسی مدینہ منورہ کے لئے صحت مخدوش سی ہے، اب تو لکھنے کے بھی پورا قابل نہیں مگر معاملہ کی اہمیت کے پیش نظر چند کلمات غیر مرتب حاضر ہیں، امید ہے کہ مفید ہوں گے۔

شرح خفاجی علی الشفا ج ۱ ص ۴۴۰ میں ہے قال السوی رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث شرب البول صحیح حسن وذلک کاف فی الاحتجاج اذ لم ینکر علیہا ولا امر بغسل فیہا ولا نہاھا عن العود لبثلہ وقال القاضی حسین الاصم القول بطہارة الجميع واختاره کثیر من المتأخرین۔ پھر ص ۴۴۱ میں ہے ثم وقع فی فقہ الشافعیۃ ایضاً ان حکم جمیع فضلات الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کذلک طاهرة لحدیث عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ پھر ج ۱ ص ۴۵۱ میں ہے قال ابن دحیۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فستان لا مرأتین وبرکتہ ام یوسف غیر برکتہ ام ایمن۔ جب تھے ہی دوہوں اور ہر ایک کے لئے کئی طریق ہو سکتے ہیں تو تصریح علماء و مشائخ کا کیوں نہ اعتبار کیا جائے؟

سنن بیہقی ج ۶ ص ۶۷ میں ہے اخبرنا ابو نصر عمر بن عبد العزیز ابن عمر بن قتادۃ حدثننا ابو الحسن محمد بن احمد بن احمد بن حامد العطار حدثننا احمد بن الحسن بن عبد الجبار حدثننا یحییٰ بن معین بن عجاج عن ابن جریج قال اخبرتنی حکیمۃ بنت امیۃ عن امیۃ امہا

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یبول فی قدح الحدیث۔

اس سند میں ابومالک نخعی نہیں۔ امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے جامع صغیر ج ۲ ص ۳۵ میں اس حدیث شرب البول مبارک کے آخر میں علامت تصحیح صحیح لکھی ہے اور اس کی شرح فیض القدیر لنادی ج ۵ ص ۷۷ میں ہے تمامہ کما عند الطبرانی بسند قال ابیہیثمی رجال رجال الصحیح، مجمع الزوائد للہیثمی ج ۸ ص ۲۷۱ میں اس حدیث امیمہ کے متعلق لکھے ہیں رواہ الطبرانی و رجال رجال الصحیح غیر عبد اللہ بن احمد بن حنبل و حکیمۃ و کلاهما شقۃ۔ بعد ازاں دوسری حدیث ام ایمن لکھنے کے بعد فرمایا رواہ الطبرانی و فیہ ابو مالک النخعی و هو ضعیف متدرک حاکم ج ۲ ص ۶۳ میں اس ابومالک کی سند سے یہ حدیث ہے جس کو ذہبی نے بھی برقرار رکھا ہے۔

یعنی علی البخاری ج ۱ ص ۸۲۹ میں حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق لکھا ہے و هو یقول بطہارۃ بولہ و سایر فضلاتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ فتح الباری علی البخاری ج ۱ ص ۲۱۸ میں ہے وقد تشارت الأدلۃ علی طہارۃ فضلاتہ وعد الأئمتہ ذلک فی خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ثانی ج ۱ ص ۲۹۳ باب الانجاس میں ہے و صحیح بعض ائمتہ الشافعیۃ طہارۃ بولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و سایر فضلاتہ و بہ قال ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ

کنز العمال اور دارقطنی میں یہ حدیث عاجلانہ نظر سے نہیں مل سکی واللہ الحافظ الناصر خیر الفاتحین۔

حضرت امیری صحت کے لئے ہر روز دعائیں فرمائیں تو بڑا کریم ہوگا، میں آپ سب حضرات کا خادم ہوں کسی بڑے عہدے جمعیت کا قطعاً اہل نہیں کہ کچھ بھی نہیں ہوں۔ والسلام دعا گو و دعا جو : عرۃ الغفر ابو النجی محمد نور الشافعی غفرلہ ۶۰-۶۱-۲۳

الاستفتاء

رئيس المحققين قدوة الاعلام حضرت الحاج مولانا محمد نور الله صاحب دامت برکاتہم
 السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ : التذکرہ حکیم حضرت والا کو صحت کاملہ سے رکھے۔ آمین
 مولوی وحید الزمان غیر مقلد نے اپنی کتاب ہدیۃ الہدی کے ص ۸۹ پر روایت باری
 کی فصل میں لکھا ہے وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة شاب
 ابرهه وفرة۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ یہ ذکر روایت فی صورتہ شاب امر " حدیث شریف کی کس
 کتاب میں ہے، حوالہ مطلوب ہے حضرت کی وسعت نظر میں یہ روایت ہوگی، کرم فرمائیں۔
 غلام مہر علی، مسجد نور، منڈی چشتیاں شریف ضلع بہاولنگر



محقق ابن محقق فاضل نوجواں حضرت مولانا غلام مہر علی صاحب غلام العالی
 السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ۔ بعد وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ۔

بعد از دعوات عافیت دارین آنکہ مرسلہ عنایت نامہ وصول ہوا اگرچہ کچھ میں کچھ معسر
 ہو چکا ہوں لہذا ضرورت ہے کہ مجھے کوئی صاحب کتاب نکال دے اور پھر جو لکھنا ہے وہ بھی لکھے
 بدیں وجہ کچھ دیر ہو گئی۔ بہر حال حدیث کے یہ الفاظ سارے تو نہیں البتہ کچھ لگے ہیں مشکوٰۃ شریف
 کے باب المساجد کے فصل ثانی اور ثالث میں فی احسن صورتہ کے کلمات ہیں اور ترمذی شریف سورت
 صاکی تفسیر میں اور سند باہم احمد بن حنبل جلد اول ص ۳۶۸ اور جلد ۵ ص ۳۷۸ میں بھی ہے اگر وہ کلمات
 نہیں ہیں، البتہ فیض القدر شرح جامع صغیر ج ۲ ص ۶ میں ہے و جاء فی بعض الروایات

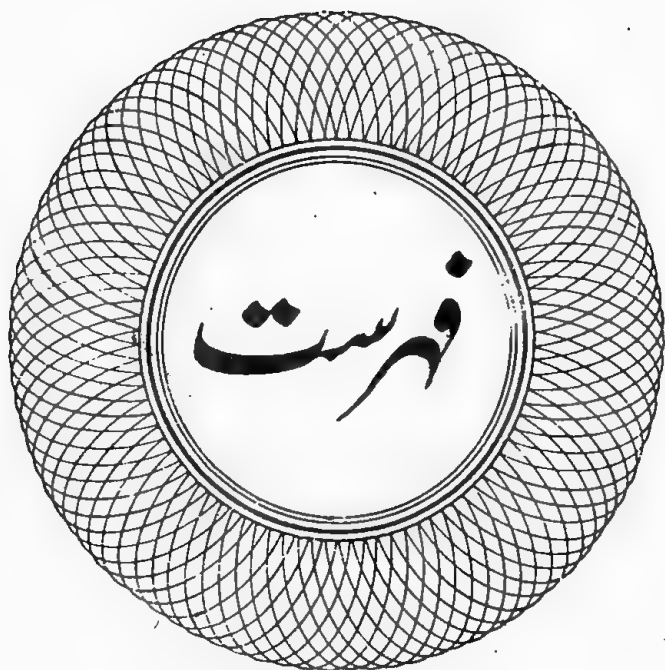
المطعون فیہا رأیت ربی فی صورة شاب مگر یہ روایت مطعون بتائی اور کہیں اور نشان نہیں ملا، اگر کہیں مل جائے تو اطلاع دیں البتہ مجمع الزوائد و منبع الفوائد جلد سابع میں علامہ بیہقی علیہ الرحمہ نے ایک حدیث ذکر کی ہے جو بالکل اس کے موافق ہے جس کا آپ نے ذکر کیا ہے ج ۷ ص ۱۷۹ رأیت ربی فی المنام فی صورة شاب موفّر فی خضر علیہ نعلان من ذهب علی وجهه فراش من ذهب قال الحدیث رواہ الطبرانی وقال ابن حبان انه حدیث منکر لان عبارة بن عامر بن حزم الانصاری لم یسمع من ام الطفیل ذکره فی ترجمۃ عمارة۔

نوٹ : یہ عید سے پہلے لکھا تھا مگر کاغذات میں پڑا ہوا اور آج روانہ کر رہے ہیں۔

عزّہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ ایسی غفرلہ



جلد ششم



فہرست مسائل فتاویٰ نوریہ جلد ششم

صفحہ	مضامین	مسئلہ نمبر
۲۸۷	کتاب الطہارۃ —————	
۲۹۱	باب الوضوء	
۲۹۱	وضو میں پاؤں دھونا لازم ہے	۱
۲۹۱	اَرَجُلُکُمْ مِیْنِ دُو مُتَوَاتِرَ قَرَأَتَیْنِ لَامٍ کِی زَبْر اور زَیْر۔	۲
۲۹۱	دونوں قراتوں میں عطف و جُؤْھَکُوْ پر ہے۔	۳
۲۹۱	دوسری قرات میں ارجلکو محض مجاورت اور قرب کی وجہ سے مجرور ہے۔	۴
۲۹۱	وَجُؤْھَکُوْ پر عطف ہونے کی صورت میں اثباتِ غسلِ رطلین ہے۔	۵
۲۹۱	رق سکو پر عطف ہونے کی صورت میں جوازِ مسح علی الخفین ہے۔	۶
۲۹۱	قرآنِ کریم کا کوئی ایک حکم کسی دوسرے حکم کے مخالف نہیں ہو سکتا۔	۷
۲۹۲	تین تین مرتبہ اعضاء دھونے کا ثبوت	۸
۲۹۳	موزوں کی صورت میں مسح ورنہ پاؤں کا دھونا ہے۔	۹
۲۹۵	کتاب المساجد —————	
۲۹۹	مساجد کو پاک رکھنے اور پاک کرنے کا حکم ہے۔	۱۰
۳۰۰	حائض اور جنبی کو مسجد میں جانا منع ہے۔	۱۱
۳۰۰	بچوں اور دیوانوں کو مسجد سے دور رکھا جائے۔	۱۲
۳۰۰	سقف مسجد کے لیے مسجد ہی کا حکم ہے۔	۱۳

صفحہ	مضامین	مسئلہ نمبر
۳۰۰	جنبی اور عائق و نفاذ کو مسجد کی چھت پر رکھنا ہونا حلال نہیں۔	۱۳
۳۰۲	مسجد کی جمع شدہ رقم سے امام و خادم مسجد کو تنخواہ دینا جائز ہے۔	۱۵
۳۰۴	مکان کی چھت کو جائے نماز کے طور پر مخصوص کرنا حکماً مسجد نہیں۔	۱۶
۰	ایسی جگہ کے بلے کا حکم۔	۱۷
۳۰۵	مسجد کے صحن میں یثوب ویل کے لیے کنواں کھودنے کی ممانعت۔	۱۸
۰	مسجد کے کسی حصہ کو شہید کرنا جائز نہیں۔	۱۹
۳۰۵	مسجد تحت الشری سے لے کر آسمان تک مسجد ہے۔	۲۰
۳۰۶	مسجد کو بے رونق یا ویران کرنا جائز نہیں	۲۱
۰	مسجد میں کوئی بقی نہیں، سب مسلمانوں کا برابر حق ہے۔	۲۲
۳۱۰	تعظیم مسجد کے بارے میں کیسینڈا سے آئندہ ایک استفتاء	۲۳
۳۱۴، ۳۱۹	مساجد کی تعظیم و احترام کا حکم ہے۔	۲۴
۳۱۴	مساجد کے متعلق بعض یہودہ خیالات کی تردید۔	۲۵
۳۱۵	قرآن حکیم سے تعظیم مساجد کا ثبوت۔	۲۶
۰	حدیث پاک سے تعظیم مساجد کا ثبوت	۲۷
۰	مساجد میں خرید و فروخت منع ہے۔	۲۸
۰	مساجد کو کن کن چیزوں یا کاموں سے بچانا واجب ہے۔	۲۹
۰	مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرنے والے کو بد عادی جلے کہ خدا کرے	۳۰
۰	تیری یہ چیز نہ ملے۔	۳۱
۳۱۶	کون کون سی چیز کھا کر مسجد میں جانا منع ہے۔	۳۲
۳۱۸	مسجد کے تہہ خانہ میں ہر قسم کا کھیل منع ہے۔	۳۳

صفحہ	مضامین	مسئلہ نمبر
۳۱۸	عورتوں اور مردوں کا مسجد کے متہ خانے میں اکٹھا کرکھانا یا میٹنگ کرنا جائز نہیں۔	۳۲
۳۱۹	عورتوں اور مردوں کا مخلوط اجتماع اور مل کر کھانا کھانا خرابی کا سبب ہے۔	۳۵
۳۲۰	زکوٰۃ و صدقات کا استعمال مساجد پر جائز نہیں۔	۳۶
۳۲۱	”لعب الحبشة في المسجد“ کے قابل استدلال نہ ہونے کا بیان۔	۳۷
۳۲۲	امام مسجد کے مکان کا وہ حصہ جو مسجد سے خارج ہے اس میں پرائمری سکول برائے طالبات بنانے کا بیان۔	۳۸
۳۲۳	واقع دارالعلوم کے غیر منقل رقبہ کے عوض منقل رقبہ خرید کر دے سکتا ہے۔	۳۹
۳۲۴	مسجد اور ٹیوٹیوں پر مال زکوٰۃ خرچ نہیں ہو سکتا۔	۴۰
۳۲۵	مسجد کو بدل سکتا ہے۔	۴۱
۳۲۶	مسجد کا استعمال سامان حاکم اسلام یا تنزیل کی اجازت سے فروخت کیا جاسکتا ہے۔	۴۲
۳۲۷	اس سلسلے میں قاضی اور تنزیل دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔	۴۳
۳۲۸	غیر آباد گاؤں کی مسجد کا سامان حاکم شرع کی اجازت سے فروخت کرنا اور اس رقم کو اس مسجد یا کسی اور مسجد میں لگانا جائز ہے۔	۴۴
۳۲۹	غیر معروف میں مرفوع محتاج دلیل ہے۔	۴۵
۳۳۰	فی بیعت اذن اللہ آن ترفع میں بیعت سے مراد جمیع مساجد ہیں۔	۴۶
۳۳۱	آیہ مذکورہ میں رفع سے مراد رفع بنا ہے یا پھر تعظیم۔	۴۷
۳۳۲	ومن اظلمو ممن منع مساجد اللہ میں حکم اظلمیت جمیع مساجد کے تمام مخزنین و معطلین کو عام ہے۔	۴۸

صفحہ	مضامین	صفحہ
۳۹	ستیدنا فاروق اعظم کا فتویٰ کہ ایک شہر میں دو مسجدیں بنانے سے احتراز کیا جائے۔	۴۹
۳۹	خروجی المسلم سے کیا مراد ہے۔	۵۰
۳۳۳	کتاب الصلوٰۃ — باب الاوقات —	
۳۳۳	نماز عصر میں اتنی تاخیر مستحب ہے کہ آفتاب زرد ہونے سے پہلے نماز ادا ہو جائے۔	۵۱
۳۳۴	بعد از نماز اتنا وقت ہو کہ سبق اپنی نماز کو اہمیت و وقت سے قبل ادا کر سکے۔	۵۲
۳۳۵	بادل گھرے ہوں تو نماز عصر میں تعمیل مستحب ہے۔	۵۳
۳۳۷، ۳۳۹، ۳۴۱	آیت میں صلوٰۃ و سلام کا حکم مطلق ہے۔	۵۴
	المطلق یجری علی اطلاقہ تو اس اطلاق میں قبل اذان کھڑے ہو کر	۵۵
۳۳۹	اور بلند آواز سے پڑھنا بھی داخل ہے۔	
	صلوٰۃ و سلام پڑھنا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعظیم ہے، جبکہ آپ کی تعظیم کا	۵۶
۳۴۰	صریح حکم مطلق ہے۔	
۳۴۱	حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمیشہ دعا قبل از اذان پڑھتے تھے۔	۵۷
۳۴۲	دعا کے اول و آخر درود پاک پڑھنا سنت ہے۔	۵۸
	باب الامامت —	
۳۴۳	امام مسجد بھنگ پینے کے بعد توبہ کر کے امامت کرنا ممکن ہے۔	۵۹
	ایسے فاسق و مستعد امام کی اقتدار میں نماز درست ہے جس کا کفر ثابت نہ ہو	۶۰
۳۴۶	اور ہو بھی حالت مجبوری۔	
۳۴۷	کسی ایسے آدمی کو انفرادی یا اجتماعی اختیار سے امام بنانا مکروہ ہے۔	۶۱
	ایسے شخص کے بغیر کسی اور کی اقتدار ممکن ہو تو افضل ہے ورنہ تنہا پڑھنے سے	۶۲

صفحہ	مضامین	مستند نمبر
۳۲۸	اقتدار اولیٰ ہے۔	
۶۳	تقدیم میں دو کراہتیں ہیں۔	
۶۴	تقدیم میں ایک کراہت ہے۔	
۶۵	حدیث پاک "صلوا خلف کل برو فاجب" قابل استدلال ہے۔	
۶۶	امام پر فضول امتراض نہیں کرنا چاہیے۔	۳۵۰
۶۷	داڑھی کترانے والے کو عارضی امام بھی نہ بنایا جائے۔	۳۰۳
۶۸	داڑھی کترانے یا منڈانے والے کو کسی بارشیش زیادہ دینی علم رکھنے والے پر ہر گز	
۶۹	کی موجودگی میں استحقاق امامت نہیں۔	۳۲۰
۷۰	صلوۃ و سلام کو ناجائز اور بدعت کہنے یا عقیدہ رکھنے والا صدق دل سے	
۷۱	توبہ کرے ورنہ قابل امامت نہیں۔	۳۵۴
۷۲	اہل سنت و جماعت کا امام بھی سنی ہو۔	
۷۳	قسمیں اٹھا کر وعدہ پورا نہ کرنے والا مقام احترام اور امامت کے قابل نہیں۔	۳۵۵
۷۴	قرآن پاک کی موجودہ ترتیب کو غلط کہنے والے کے پیچھے نماز جائز نہیں۔	۳۵۷
۷۵	نمازیں لاؤڈ سپیکر کا استعمال جائز ہے۔	۳۵۸، ۳۶۰
۷۶	تقریباً تمام اسلامیات عالم علی طور پر لاؤڈ سپیکر استعمال کر رہے ہیں۔	۳۵۹
۷۷	قاتلین عدم جواد کا فتویٰ نہ ماننے والے کو یہ کہنا کہ دائرہ اسلام سے خارج ہے	
۷۸	سراسر حجالت ہے۔	
۷۹	لاؤڈ سپیکر کا استعمال یوں نہ ہو کہ قرہی مساجد یا مقبلہ مکانات کے فساد	
۸۰	تکالیف اٹھائیں۔	۳۶۰

صفحہ	مضامین	مسئلہ نمبر
۳۶۱	نماز مغرب میں جماعت کے ساتھ تیسری رکعت میں شامل ہونے کے بعد پہلی دو رکعتوں کے پڑھنے کا طریقہ	۷۷
	باب ما تبطل بہ الصلوٰۃ وما لا تبطل	
	ایک عرصے فتویٰ	
۳۶۲ تا ۳۶۸	مسبق اگر بھول کر امام کے ساتھ سلام پھیر دے اور کسی کے یاد دلانے پر نماز پوری کر لے تو نماز جائز ہے	۷۸
۳۶۳	مسافر امام سلام پھیرنے کے بعد مقیم مقتدیوں کو مخاطب کر کے کہے کہ اپنی نماز پوری کر لیں، ہم مسافر لوگ ہیں۔	۷۹
۳۶۴	قرآت سے متعلقہ بہت سے جزئیات جن میں نماز کے فساد اور عدم فساد کا ذکر موجود ہے۔	۸۰
۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸	موضوعات مختلفہ پر جزئیات کثیرہ سے استدلال جن میں عمل خلیل اور کلام کے درمیان فرق واضح کیا گیا ہے۔	۸۱
۳۶۹	اُردو ترجمہ فتویٰ مذکورہ	۸۲
	باب التطوُّع	
۳۸۰ تا ۳۸۹	رسالہ قضائے سنت فجر	۸۳
۳۸۰	رکعتیں فجر بدون فرض رہ جانے کی صورت میں امام اعظم کے نزدیک مطلقاً قضا نہیں۔	۸۴
۳۸۲	فجر کی سنتوں کی قضا صرف بمثل الفریضہ ہی دی جاسکتی ہے۔	۸۵
	امام محمد کا قول اس بات کا متفق ہے کہ بعد طلوع فجر جو دو رکعتیں پڑھتا ہے، وہ	۸۶

صفحہ	مضامین	نمبر
۳۸۶	سنتیں بنیں گی۔	
۰	شیخین کے قول کا متقاضی یہ ہے کہ وہ سنت نہ بنیں۔	۸۷
"	امام محمد کے نزدیک قضا لازم نہیں اور شیخین کے نزدیک ہو ہی نہیں سکتی۔	۸۸
۳۹۰	نفل نماز کی جماعت جائز ہے جبکہ محذورات بشرعیہ سے مبرا ہو۔	۸۹
۰	تداعی سے ہو تو مکروہ ہے۔	۹۰
۰	تداعی سے مراد جماعت کثیرہ ہے۔	۹۱
۳۹۱	مکروہ ہونے سے مراد مکروہ تنزیہی ہے۔	۹۲
"	تداعی کی صورت میں جماعت صرف اس صورت میں مکروہ ہے جبکہ دو آواہو۔	۹۳
"	کراہت کا سبب کیا ہے ؟	۹۴
۳۹۲	قاعدہ سرین اٹھا کر رکوع یوں کرے کہ سر اور پیٹھ ہموار ہوں	۹۵
۳۹۳	نوافل وغیرہ میں قہر و قیام کی مانند ہے۔	۹۶
۳۹۵	نماز تسبیح کے دونوں طریقے احادیث سے ثابت ہیں۔	۹۷
۳۹۶، ۳۹۷	دونوں طریقے جائز ہیں۔	۹۸
۳۹۶	بعض نے دوسرے طریقے کو پسند کیا ہے۔	۹۹
	باب الحجۃ والعیدين	
۴۰۰	نماز جمعہ عید کے دن بھی لازم ہے۔	۱۰۰
"	بعض کا شبہ محض بے اصل ہے۔	۱۰۱
	حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے باہر سے آنے والے دیہاتیوں کو بعد از نماز عید	۱۰۲
"	جمعہ ادا کرنے کا اختیار دیا۔	

صفحہ	معنا میں	مسکوتہ
۴۰۱	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے دیہات والوں کو بعد از نماز عید واپس جانے کی اجازت دی۔	۱۰۳
۴۰۲	الجمعة فرض والعید تطوع والتطوع لا یسقط الفرض	۱۰۴
۴۰۳	مسجد کے علاوہ جموع ادا کرنا جائز ہے۔	۱۰۵
۰	جموع کو اس لیے جمع کہا جاتا ہے کہ سب جماعتوں کو جمع کرنے والا ہے۔	۱۰۶
۵۴۲	جمعہ کے روز حجامت بنوانا، ناخن ترشوانا قبل از جمعہ افضل ہے۔	۱۰۷
۴۰۳	امام اعظم کے مفتی بہ قول کے مطابق جموع شہر کی کئی جگہوں میں جائز ہے۔	۱۰۸
باب الجنائز		
۴۰۵	نمازیں مطلقاً مکرموں میں کھڑا ہونے کا حکم ہے۔	۱۰۹
۴۰۶	نماز جنازہ میں بھی یہی حکم ہے۔	۱۱۰
۰	نماز جنازہ میں جگہ چھوڑنا شیطان کے لیے ہے۔	۱۱۱
۴۰۷	دعا بعد از نماز جنازہ کا جواز	۱۱۲
۴۰۸	جنازہ کے سروالی جانب قبرستان کی طرف ہو۔	۱۱۳
۰	میت کو قبر سے نکالنا جائز نہیں۔	۱۱۴
۳۵۰	میت کے غسل دینے کو میوب نہ سمجھا جائے۔	۱۱۵
۰	اصل یہ ہے کہ میت کو اس کے وارث غسل دیں۔	۱۱۶
۳۰۳	مسجد میں جنازہ رکھ کر پڑھنا مکروہ ہے۔	۱۱۷
۴۱۱	کتاب الزکوٰۃ	
۴۱۷	زکوٰۃ وصول کرنے والے زکوٰۃ ادا کرنے والوں کے وکیل ہو سکتے ہیں۔	۱۱۸

صفحہ	مضامین	منسلک نمبر
۳۱۸	دینی مدارس کے طلباء فی سبیل اللہ میں داخل ہیں۔	۱۱۹
۳۱۹	مدرسین وغیرہ کو مالِ زکوٰۃ دینا طلبہ کو ہی دینا ہے۔	۱۲۰
۳۲۰	اگر چاہی زمین بارش سے سیراب ہو تو چاہی کا حکم نہیں رہتا۔	۱۲۱
۰	حدیث پاک اور ائمہ اربعہ کا یہی مذہب ہے۔	۱۲۲
۰	بارانی زمین کا عشر و سواں حصہ ہوتا ہے۔	۱۲۳
۰	چاہی کا عشر بیسواں حصہ ہوتا ہے۔	۱۲۴
۳۲۱	کتاب الصوم —————	
۳۲۵	باب رقیۃ الہلال	
۳۲۶	روزے اور عید کا دار و مدار رویتِ ہلال پر ہے	۱۲۵
۰	عام یا غیر مسلم ریڈیو وغیرہ کا کوئی اعتبار نہیں	۱۲۶
۳۲۷	نجویوں اور حساب دانوں کے کہنے کا کوئی اعتبار نہیں۔	۱۲۷
	اسلامی حکومت کی طرف سے باقاعدہ شرعی طریقے پر رویتِ ہلال کا اعلان	۱۲۸
	معتبر ہے۔	
	ریڈیو کی خبر صراحۃً اعلان و منادی بحکمِ حاکمِ اسلام ہے جو مقبول ہے، اگرچہ	۱۲۹
۳۲۸	فاسق ہی کرے۔	
	انگریزی دورِ حکومت اور پاکستان کے ابتدائی ایام میں عدم اعتماد کا فتویٰ تھا۔	۱۳۰
۳۲۹	اخبارات اور ٹیلی فون وغیرہ کا اعتبار نہیں۔	۱۳۱
	باب الاعتکاف —————	
۳۹۱	مختلف کو غسل فرض کے علاوہ غسل کے لیے مختلف سے نکلنا جائز نہیں۔	۱۳۲

صفحہ	مضامین	صفحہ نمبر
۲۳۱	کتاب الحج	
۲۳۵	باب الحج	
۰	لڑکی عدت پوری کرنے سے پہلے حج نہیں کر سکتی۔	۱۳۳
۲۳۷	کتاب النکاح	
۲۴۳	نکاح کے رکن ایجاب و قبول ہی ہیں۔	۱۳۴
۰	نکاح کے خطبہ کی رکینت ثابت نہیں۔	۱۳۵
۲۴۳	نکاح کا خطبہ مستحب ہے یا سنت۔	۱۳۶
۰	بغیر خطبہ کے نکاح پڑھانا احادیث سے ثابت ہے۔	۱۳۷
۲۴۴	تمام فقہاء کے نزدیک ثبوت نکاح وجود خطبہ کے ساتھ مشروط نہیں۔	۱۳۸
۰	داؤد کا قول وجوب بلا دلیل معتبر نہیں۔	۱۳۹
۲۴۶	زبردستی صرف انگوٹھے لگوانے سے نکاح نہیں۔	۱۴۰
۲۴۷	بالغہ عورت کی اجازت و رضا کے بغیر نکاح نافذ لازم نہیں۔	۱۴۱
۲۴۸	اہل حدیث زمانہ کی لڑکی سے نکاح کا حکم۔	۱۴۲
۲۴۹	حق مہر کم از کم دس درہم ہے۔	۱۴۳
۲۵۰	دس درہم کی تشدیج (حاشیہ)	۱۴۴
	باب المحرمات	
	زید کے والد کے وصال کے بعد اس کی والدہ نے جس سے نکاح کیا اس کے	۱۴۵
۲۵۱	پہلی بیوی سے لڑکے ہیں تو ان کے نکاح میں زید کی لڑکیاں آ سکتی ہیں۔	
۲۵۲	منکوحۃ الاب کی لڑکی جو پہلے خاوند سے ہے اس کے لڑکے کے لئے حلال ہے۔	۱۴۶

مسئلہ نمبر	مضامین	صفحہ
۱۴۷	آدمی نے جس عورت سے جماع کیا اس کی لڑکی اس آدمی کے نکاح میں نہیں آسکتی۔ ۴۵۳	
۱۴۸	متوفی بیوی کی بہن، بھتیجی یا بھانجی سے نکاح ہو سکتا ہے۔ ۵۴۴	
۱۴۹	بیوی کو طلاق دے کر عدت پوری ہونے سے پہلے اس کی بہن سے نکاح کرنا صحیح نہیں ۴۵۷	
۱۵۰	ایسی صورت میں جماع کرنے سے متنازعہ کہ بالغ و ملجوم ضروری ہے۔	"
۱۵۱	ایسی صورت میں عدت گزارنے کے بعد اور جگہ نکاح کر سکتی ہے۔	"
۱۵۲	نکاحِ اول کے ہوتے ہوئے کسی عورت کا دوسرا نکاح نہیں ہو سکتا۔ ۴۷۹	
باب المصاہرۃ		
۱۵۳	ہو کے ساتھ بدکاری کرنے سے لڑکے کا نکاح فسخ ہو جاتا ہے۔ ۴۵۸	
۱۵۴	وطی کی طرح بوس و کنار سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔	"
۱۵۵	سالی کے ساتھ زنا سے بیوی کا نکاح نہیں ٹوٹتا۔ ۴۵۹	
باب نکاح المقدمات والمحوائل		
۱۵۶	غیر حاملہ عورت جس کا خاوند فوت ہو گیا اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے۔ ۴۳۶	
۱۵۷	حاملہ عورت کی عدت وضع حمل ہے۔ ۴۳۶	
۱۵۸	مطلقہ کا نکاح عدت پوری ہونے پر ہو سکتا ہے۔ ۴۶۲	
۱۵۹	عدت کے دوران بغیر نکاح کے مجامعت زنا ہے۔	"
۱۶۰	کنواری لڑکی کے نکاح کے بعد پانچ ماہ سے پہلے ہی بچہ پیدا ہو تو یہ نکاح	
	عند الطرفین صحیح ہے۔ ۴۶۳	
۱۶۱	کنواری لڑکی کو زنا کا حمل ہو تو اس کا نکاح شرعی جائز ہے۔ ۴۶۵	
۱۶۲	وضع حمل کے بعد اس سے وطی کی جائے۔	"

مسئلہ نمبر	مضامین	صفحہ
۱۶۳	منکوحہ زانیہ کا نکاح قائم رہتا ہے	۳۶۵
۱۶۴	عورت، غلوت یا دخول کی صورت میں پورا اور نہ نصف حق مهر وصول کر سکتی ہے	۳۶۵
۱۶۵	حمل زنا غیر ثابت النسب مانع نکاح نہیں۔	۵۳۳
۱۶۶	عدت کے اندر نکاح جائز نہیں۔	۳۵۶
۱۶۷	کوئی شخص حلال جانتے ہوئے عدت کے اندر نکاح پڑھائے وہ اسلام سے خارج ہے، نیز اس کا اپنا نکاح ٹوٹ جائے گا۔	۳۵۶
باب الرضاع		
۱۶۸	رضاعت میں پابند شریعت دو نیک مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ہی قبول ہے۔	۳۶۹
۱۶۹	خاوند کا دل مان جائے کہ عورت نے واقعی دودھ پیا ہے اور تصدیق کر دے تو نکاح فاسد ہو جائے گا۔	۳۶۹
۱۷۰	بچے کے منہ میں پستان دینا حرام نہیں کرتا جب تک کہ پیٹ میں دودھ جانے کا علم نہ ہو۔	۳۶۲
۱۷۱	رضاعی بہن بھائی کا نکاح حرام ہے۔	۳۶۳
۱۷۲	اگر نکاح خواں اور گواہوں کو رضاعی بہن بھائی کا علم تھا اور حلال سمجھا تو از سر نو کلمہ پڑھیں اور از سر نو اپنے نکاح کریں۔	۳۶۳
باب الولی		
۱۷۳	نابالغہ کا نکاح باپ دادا کر دے تو اس کو توڑنے کا کوئی اختیار نہیں۔	۳۷۶
۱۷۴	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا نکاح چھ سال کی عمر میں ہوا۔	"

صفحہ	مضامین	مسئلہ نمبر
۴۷۶	بالغہ کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر باپ دادا بھی کر دے تو فسخ ہو سکتا ہے۔	۱۷۵
۴۷۸	فسخ مشروط بحکم قضائے ہے۔	۱۷۶
۴۷۹	ایک فتویٰ کا رد۔	۱۷۷
۴۸۰	اگر گھر کے سب افراد رضا مند نہ ہوں تو ضد ترک کر دینی چاہیے۔	۱۷۸
	باب الکفو	
	ہم کفو سمجھ کر نکاح کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ کفو نہیں اور سامان وغیرہ بھی	۱۷۹
۴۸۱	واپس کر دیا تو نکاح نہیں رہا۔	
۴۸۵	کتاب الطلاق	
۴۸۹	صرف ایک طلاق دینے پر نکاح ہو سکتا ہے۔	۱۸۰
۴۹۰	غصے میں اگر طلاق دینا کوئی عذر نہیں۔	۱۸۱
۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۵	تین طلاقیں دینے پر مغفلہ ہو گئی جو بلا حلالہ جائز نہیں	۱۸۲
۴۹۷، ۴۹۷، ۴۹۸، ۵۰۰، ۵۰۵، ۵۰۷		
۴۹۱	”میں نے طلاق دے دی، طلاق طلاق“ سے تین طلاقیں ہوں گی	۱۸۳
۴۹۳	عورت ناراض ہو کر والدین کے پاس چلی جائے تو نکاح موجود رہتا ہے	۱۸۴
	عورت اپنے آپ خلع نہیں کر سکتی۔	۱۸۵
۴۹۴	جھوٹے اقرار پر طلاق پڑ جاتی ہے۔	۱۸۶
	ایک یاد و طلاقون کا اقرار کرنے کے بعد عورت خاوند کے گھر آباد ہی ہے	۱۸۷
۴۹۵	تو رجعت ہو گئی۔	
	تین طلاق کا اقرار کرنے سے بائسہ مغفلہ	۱۸۸

صفحہ	مضامین	صفحہ نمبر
۲۹۷	بذریعہ خط طلاق واقع ہو جاتی ہے۔	۱۸۹
۵۰۰	اہل محلہ بایکٹ کریں تاکہ لڑکا لڑکی مجبور ہو کر حرام کاری سے بچیں۔	۱۹۰
۵۰۲	خاوند طلاق کا اقرار کرے تو یہ کہنا کہ مجھے علم ہے یہ بھوٹ بول رہا ہے، غلط ہے۔	۱۹۱
۵۰۳	نابالغ لڑکے کی طلاق معتبر نہیں۔	۱۹۲
۵۰۹	کتاب المحظور والاباحۃ —————	
۳۲۲	بچوں کی تعلیم احتیاط کے ساتھ جائز ہے۔	۱۹۳
۲۹۴	فتویٰ پر حقائق کو قرآن کریم پڑھنے کے لیے بٹھانا اور اجرت دینا جائز ہے۔	۱۹۴
۶	اجرت سے قرآن کریم پڑھنے کا ثواب نہ قاری کو ملتا ہے نہ میت کو۔	۱۹۵
۶	کوئی اپنی طرف سے قرآن کریم قبر پر ختم کر کے ثواب بخش دے تو بہت اچھا ہے۔	۱۹۶
۱۹۷	شیرے کے بھرے ہوئے دو ڈرموں سے دو مردہ چوہے نکلنے پر اس کو پاک کرنے کی دو صورتیں۔	۱۹۷
۵۲۷	بعض محافل کے بارے میں کہ ایسی محافل قدسیہ غنیمت ہیں۔	۱۹۸
۵۱۳	بے خودی میں آکر رقص یا تالیاں بجانے پر گرفت نہیں۔	۱۹۹
۵۱۴	مرد کے لیے ریشم اور سونا چاندی استعمال کرنا حرام ہے۔	۲۰۰
۵۱۵	دنیا میں ریشم پہننے والا آخرت میں محروم رہے گا۔	۲۰۱
۶	حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دائیں ہاتھ میں ریشم اور بائیں ہاتھ میں سونا پکڑ کر ارشاد فرمایا یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں۔	۲۰۲
۶	عمر فاروق، مولا علی، عقبہ بن عامر، ام ہانی، انس، حذیفہ، عبد اللہ بن عمرو اور دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ریشم اور سونے کی حرمت پر دلیا آئی ہیں۔	۲۰۳

صفحہ	مضامین	مسئلہ نمبر
۵۱۷	سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال مرد و عورت کے لیے ناجائز ہے۔	۲۰۵
۵۱۷	عورتوں کے لیے صرف بطور زیور سونے چاندی کا استعمال جائز ہے۔	۲۰۶
۵۱۸	مرد کے لیے ریشم پہننا حرام ہے اگرچہ بدن اور ریشم کے درمیان کوئی چیز حال ۵۱۸	۲۰۷
۵۱۸	ریشم کے چھوٹے سے ٹکڑے پر تعویذ لکھ کر بازو یا گردن میں باندھنا ممنوع ہے۔	۲۰۸
۵۱۸	ریشم کا ٹکڑا اگر جیب میں رکھے تو کوئی حرج نہیں۔	۲۰۹
۵۱۸	ریشمی کپڑے یا ڈورے میں تعویذ باندھ کر گلے میں لٹکانا منع ہے۔	۲۱۰
۵۱۸	گلے میں تعویذ باندھنا یا لٹکانا پہننے کے مشابہ ہے۔	۲۱۱
۵۱۹	ریشمی بٹوہ جیب میں رکھنا ممنوع نہیں۔	۲۱۲
۵۱۹	ریشمی جاتے نماز پر نماز پڑھنا مکروہ نہیں۔	۲۱۳
۵۱۹	ریشم کا صرف پہننا حرام ہے دیگر طریقوں پر استعمال جائز ہے۔	۲۱۴
۵۱۹	حضرت عبدالرحمن اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کو ریشمی لباس کی اجازت ،	۲۱۵
۵۱۹	دلیل جواز نہیں۔	
۵۱۹	ان حضرات کے لیے رخصت کی حکمت و توجیہ	۲۱۶
۵۱۹	دستار کے کناروں یا کوٹ کے شانوں پر چار انگلی سے کم عرض کا	۲۱۷
۵۱۹	ریشمی ٹکڑا لٹکانا جائز ہے۔	
۵۱۹	مذکورہ ریشمی ٹکڑوں پر اگر تعویذ لکھا ہو تو بول و براز کے وقت اتارنا ضروری ہے۔	۲۱۸
۵۱۹	مرد کے لیے سونے کی تختی، جیب، بازو یا گلے میں رکھنا جائز نہیں۔	۲۱۹
۵۱۹	دراہم و دنانیر یا سیم و زر کی ڈلی اپنے پاس بغرض حفاظت رکھ سکتا ہے۔	۲۲۰
۵۲۰	زیور کے علاوہ سونے کا استعمال عورت کے لیے بھی حرام ہے۔	۲۲۱

صفحہ	مضامین	منسلک نمبر
۲۵۰	کسی عامل کا کہنا کہ تعویذ کی تاثیر ریشم یا سونے چاندی پر موقوف ہے ، سبب اباحت نہیں۔	۲۲۲
۲۲۳	تعویذ دوا کے مشابہ ہے کہ دونوں عند الضرورة استعمال کیے جاتے ہیں۔	۲۲۳
۲۲۴	ریشم ، سونے اور چاندی میں مردوں کی طرح نابالغ بچوں کے لیے بھی حرمت کا حکم ہے۔	۲۲۴
۵۲۱	بچے کو ریشم یا سونا چاندی استعمال کرنے والا گنہگار ہوگا۔	۲۲۵
۳۵۰	مرد کا نامحرم عورت سے مصافحہ کرنا ناجائز ہے۔	۲۲۶
۵۲۰	تداوی بالمحرم امام اعظم کے نزدیک جائز نہیں۔	۲۲۷
۵۲۱	کسی حرام چیز کا باعث شفا ہونا متعین ہو جائے تو عند الضرورة حلت کا حکم ہے۔	۲۲۸
۳۹۱	غیر مسلموں کو قربانی کے گوشت دینے کا کیا حکم ہے۔	۲۲۹
فوائد اصول فقہ		
۳۳۷	الحبرة لعموم الالفاظ لا لخصوص السبب ۳۹۰ ، ۴۱۸ ، ۲۹۳	۲۳۰
۳۳۸	العمل بالمطلق يقتضي الإطلاق	۲۳۱
۲۳۲	مطلق کا اطلاق پُر زور دلیل ہے۔	۲۳۲
۳۹۷	فقہ خلاصہ احادیث ہے۔	۲۳۳
۴۱۸	عموم الالفاظ لا یخصه خصوص السبب	۲۳۴
۴۱۹ ، ۲۹۳	الْوَضَاق بِمَنْزِلَةِ النَّصِّ	۲۳۵
۴۲۷	تحرزی سے غلبۃ الظن اور غلبۃ الظن سے وجوب اجابات ثابت ہو جایا کرتے ہیں۔	۲۳۶
۳۳۷	عموم واطلاق سے استدلال آج تک شائع و ذائع ہے۔	۲۳۷

صفحہ	مضامین	مسئلہ نمبر
۲۲۹	لوگوں کے اصرار سے احکام شرعیہ نہیں بدل سکتے۔	۲۳۸
۵۰۰	قول فقہار قرآن وحدیث کا حکم ہے۔	۲۳۹
۵۱۵	مفاهیم والکتاب حجة	۲۴۰
۵۱۸	محرمات کے باب میں شبہ یقین کا درجہ رکھتا ہے۔	۲۴۱
۵۲۱، ۳۸۰، ۳۸۱	یفتی بقول الامام علی الاطلاق	۲۴۲
۵۲۱، ۳۸۱	بجب الافتاء بقول الامام وان لم نعلم من این قال	۲۴۳
۵۲۱	الیقین لا یرتفع بالشک	۲۴۴
	فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہی ہے اگرچہ مشائخ نے تصریح فرمائی ہو کہ فتویٰ	۲۴۵
۳۸۱	صاحبین کے قول پر ہے۔	
	عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ امام اعظم کے فتویٰ پر اعتماد کیا جائے۔	۲۴۶
۳۸۲	اگر کسی مسئلہ پر امام اعظم کا کوئی نقل نہ ہو تو فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے۔	۲۴۷
	عموماً متون میں قول شیخین کے ذکر پر اقتصار ہے۔	۲۴۸
	ان المتنوں موضوعۃ لنقل المذہب	۲۴۹
	اعتماد اصحاب المتن علی شئی ترجیح لہ	۲۵۰
	جو مسئلہ متون کے خلاف ہے وہ مذہب کے خلاف ہے، اس پر عمل و فتویٰ جائز نہیں۔	۲۵۱
	کتاب اللہ کے سوا ہر کتاب میں غلطی کا امکان ہے۔	۲۵۲
	متون کا اتنا اعتبار کہ اگر ان کے خلاف فتویٰ ہیں ہو تو بھی متون کو ترجیح ہے بلکہ	۲۵۳
۲۸۲	شروع پر بھی ترجیح ہے۔	
۳۸۳	الفتیاء بالقول المرجوح جہل و خرق للاجماع	۲۵۴

صفحہ	مضامین	مسکد نمبر
۲۸۳	قول مرحوم سے کیا مراد ہے۔	۲۵۵
۳۸۵	”لاباس“ اور خلافتِ اولیٰ ”متساوی الاقدام“ ہیں۔	۲۵۶
۲	قِلِّیلَ صِغَہٗ تَرْلِیضَ و تضعیف ہے۔	۲۵۷
۳۸۶	مقلد کی رائے مخالف کا کوئی اعتبار نہیں۔	۲۵۸
	وان كان العقی مقلدا یقلد الامام فص امامه وان كان	۲۵۹
۳۸۷	احتماد یا فحقہ کا دلیل القطعی	۲۶۰
۲۹۳	التخصیص نسخ	۲۶۱
۵	النسخ لا یجوز فی القطعی بخبر الواحد ولا القباس	۲۶۲
۵۲۳	متفرقات	
۲۹۱	صحیح کا لغوی معنی دھونا ہے۔	۲۶۳
۳۵۳	اگر پیرِ عالم فاضل، کسی صحیح العقیدہ ہو تو فتویٰ کے قابل ہے ورنہ نہیں۔	۲۶۴
۳۵۶	قرآنِ کریم کی موجودہ ترتیب کے متعلق کہ عند اللہ اور لوح محفوظ پر یہی ہے۔	۲۶۵
۳۵۷	حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ترتیب باتفاق صحابہ کرام ہے۔	۲۶۶
۱۱	قرآنِ کریم کی اس ترتیب پر ساری امت کا اتفاق ہے۔	۲۶۷
۲۵۹	محسن زانی کی سزا سنگسار کرنا ہے۔	۲۶۸
۱۱	غیر محسن جو تو سو کوڑے سزا ہے۔	۲۶۹
۴۹۵	کوئی شخص اگر کسی یا بڑے سے اپنی جائیداد کو مہربان واپس نہیں لے سکتا۔	۲۷۰
۵۲۹	مردہ بیل کی کھال اُتارنا جائز ہے۔	۲۷۱
۱۱	کچی کھال فروخت کرنا جائز نہیں	۲۷۲

مسئلہ نمبر	مضامین	صفحہ
۲۵۲	بکری کھال رنجنے سے پاک ہو جاتی ہے۔	۵۲۹
۲۵۳	بکری کھال فروخت کرنے پر طن و تشنیع یا بائیکاٹ حرام ہے	۵۳۰
۲۵۵	حیوان مفعول پر فعل بد کی وجہ سے حرام نہیں ہوتا۔	۵۳۴
۲۵۶	حدیث ”فاقتلوه واقتلوا البھیمة“ سے ملت ثابتہ بالقرآن کی تخصیص یا نسخ نہیں ہو سکتا۔	"
۲۵۷	”اقتلوا البھیمة“ سے تحریم ہیمنہ نہایت ہی بعید ہے۔	"
۲۵۸	عند الامر والفتاء اس کا ذبح مستحسن و مندوب ہے۔	۵۳۴
۲۵۹	دایہ غیر ماکول ہو تو احراق کا حکم ہے ورنہ کھایا جائے۔	۵۳۸
۲۶۰	فاعل کو تعزیراً زد و کوب کیا جائے۔	"
۲۶۱	بعد طلوع فجر سنتوں کے ماسوا نفل مکروہ اور ناجائز ہیں۔	۵۳۱
۲۶۲	چھترا، بکرا، دنبہ قربانی کے لیے سال کے ہوں۔	"
۲۶۳	بڑا موٹا تازہ ہونے کی صورت میں سال سے کم عمر کا صرف دنبہ جائز ہے۔ ۵۳۱، ۵۳۲	۵۳۱، ۵۳۲
۲۶۴	حلال جانور ذبیحہ کا پھیمپٹرا جائز و حلال ہے۔	۵۳۱
۲۶۵	کپور سے ناجائز اور مکروہ تحریمی ہیں	"
۲۶۶	صرف کلمہ شریف پڑھنے پر کفارہ نہیں۔	۵۳۵
۲۶۷	کلمہ شریف بارادہ قسم پڑھا جائے تو خلاف ورزی کی صورت میں کفارہ واجب ہوگا۔	"
۲۶۸	کفارہ گناہ پر ہوتا ہے اور قسم توڑنا بھی گناہ ہے۔	۵۳۶
۲۶۹	بوقت ضرورت لڑکے یا لڑکی کا مال استعمال کیا جاسکتا ہے۔	۲۹۵

۵۳۳	تین بھائی، ایک بہن اور دو بھتیجیوں میں تقسیم ترکہ۔	۲۹۰
۳۸۸	کفار کے بارے میں نازل ہونے والی آیات کفار کے ساتھ خاص ہیں۔	۲۹۱
"	اس موضوع پر حضرت ابن عمر سے مروی ایک حدیث	۲۹۲
	وکل آية وردت في الكفار فانها تجر ذيلها على عصاة	۲۹۳
۳۰۹	المسلمین	
	ایسے درخت جو قبرستان میں وقف اراضی کے بعد پیدا ہوں اور لگانے والا	۲۹۴
۵۳۴	معلوم نہ ہو وہ وقف مطلق کا حکم رکھتے ہیں	۲۹۵
۴۲۸	ان من جملة طرق المقنن المقتضات	۲۹۵
۵۰۳	حمل امر المسلم على الصلاح واجب	۲۹۶
۵۴۳	نماز عشاء بغیر جماعت کے ادا کرنے والا و تربا جماعت ادا کر سکتا ہے۔	۲۹۷
۵۴۲ تا ۵۴۳	بہار شریعت پر تبصرہ۔	۲۹۸

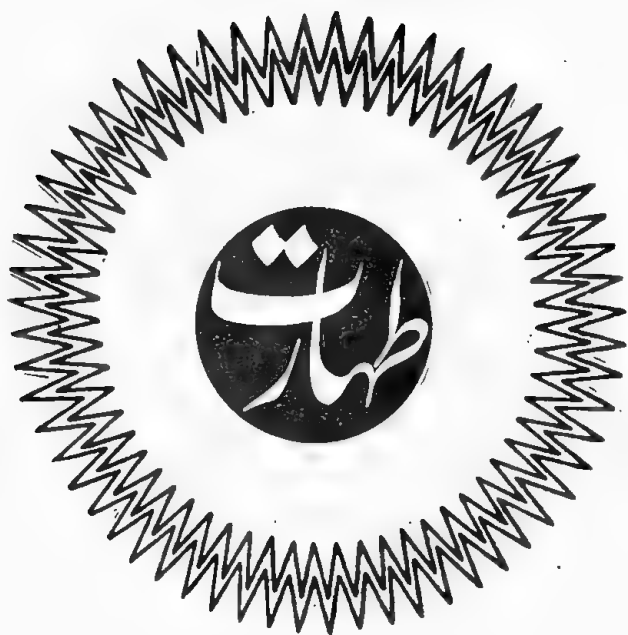
فتاویٰ نور

مَنْ يَرِدِ اللَّهُ بِخَيْرٍ يُفْقَهُهُ فِي الدِّينِ

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

”اللہ تعالیٰ جس شخص کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کا

”نفع“ بنا دیتا ہے۔“



مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ
وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ

(المائدہ: ۶۰)

اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر کچھ بوجھ رکھے بلکہ وہ تو تمہیں صاف ستھرا

کرنا چاہتا ہے۔

اَلْطُّهُورُ شَطْرُ الْاِيْمَانِ رَسْمٌ
”پاکیزگی نصف ایمان ہے“

کِتَابُ الطَّهَارَةِ

وضو میں پاؤں دھونا لازم ہے
درج ذیل فتائے کا سوال قلمی نسخہ میں درج نہیں ہے (مرتب)



ازدوئے قرآن کریم اور حدیث شریف اور فقہ پاک وضو میں پاؤں کا دھونا لازم ہے
قرآن کریم میں آیت وضو میں ہے وَأَرْجِلُكَ مَعَهُ إِلَى الْكَعْبَتَيْنِ اور اَرْجُلُكُمْ فِيهِمْ دُورًا
قرائیں ہیں لام کی زبر اور لام کی زیر، دونوں صورتوں میں معنی ایک ہے، زبر کی صورت
میں تو ظاہر ہے کہ دُجُوھُكُم پُعطف ہے اور زیر کی صورت میں اس کا عطف دُجُوھُكُمْ
پر ہی ہے مگر عطف دُجُوھُكُمْ کے پڑوس کی وجہ سے زیر آئی ہے جو توجہ اور کہا جاتا ہے جو
قرآن کریم اور اشعار و محاورات عرب سے ثابت ہے کہ قرآن کریم کا کوئی ایک حکم کسی دوسرے
حکم کے مخالف نہیں ہو سکتا اور ایک اس کا معنی مسح کا بھی آتا ہے مگر اس کی صحت یہ ہے
کہ پاؤں میں موزے ہوں تو موزوں پر مسح ہے۔ پاؤں کی دوہی صورتیں ہیں یا ننگا ہوتا
ہے یا موزوں میں ہوتا ہے، ننگا ہو تو دھونا اور موزوں میں ہو تو مسح قرآن کریم کے یہ معنی
مفسرین کرام نے بڑی وضاحت سے تحریر فرمائے ہیں چنانچہ تفسیر جلالین اور اس کی شرح صاوی
ج ۱ ص ۲۳۵ اور ج ۱ علی اکبر ج ۱ ص ۴۶ اور تفسیر خازن ج ۱ ص ۱۶ اور تفسیر معالم التنزیل ج ۲
ص ۱۶، تفسیر روح المعانی ج ۶ ص ۷۵، تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۳۵۱، تفسیرات احمد ص ۲۲۸ و
ص ۲۲۹ اور تفسیر کشاف ج ۱ ص ۴۰۶، تفسیر ارشاد العقل سلیم شرح البکیر ج ۳ ص ۹۰، تفسیر ضیائی

ج ۱ ص ۲۱۷، تفسیر کبیر ۱۶۳، شہاب علی البیضاوی ص ۲۲۰ و ۲۲۱، تفسیر قرطبی ج ۶ ص ۹۶ تفسیر فتح القدیر
ج ۲ ص ۱۷، تفسیر فتح البیان ج ۲ ص ۴۵۶، تفسیر ابن جریر طبری ج ۶ ص ۸۱، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۵
تفسیر السراج النیر ج ۱ ص ۳۵۸، تفسیر البحر المحیط ج ۳ ص ۴۳۷، تفسیر حسینی ج ۱ ص ۱۵۱، تفسیر احکام القرآن
ج ۲ ص ۴۲۲ و ۴۲۵، منیۃ المصلی ص ۵، قدوری ص ۹۸، شرح الوقاہ ج ۱ ص ۵۵، ہدایہ ج ۱ ص ۱،
فتح قدیر ج ۱ ص ۸، تنویر الابصار، در المختار، رد المحتار للشاطبی ج ۱ ص ۹۱، طحطاوی علی الدر ج ۱ ص ۶۳
تبيين المختار ج ۱ ص ۳، بحر الرائق ج ۱ ص ۱۲، البحرۃ النیر ج ۱ ص ۴، کنز الدقائق ص ۴، مبسوط ج ۱
ص ۸، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۵، فتاویٰ سر اجیہ ص ۲، نور الایضاح، مراقی الفلاح، طحطاوی علی
المراقی ص ۳۶، مفتی البحر، مجمع الانس والرحمت ج ۱ ص ۱۰، فتح تمسبل المغنی ص ۲۰ تا ۱۲۰، الشرح البحرین ۱۴۲
الاقفل و کشف القناع ج ۱ ص ۱۰۱ اور احادیث شریفہ بھی بکثرت ہیں جن میں دونوں پاؤں دھونے
کا بیان ہے۔

صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۸، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۲ و ۱۲۵، سنن نسائی ج ۱ ص ۱۳۱، سنن ابوداؤد
ج ۱ ص ۱۶، سنن ترمذی ج ۱ ص ۱۲، سنن دارمی ج ۱ ص ۹۵، سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵۵ تا ۱۵۶۔ اس کے
علاوہ حدیث کی کافی کتابوں میں تین تین مرتبہ پاؤں دھونے کا ثبوت ہے بلکہ حضرت مولیٰ علی
کرم اللہ وجہہ الکریم سے بھی ثابت ہے کہ دونوں پاؤں ٹخنوں تک دھو کر فرمایا کہ حضور پاک صلی اللہ
علیہ وسلم کا وضو یوں ہے۔

سنن ابوداؤد ص ۱۶ میں ہے شمس غسل رجلہ الی الکعبین ثم
قال انما احببت ان اسیرکم طہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور یونہی ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵۵ میں ہے اور سنن ترمذی ج ۱ ص ۱۲ میں ہے اور جو ان خلیہ کہ
زیر کی صورت میں شبکیا گیا ہے وہ غلط ہے کیونکہ یہ زیر صرف پڑوس کی وجہ سے ہے اور یہ
بھی فرمایا گیا ہے کہ مسح کا معنی بھی لغت عرب میں دھونے کا ہے چنانچہ لغت عرب کی مستند کتاب
لن العربک ج ۲ ص ۵۹۳، تاج العروس ص ۲۲۳، کتاب الافعال ج ۳ ص ۱۸۴، مجمع البحار ج ۳

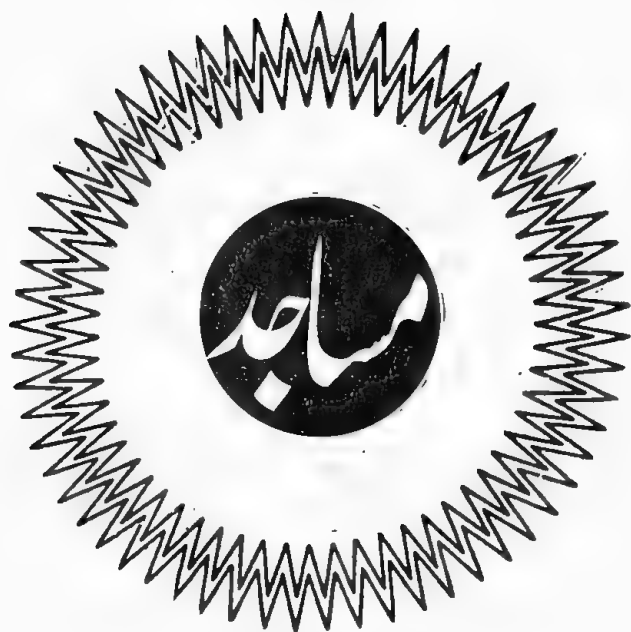
ص ۲۹۶، نہایہ ج ۲ ص ۹۹ میں ہے۔
 بہر حال یہ پیر قطعی ہے کہ پاؤں کا دھونا وضو میں ضروری قطعی ہے جبکہ پاؤں نہ گئے ہوں

اور موزوں کی صورت میں سح ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله

وصحبہ وبارک وسلم۔

حضرت الفقیر الہدایہ محمد نور اللہ النعمی غفرلہ مارچ ۱۹۷۹ء



إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى
الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ (التوبة: ١٨)

”اللہ کی مسجدیں وہی آباد کرتے ہیں جو اللہ اور قیامت پر ایمان لاتے
اور نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ کے سوا کسی سے
نہیں ڈرتے۔“

أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا رِاسِمُ
مسجدیں اللہ کے ہاں زمین کے سب سے بہتر ہیں

کِتَابُ الْمَسْأَلَةِ

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اندر اس مسئلہ کہ مسجد کی چھت کو بطور ایک گھر کے صحن کے استعمال کرنا اور بیوی بچوں سمیت مسجد کی چھت پر رات کو سونا نیز چھت پر نفاس والی عورت مسجد کی چھت پر جا سکتی ہے یا نہیں آیا جائز یا حرام؟ فقط والسلام
سائل: سیکورٹری جامع مسجد اہل ہلال، ساہیوال

محمد بخش ۸-۸-۷۲



مسجد خاص اللہ تعالیٰ کے لئے ہے، قرآن کریم کا ارشاد ہے ان المسجد للہ اور اس کے پاک رکھنے اور پاک کرنے کا حکم ہے، قرآن کریم فرماتا ہے طہرا بییتی تبیین الحقائق ج ۱ ص ۶۸ میں ہے لان تطہیرہ (ای المسجد) من النجاسة واجب لقولہ تعالیٰ ان طہرا بییتی الایتہ العبرۃ لعموم الالفاظ لا لخصوص السبب قاعدہ مسلمہ ہے اور پھر حدیث شریف ہے انی لا احل

المسجد الحائض ولا جنب کہ میں حائض اور جنبی کے لئے مسجد حلال نہیں کرتا اور فرمایا جنبیوں
مسجد کہ صیانت کرو عبادتیں کم دروہ ابن ماجہ ص ۵۵ یعنی اپنے
بچوں اور دیوانوں کو مسجدوں سے دور رکھو اور حکم دیا کہ ان تطہرو و تطیبو کہ مسجدوں کو
پاک رکھا جائے اور خوشبودار (رواہ ابن ماجہ ص ۵۵) اور فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۰ جوہر زیورہ
ج ۱ ص ۳۲ میں ہے سطح المسجد لحکم المسجد کہ مسجد کی چھت مسجد کے
حکم میں ہے۔ تبیین المحتائق ج ۱ ص ۱۶۸، شامی ج ۱ ص ۶۱۲ میں ہے ولا یجل للجنب
والحائض والنفساء الوقوف علیہ کہ جنبی اور حائض و نفساء کو مسجد پر کھڑا ہونا
حلال نہیں۔

الحاصل قرآن کریم اور حدیث پاک اور فقہ حنفی سے روز روشن کی طرح ثابت ہے
کہ امور بالا حلال اور جائز نہیں بلکہ حرام ہیں۔ با اثر مسلمانوں پر لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے گھر کو
ایسی چیزوں سے بچائیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله على حبيبنا العظيم محمد

خاتم النبیین وعلى آلہ واصحابہ اجمعین وبارک و سلم۔

حقہ الغفر البواخیر محمد نور الدین عفی عنہ

۱۹ رجب المرجب ۱۳۹۹ھ ۲۲-۸-۹۰

الاستفتاء

بخدمت جناب قلم و کعبہ الحاج فقیہ اعظم پاکستان صاحب دامت برکاتہم العالیہ
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ علی من لدیکم۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اندر میں مسائل کہ :

۱۔ جو رقم مسجد کے لئے اکٹھی کی جاتی ہے یا لوگ خود بخود دے جاتے ہیں یا غلہ مسجد میں جمع ہو

تو ایسی صورت میں وارٹھی کرتے والے شخص نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں جبکہ جماعت کی فضیلت بھی زیادہ ہے، پڑھنے والوں کی وارٹھیاں بھی ایک دو کے سوا حد شرع شریف سے کم ہیں۔

(ب) یہ کہ حافظ قرآن ہو مگر وارٹھی کرتا ہو تو ایسی صورت میں وہ پڑھا سکتا ہے یا کہ نہیں؟
۴۔ مسجد کے صحن میں یا جہاں مستقل نماز باجماعت ہوتی ہو، جنازہ رکھ کر پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

نوٹ، حضور آپ مہربانی فرما کر ہمیں جلدی جواب عنایت فرمائیں اور مہربانی بھی ثبت فرمائیں نیز مولوی محمد نور انبشہی جس آپ حضور کی خدمت عالیہ میں نہایت ہی ادب سے سلام عرض کرتا ہے۔

السائل

خاکدانے الطہنت و جماعت سید محمد بشیر احمد شاہ خادم جامع مسجد غوثیہ
مشفیع نیر دار دیگر اہالیان چک ۹۰۶ شاہ مدار ضلع ساہیوال ۶۶-۶-۹



۱۔ مسجد کے لئے جو حجج کی جاتی ہے وہ تعمیرات و دیگر ضروریات مسجد کے لئے ہی ہوتی ہے اور جبکہ امام و خادم بھی مسجد کے لئے نہایت ضروری ہیں تو ان کی تنخواہیں بھی اس رقم سے دینی جائز ہیں جبکہ تعمیرات بھی مکمل ہو گئی ہیں۔

۲۔ اس پورا ڈی والی زمین پر جب باقاعدہ فرش لگایا گیا تو کس نیت سے؟ اگر متولی وغیرہ انتظامی حضرات نے مسجد کی نیت سے لگوا یا کہ یہ باقاعدہ مسجد میں شامل کیا جائے تو پھر جو تینیاں کہیں غیر مناسب ہیں اور اگر صرف آرائش کے لئے اور نمازیوں کے آرام کرنے کے لئے لگوا یا کہ دنیاوی باتیں کرنی ہوں تو مسجد میں نہ کریں اور یہاں بیٹھ کر کہیں تو پھر جو تینوں کے لئے بھی

وہ فرش استعمال ہو سکتا ہے۔

۳۔ ایسے شخص کو عارضی امام بھی نہ بنایا جائے۔

۴۔ اگر حافظ دارھی کو اگر شت بھر سے کم کرانا ہے تو وہ نہیں پڑھا سکتا ہے۔ قرآن کریم کا حافظ ہو کر بے عمل کرے تو اوپر ہے۔

۵۔ مسجد میں جہاں نمازیں پڑھی جاتی ہیں وہاں جنازہ رکھ کر پڑھنا ہمارے مذہب میں مکروہ ہے جیسے کہ تمام کتب فقہی میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیب الاعظم
والہ واصحابہ وبارک وسلم۔

نوٹ: کئی دن ہرے آپ کا لحاظ ملا مگر مجھے فرصت نہیں ملتی کہ جواب جلدی دوں خصوصاً جبکہ سوالات کی فہرست ہو تو اور مشکل ہوتی ہے، ہمیشہ صرف ایک ہی سوال ہونا چاہئے۔ مولوی نورانی صاحب سے سلام شفیقت اور دعا۔ والسلام۔

حقوہ الغیر الوالحیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۲ جمادی الاخرہ ۱۳۹۶ھ ۱۳-۶-۷۶

الاستفتاء

حضرت صاحب!

گزارش ہے کہ ہمارے مکان کی چھت پر بطور جاری نماز مسجد بنائی گئی تھی اور اب وہ مسجد کے نیچے والا مکان ٹٹ گیا ہے اور ساتھ ہی مسجد بھی گرا کر مکان تعمیر ہو سکتا ہے، واضح رہے کہ مسجد کے نیچے والا مکان ذاتی تصرف میں رہا ہے اور مسجد میں بھی گھر کے افراد ہی نماز ادا کرتے رہے لہذا اب اس مسجد کے بارے میں شریعت کیا حکم دیتی ہے؟ اگر دوبارہ مسجد نہ بنائی جائے تو اس کا ملکہ ذاتی تصرف میں آ سکتا ہے یا نہیں؟ براہ کرم بتائی

اس مسئلہ کو واضح فرمادیں۔

سائل: مستری محمد علی ولد میاں امام دین، دیپال پور



وہ مسجد نہیں بلکہ صرف جہاز نماز ہے، دوبارہ نہیں بن سکتی ہے تو کوئی حرج نہیں نماز کسی اور جگہ پڑھتے رہیں اور طلبہ کے متعلق یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کے نام پر لگایا گیا ہے تو اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ہی لگایا جائے، کوئی مسجد بن رہی ہو تو دسے دیں کہ اس میں لگایا یا فروخت کر کے قیمت مسجد میں لگادیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ تعالیٰ علی حبیبہ و

عزیزہ الغیرہ ابوالخیر محمد نور اللہ انعمی غفرلہ

بانی دارالعلوم حنفیہ فریدیہ لکھنؤ پرنسپل صاحبزاد

۲۸ جمادی الاخریٰ ۱۴۲۲ھ ۲۳ - ۲ - ۱۹۸۲

الاستفتاء

بخدمت جناب مولانا نور اللہ صاحب دامت برکاتہم العالیہ

قبلہ! سنی رضوی جامع مسجد تاندلیا نوالہ میں جگہ کی تنگی کے باعث مسجد کے صحن میں ایک طرف ٹیوب ویل کے لئے کنواں بنایا گیا ہے جس کے اوپر پھٹ ڈالی جائے گی اور نماز پڑھنے کے لئے اسی طرح صغین ڈالی جائیں گی جیسے کہ کنواں میں کھدائی اور ٹیوب ویل سے نصب کرنے سے قبل ادا کی جاتی تھیں، نماز پڑھنے کی جگہ میں کوئی کمی نہیں آتی، کنوئیں کے

ادپرکھوٹ کی پوری چھت ہے۔

وسقطہ، محمد اسلم جاوید، صدر انجمن غوثیہ

سنی رضوی جامع مسجد تانڈلیا نوالہ ۲۵-۳-۸۳



قرآن کریم میں ہے وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا الْآيَةُ بہر حال مسجد کا کوئی حصہ بھی شہید کرنا جائز نہیں اور فقہائے کرام فرماتے ہیں مسجد بڑی سے لے کر آسمان کی سطح تک مسجد ہے تو گو چھت ڈال کر جگہ پوری کر لی جائے تب بھی مسجد کا ادب و احترام ایسا کرنے سے مانع ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على حبيب

والہ وسلم۔

حقہ الغفران ابوالمحیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۹ جمادی الاخریٰ ۱۴۰۳ھ ۲۵-۳-۸۳

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بیچ موضع بنوئی کیوٹے جس کو آباد ہوئے تین سو سال ہو چکے ہیں اس وقت موضع مذکور میں مسجد تعمیر کی گئی تھی وہاں دو پتیاں تھیں، مشترکہ جگہ پر گاؤں تعمیر کیا گیا، بعد میں اس کو تقسیم کر کے دو گاؤں کے حصے بنا دئے گئے مگر مسجد مشترکہ ہی رہی۔ مسجد کچی تھی، اس کو پختہ بنانے کے لئے ہر دو پتی داروں نے مشترکہ چندہ اکٹھا کیا مگر بعد میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ اب ایک فریق کہتا ہے چونکہ اب

مسجد آپ کے قبر میں آچکی ہے اس لئے ہم اپنے رقبہ میں اپنی مسجد اچھڑا دیتے ہیں
جمع شدہ اور سامان مسجد وغیرہ میں سے ہمارا حصہ دے دیں، دوسرا فریق کتا ہے چونکہ چمنہ
اسی مسجد کے لئے اکٹھا کیا گیا ہے لہذا اسی مسجد پر خرچ ہوگا۔

شرعی لحاظ سے وضاحت فرمائی جائے کہ ہر دو فریق میں سے کون حق دار ہے
اور یہ مسئلہ کیسے حل ہونا چاہئے۔

محمد عاشق ولد نور محمد قوم دلو موضع بھونڈی شیکھو کے
تحصیل منچن آباد ضلع بہاولنگر



مسجد کا بڑا ادب ہے اور مسجد کو ویران یا بے رونق کرنا جائز نہیں، قرآن کریم کا
ارشاد ہے وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ الْيَتِيمَ (پہلا پارہ) حالانکہ گاؤں چھوٹا ہے سائل نے
زبانی بیان کیا کہ وہ گاؤں پچاس یا پچپن گھروں کا ہے تو اگر دو مسجدیں بنائی گئیں تو آباد کوں کرے گا
پہلی بھی غیر آباد ہو جائیگی اور دوسری بھی لہذا وہ پہلی ہی آباد کریں اور مسجد میں کوئی پی نہیں بلکہ وہ تو
خانہ خدا ہے، سب مسلمانوں کا برابر ہے خاص کر جبکہ وہ جتنے حصہ میں ہے لکھ دینے کو تیار نہیں
کہ یہ مسجد مشترکہ رہے گی جیسے کہ سائل نے زبانی بیان کیا تو ایک ہی رہنے دیں اور اتفاق
سے آباد کریں جبکہ ایک ہی گاؤں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ تعالیٰ علی حبیبہ

والہ وسلم۔

صدر الفقیر ابوالخیر محمد نور اللہ انعمی غفرلہ

۱۰۰۹۰۸۱

مندرجہ ذیل فتویٰ چونکہ فتاویٰ نور یہ کے قلمی نسخہ میں نامکمل درج تھا اس لئے
مطبوعہ فتاویٰ نور یہ جلد اول کی کتاب الوقف میں بھی نامم، ہی طبع ہوا۔ اب اس فتویٰ کا
مکمل مسودہ پرانے کاغذات سے دستیاب ہوا ہے جو نذر قارئین ہے۔
(مرتب)

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر اس مسئلہ کہ ایک مسجد
جو ۶۰/۶۰ سال سے آباد چلی آتی تھی، میلاد کی وجہ سے اس کا مکان منہدم ہو گیا اور اسی طرح
گاؤں کے بھی کئی مکان منہدم ہو گئے، اپنے اپنے مکان تو لوگوں نے بنالئے اور
گاؤں کو آباد رکھا مگر مسجد کو اسی حال پر چھوڑ دیا اور اس کے قریب ایک نئی مسجد
بنانی شروع کر دی حالانکہ گاؤں چھوٹا ہے، ایک مسجد بھی اچھی طرح آباد نہیں ہو سکتی چہ جائیکہ
دونوں، خصوصاً وہ پرانی مسجد جو شکستہ و خستہ چھوڑ دی ہے اور اس کے لئے کوئی نام
اور پانی وغیرہ کا انتظام نہ ہو گا تو وہ نئی مسجد (جس میں ہر طرح کا انتظام ہو گا) کہ بن جائے
سے آباد نہ ہو سکے گی بلکہ ویران رہے گی، تو کیا ایسا کرنا جائز ہے؟
سائل: سبحان الدین از کوٹھی نور شاہ



قرآن کریم سورہ نوثرانی ارشاد ہے فی بیوت اذن اللہ ان ترفع آیتہ
قول محقق یہ ہے کہ ان بیوت سے مراد جمیع مساجد ہیں۔ لباب التاویل، خازن معالم التنزیل
وغیرہ تفسیر معتبرہ میں ہے والنظم للسید ابی السعود والمراد من البیوت

المساجد كلها اور اس رفیع سے مازور رفیع بنا ہے یا تعظیم۔ ارشاد العقل، لباب التأویل،
معالم التنزیل، جمل (عن الکوفی) وغیرہ میں ہے والنظم من الاس شاد والمراد بالاذن
فی رفعها الامر ببنائها فیعت لا کسائر البیوت وقیل هو الامر
سرفع مقدارها۔

بہر حال اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ مسجد کو رکھ کر بنا کر دیا جائے اور اس کی عظمت کو
بپا کیا جائے خصوصاً ایسی حالت میں کہ لوگوں نے اپنے اپنے گھر درست کر لئے اور خانہ خدا
یونہی ویران و برباد چھوڑ دیا اور اگر نئی مسجد علیحدہ بنائیں تو اس سے پہلی مسجد کا حق
ادا نہیں ہو سکتا حالانکہ وہ مسجد قیام قیامت تک مسجد ہی ہے کما فی جمیع
معتبرات المذہب المنیف بلکہ اس نئی مسجد کے بن جانے سے وہ محض
ویران و معطل پڑی رہے گی تو اندریں حالات نئی مسجد بنانا کریمہ و من اظلم
من منع مسجد الله ان یدکر فیہا اسمہ وسعی فی خرابہا
(البقرہ آیت ۱۱۳) کا مصداق بننا ہے۔

جلالین، بیضاوی، ارشاد العقل وغیرہ میں ہے والنظم لمولانا
الجلال علیہ الرحمہ وسعی فی خرابہا بالهدم او التعطیل
اور یہ حکم اظہاریت حجتاً و لفظاً جمیع مساجد کے تمام مخربین و معطلین کے لئے عام ہے۔
ارشاد العقل، طبری، کبیری، نیشاپوری، خازن، بیضاوی، صاوی و روح البیان
والنظم من الحق علیہ الرحمہ وصیغۃ الجمع لکون
حکم الایۃ عاماً لکل من فعل ذلک فی ای مسجد کان۔
صاوی میں تفصیلاً فرمایا کان مسلماً او کافراً اور حضرت مینا فاروقی عظیم

کے قوتی کا بھی یہی حکم و تقاضا ہے کہ اس نئی مسجد کے بنانے سے نہ تو بالکل گریز کیا جائے کہ شانِ
مزاریت سے پرہیز ہو۔

تفسیر احمدی میں سجدہ گزار کے بیان میں ہے و عن عطاء لما فتح
الله الامصار على عمر رضي الله تعالى عنه امر المسلمين ان
يبنوا المساجد وان لا يتخذوا في مدينة مسجدين يضار
احدهما صاحبه۔ لہذا اس پہلی مسجد کو آباد کیا جائے اور اس نئی کے بنانے سے
پرانی کی خرابی و ویرانی سے اجتناب کیا جائے کہ ویرانی دنیا و آخرت سے نجات اور آبادی
ابدیہ کے ثمرات حاصل ہوں۔

تفسیر حادی میں ہے لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة
عذاب عظيم کی تفسیر میں فخزي المسلم في الدنيا بالمصائب والفقر
والعس والموت على غير حالة مرضية الى ان قال على سبيل
التطهير ان مات مسلما فان العبرة لعموم اللفظ لا بخصوص
السبب وكل آية وردت في الكفار فانها تجر ذيلها على
عصاة المسلمين۔

تفسیر عزیزی میں آیت ومن اظلم من منع الآية کی تفسیر میں ہے ہر
رازیں امر احتراز تام بایہ نمود و از مقدمات و دوائی و اسباب قریبہ و بعیدہ ایں کار احتیاط
تام باید کرد۔

والله تعالى اعلم وعلمه جل مجده اتم واحكم و صلى

الله تعالى على حبيب والى وصحبه و بارك وسلم۔

مترجم الفقیر ابو الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ البصیر فوری

ہر ذی القعدة المبارک ۱۳۶۸ھ

الاستفہاء

کینیڈا سے آمدہ درج ذیل سوال کا فی مفصل اور طویل تھا، اختصار کے پیش نظر
متنکر عبارتیں حذف کر دی گئی ہیں تاہم گوششش یہ کی گئی ہے کہ زیادہ سے زیادہ
سائل کی اصل عبارت اس کے اپنے الفاظ میں آجائے نیز سوال کی اصل روح بھی
برقرار رہے اور وہاں کے حالات کی منظر کشی بھی ہو جائے۔ (مرتب)

سلام منون!

ایک نہایت ہی ضروری کام کے لئے آپ کو تکلیف دے رہا ہوں، آپ کے
ذریعے انشاء اللہ تعالیٰ مسئلہ حل ہو جائے گا اور کینیڈا میں مقیم مسلمان آرام و سکون کا سانس
لینے کے ساتھ ساتھ آپ کے منون ہوں گے۔

اٹاوا، کینیڈا کا دارالحکومت ہے، اس کی آبادی تقریباً چار لاکھ کے قریب ہے،
یہاں اکتوبر سے لے کر مارچ تک متواتر برف باری ہوتی رہتی ہے۔ دارالحکومت ہونے
کے باعث یہاں اسلامی حکومتوں کے سفارت خانے بھی ہیں جن کے عطیات کے ذریعے
یہاں ایک مسجد تعمیر ہوئی ہے، مسجد کی تعمیر کے لئے ۱۹۷۹ء میں حکومت پاکستان کی طرف سے
ایک لاکھ ڈالر کا عطیہ دیا گیا، دوسری حکومتوں کے عطیات کا بھی ایسا ہی حال ہے۔ دوپہر
زیادہ ہونے کے باعث بینک میں جمع کروا دیا گیا اور اس پر سود لینا شروع کر دیا۔ مسجد کا
فی الحال مستقل امام کوئی نہیں ہے۔ ایک ایسوسی ایشن بنی ہوئی ہے وہ مختلف آدمیوں کو امامت
کے فرائض کے لئے نامزد کرتی رہتی ہے۔ جمعہ کی نماز مسجد میں اہتمام سے ہوتی ہے پھر
جمعہ کو مغرب اور عشاء کی نماز اور ہفتہ کے روز کی تمام نمازیں اگر نمازی اکٹھے ہو جائیں تو

ہو جاتی ہیں ورنہ مسجد بند رہتی ہے۔ ہفتہ کے روز فجر کی نماز کے بعد کچھ تعلیم ہوتی ہے۔ اس کے بعد لوگ اپنے ہمراہ کھانا لے کر آ جاتے ہیں اور مسجد کے تہ خانہ میں کھانا کھایا جاتا ہے۔ یہ سلسلہ ظہر تک جاری رہتا ہے۔

مسجد کا طول ۷۵ x ۷۵ ہے۔ مسجد کے تہ خانہ کی بنیادیں زمین کی کھدائی کر کے اٹھائی گئی ہیں، اسی بنیاد پر ہی مسجد کی دوسری چھت ڈالی گئی ہے جہاں نمازیں ادا کی جاتی ہیں، اس کے اوپر تیسری منزل گیلری کی صورت میں ہے تاکہ عورتیں وہاں پر نماز ادا کر سکیں۔

جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا ہے کہ ہفتہ کے دن لوگ تہ خانے میں اکٹھے ہو کر کھانا کھاتے ہیں۔ یہاں کے ماحول کو مد نظر رکھتے کہ عورت اور آدمی میں کوئی فرق خیال نہیں کرتے۔ بچوں کے والدین بھی ساتھ ہوتے ہیں اور ایک دوسرے سے تبادلہ خیال کیا جاتا ہے۔ یہاں پاکستان، ہندوستان، لبنان، ترکی، اردن، افریقہ، ملائیشیا، کینیڈا اور قاہرہ کے لوگ ہوتے ہیں، یہاں فیشن زدہ عرب لوگ بھی ہوتے ہیں (میں عرب کی برائی نہیں کرتا چاہتا بلکہ آپ کو تمام حالات سے روشناس کرانا چاہتا ہوں) اگرچہ تمام اکٹھے ہونے والے لوگ مسلمان ہی ہیں لیکن مسیل ملاقات کا تمام تر کام اسی مسجد کے تہ خانہ میں ہوتا ہے۔

(آپ سے گزارش ہے کہ یہاں کے مغربی طرز کے ماحول کو نگاہیں کھیں کیونکہ یہاں کے عیسائی اور غیر مسلم لوگ آدمی اور عورت کے سرعام ملنے کو بالکل معیوب نہیں سمجھتے بلکہ فخر محسوس کرتے ہیں کہ میری بیوی کے لتنے بوائے فرینڈز یا دوست ہیں)

اب یہاں چند لوگوں نے اس تہ خانہ میں ٹیبل ٹینس (TABLE TENNIS) لاکر رکھ دی اور کھیلنا شروع کر دیا۔ جب دیندار لوگوں نے یہ حال دیکھا تو انہوں نے

منع کر دیا، معاملہ بورڈ میں گیا اور اکثریت نے نہ کھیلنے کے حق میں ووٹ دیا، اس طرح یہ مصیبت وقتی طور پر ٹل گئی۔ یہ واقعہ ۱۹۷۶ء کا ہے۔

پچھلے سال ۱۹۷۷ء میں بورڈ کا دوبارہ الیکشن ہوا اور اظہر علی خان جس کا تعلق بھی پاکستان سے ہے، ایسوسی ایشن کا صدر منتخب ہوا۔ اب پھر الیکشن ہونے والے ہیں چنانچہ اس نے اپنے دماغ سے سپورٹروں کے کہنے پر ایک میز کی بجائے دو عدد ٹیبل ٹینس لاکر رکھ دئے اور نوٹس بورڈ پر کھیل کے اوقات تحریر کر دئے۔ جب یہ بات خود دار مسلمان کے نوٹس میں آئی تو وہ دونوں میزوں کی دو عدد ڈانگیں مع بیچ وغیرہ کے اٹھا کر گھر لے آیا اور صدر صاحب کو ٹیلی فون پر تمام صورت حال سے آگاہ کر دیا کہ آپ مسجد میں نہیں کھیل سکتے اور کھیل کا نوٹس بھی بورڈ سے اتار لایا۔

صدر صاحب نے اپنی مرضی کے سبروں کی ہنگامی میٹنگ منعقد کی اور کھیلنے کا فیصلہ پاس کر دیا۔

تمام تر صورت حال تفصیل کے ساتھ میں نے تحریر کر دی ہے۔ کھیلنے والے بھی مسلمان ہیں اور روکنے والے بھی مسلمان، اب میں بالکل ایک غیر جانبدار ہونے کے باعث آپ کو دونوں گروپوں کے نقطہ نگاہ سے آگاہ کر رہا ہوں۔

کھیلنے والوں کا دعویٰ

۱۔ یہاں کا ماحول گندا ہے اس لئے ہم اپنے بچوں کو مسجد کے ماحول میں لانے کیلئے مختصر سی رغبت دلائیں اور اس کے لئے کھیل کا ہونا ضروری ہے۔

۲۔ جب مسجد کا تہ خانہ کھانے میل ملاقات اور بچوں کی تعلیم کے لئے استعمال ہو سکتا ہے تو پھر ٹیبل ٹینس کے لئے کیوں استعمال نہیں ہو سکتا؟ واضح ہے کہ یہاں پر بھارت اور آدمی بلا امتیاز آپس میں گتیاں لگاتے ہیں،

۳۔ ان کا خیال ہے کہ مسجد صرف دوسری منزل پر واقع ہے جہاں نماز باجماعت ہوتی ہے

تہ خانہ مسجد نہیں ہے لہذا اسے کھیل کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے۔

۴۔ ایوسی ایشن نے اٹاوا سے ۱۲ سوسیل دو رکینیڈا ہی میں ایک جگہ (HALIFI) سے ایک عرب مسجد کے امام کو بلا یا جس نے کہا کہ تم مسجد کے تہ خانہ کو بطور کھیل استعمال کر سکتے ہو کیونکہ یہ مسجد نہیں ہے مزید اس نے ایک حدیث نقل کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ حیات میں حبشہ سے چند آدمی آئے تھے جنہوں نے مسجد میں گنگے کے ذریعے اپنے فن کا مظاہرہ کیا۔ جب رسول خدا کی موجودگی میں ایسا ہو سکتا ہے تو اب کیوں نہیں ہو سکتا۔

۵۔ ڈنکن (امریکہ) کے ایک امام مسجد ڈاکٹر عبدالرؤف نے تحریری طور پر مسجد کے تہ خانے کو ٹیبل ٹینس کے لئے استعمال میں لانے کی رائے ظاہر کی ہے۔ واضح رہے کہ کینیڈا اور امریکہ میں TABLE TENNES کو PING PONG کہتے ہیں۔

روکنے والوں کا دعویٰ

- ۱۔ مسجد میں کھیل بالکل ناجائز ہے چاہے رغبت دلانے کے لئے ہو۔
- ۲۔ مسجد کا ماحول خالص اسلامی ہونا چاہئے، اس میں عورتوں مردوں کے آزادانہ میل ملاقات اور نمود و نمائش کی پابندی ہونی چاہئے۔
- ۳۔ مسجد کا تہ خانہ ہو یا بالا خانہ بنیاد سے لے کر آسمان تک تمام جگہ مسجد ہے جس کا احترام ضروری ہے۔

۴۔ ڈاکٹر عبدالرؤف کوئی مفتی نہیں ہے جو فتوے دے سکے۔ مسجد کے حالات کے ساتھ ساتھ دونوں گروپوں کے خیالات اور دلائل سے بھی آپ کو اپنی سمجھ کے مطابق بندہ نے آگاہ کر دیا ہے لہذا آپ کی خدمت عالیہ میں مؤدبانہ گزارش ہے کہ ہمیں اس بارے میں آگاہ فرمائیں تاکہ مزید کسی قسم کا نقصان ہونے سے پیشتر ہی مسئلہ اچھے طریقے سے حل کیا جاسکے۔ ہمیں اس بارے میں فتویٰ چاہئے۔

(اس کے بعد مختصر سوالات جو تقریباً وہی ہیں جو اس سے اگلے استفادہ میں درج ہیں)

اس لئے یہاں نقل نہیں کئے جا رہے، (مترتب)
آپ اتنا ملاحظہ فرمادیں کہ شاید اکتا گئے ہوں لیکن تمام حالات کا عرض کرنا بھی ضروری تھا۔

والسلام
افتخار احمد، اٹاوہ (کنیڈیا)



مساجد اللہ تعالیٰ کے گھر میں، شرعاً طے معظم میں، قرآن کریم اور احادیث شریفہ

نے بڑی اہمیت دی ہے۔

وہ لوگ بالکل سادہ لوح اور شریعت سے بے بہرہ ہیں جو مسجد کے متعلق ایسے

خیالات رکھتے ہیں، پہلے پارہ میں سورۃ البقرہ کی آیت نمبر ۱۱۲ میں ہے وَمَنْ أَظْلَمُ

مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ الْأَيْمَنِ وَالْأَيْمَنِ سَمَاءُ اللَّهِ تَوْبَةً بَیْتُ اللَّهِ الَّذِي فِيهِ الْكِبَرُ وَالْأَمْرُ وَالَّذِي فِيهِ كَثِيرٌ مِّنَ الْأَمْوَالِ الَّتِي لَا يَدْرِي فَرْقَ بَيْنِ صِلَةٍ وَلَا بَيْنِ ذِي هَدًى وَلَا ذِي لَدُنٍ يَأْتِي السَّحَابَ بِغَمَامٍ

وَالَّذِي فِيهِ يَدْعُو الْأَوَّلِينَ وَالَّذِي فِيهِ يَدْعُو الْآخِرِينَ وَالَّذِي فِيهِ يَدْعُو الْبَاقِينَ وَالَّذِي فِيهِ يَدْعُو الْغَائِبِينَ وَالَّذِي فِيهِ يَدْعُو الْغَائِبِينَ

اور اٹھارہویں پارہ سورۃ النور کی آیت نمبر ۲۴ ہے فَبِیْتِ اللَّهِ إِذَا تَوَضَّعْتُمْ لَهَا فَاسْتَبِقُوا

فَبِیْتِ اللَّهِ إِذَا تَوَضَّعْتُمْ لَهَا فَاسْتَبِقُوا

لَهُ اور اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ کی مسجدوں کو روکے ان میں نام خدا لیتے جانے سے اور ان کی

دیروانی میں کوشش کرے، ان کو لائق نہ تھا کہ مسجدوں میں جائیں مگر ڈرتے ہوئے، ان کے لئے دنیا میں

رموائی ہے اور ان کے لئے آخرت میں بڑا عذاب ہے۔

لہذا اللہ کی مسجدیں وہی آباد کرتے ہیں جو اللہ اور قیامت پر ایمان لاتے اور نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور

اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے تو قریب ہے کہ یہ لوگ ہدایت والوں میں ہوں۔

تو ان گھروں میں جنہیں بلند کرنے کا اللہ نے حکم دیا تھا اور ان میں اس کا نام لیا جاتا تھا کہ تیسرتے میں ان میں صبح اذان

لله فلاح تدعو اجمع الله احدثا۔

ان چار آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے مسجدوں کی تعظیم و ادب کا ذکر فرمایا ہے اور ادب کا ذکر فرمایا ہے اور ان میں اپنے ہی ذکر کی اہمیت پر زور دیا ہے اور یہ بھی واضح فرمایا ہے کہ مسجد میں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں اور یونہی ان کی تفصیل ہا حدیث پاک میں ہے۔

ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۴۷ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں جن چیزوں سے منع فرمایا، ان میں خرید و فروخت کی ممانعت بھی ہے اور اسی صفحہ میں دائلہ بن اسقع سے ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنبوا مساجدکم صبیانکم و مجانینکم و شرعاءکم و بیعکم و خصوماتکم و رفع اصواتکم و اقامة حدودکم و سل سیوفکم یعنی اپنی مسجدوں کو دور رکھو اپنے بچوں سے اور دیوانوں سے اور خرید و فروخت سے اور اپنے جھگڑوں سے اور آواز بلند کرنے سے اور حدیں قائم کرنے اور تلواریں کھینچنے سے اور یونہی گم شدہ چیز کے متعلق مسجد میں دریافت کرنے سے منع فرمایا ہے اور حکم دیا ہے کہ دریافت کرنے والے کو کہا جائے لا اداھا اللہ الیک فان المساجد لم تبین لہذا یعنی اللہ تعالیٰ تمہاری وہ چیز واپس نہ فرمائے کیونکہ مسجدیں اس لئے نہیں بنائی گئیں رواہ ابو داؤد ج ۱ ص ۶۸ وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور یونہی ترمذی ج ۱ ص ۴۳ میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی حدیث مرفوعہ میں خرید و فروخت وغیرہ سے ممانعت ہے اور حضرت ابو ہریرہ سے سلم شریف ج ۱ ص ۲۱۰ میں بکثرت حدیثوں میں ہے کہ گم شدہ چیز کو مسجد میں دریافت کرنے والے کو وہی دعا دی جائے کہ چیز نہ ملے کیونکہ مسجدیں اس لئے نہیں بنائی گئیں وہ تو اسی کام کے لئے ہیں جس کے لئے بنائی

ملے اور یہ کہ مسجدیں اللہ ہی کی ہیں تو اللہ کے ساتھ کسی کی ہندگی نہ کرو۔

گئی میں اور یونہی مسند امام احمد بن حنبل اور سنن بہقی وغیرہ میں بکثرت حدیثیں ہیں اور بکثرت حدیثوں میں کچے پیاز، مخموم وغیرہ بدبودار چیز کھا کر داخل ہونے سے منع فرمایا گیا ہے۔ مسلم شریف ج ۱ ص ۲۰۹ اور ۲۱۰ وغیرہ مکتب حدیث میں بکثرت حدیثیں ہیں۔

نوٹ: حضرت فقیر اعظم قدس سرہ العزیز بیفتوائے الفضل تحریر فرمایا چاہتے تھے، یہاں تک مسودہ کی شکل میں لکھا تھا کہ بعض انتہائی اہم مصروفیات کے باعث یہ سلسلہ موقوف ہوتا آنکہ سائل مذکور نے اسی سلسلہ میں بطور یاد دہانی مورخہ ۸/۳ کو مختصر سوالنامہ دوبارہ لکھا جو مورخہ ۲۹ اگست ۱۳۸۶ء کو ان دنوں موصول ہوا جب حضرت علامہ مولانا ابوالفضل محمد نصر اللہ نوری رحمۃ اللہ علیہ کے وصال پر ملال کا سانحہ پیش آئے، صرف ۱۱ دن گزرے تھے۔ شدید صدمہ اور تعزیت کے لئے آنے والوں کے ہجوم کے باوجود حضرت فقیر اعظم قدس سرہ العزیز نے ۱۳ اگست کو اس کا مختصر جواب تحریر فرمایا جسے اگلے صفحہ پر درج کیا جا رہا ہے (مرتب)

الاستفتاء

یہ سوال دوبارہ مورخہ ۷۸-۷۰-۳۰ کا لکھا ہوا مختصر آیا مورخہ ۷۸-۷۹-۲۹ کو تویہ جواب

لکھا گیا۔ البواخیر ایسے غفرلہ ۷۸-۸-۳۱

فتوے کے بارے میں ہمیں از حد ضرورت ہے اس لئے آپ دقت نکال کر اپنی اولین فرصت میں اپنے تعاون سے سفید فرمائیں۔ بندہ دوبارہ جن امور میں فتوے چاہتے ہیں عرض کئے دیتا ہوں۔

۱۔ آیا مسجد کے تہ خانہ میں ٹیبل ٹینس (TABLE TENNIS) یا دیگر کسی قسم کی کھیل وغیرہ کا شغل ہو سکتا ہے یا نہیں؟

۲۔ مسجد کی تعمیر بر صدقات زکوٰۃ وغیرہ کا روپیہ استعمال ہو سکتا ہے یا نہیں؟

۳۔ نماز میں ایک بار لیں دینی علم رکھنے والے ظاہری طور پر پرہیزگار کیونکہ باطن کو تو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے، کی موجودگی میں بغیر ڈارھی کے آدمی جماعت کر سکتا ہے یا نہیں؟

۴۔ عورتیں اور مرد مسجد کے تہ خانہ میں اکٹھے ل کر کھانا وغیرہ میٹنگ کر سکتے ہیں یا نہیں؟

یہ تمام مسائل یہاں کے مسلمانوں کے لئے آپس میں کافی رنجش کا باعث بنے ہوئے ہیں اس لئے آپ لوگوں پر بھی عالم ہونے کے ساتھ اس بات کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ آپ اپنی دینی جذبات اور علم کے ذریعہ امت محمدیہ کو راہ راست پر لانے کے لئے اپنی ذمہ داری سرانجام دیں۔

ایک ہفتہ کے بعد رمضان المبارک شروع ہو رہا ہے، دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ اپنے اس مبارک مہینہ کا حق ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

افتخار

طاہرہ کینیڈا



آپ کے سوالات چار ہیں، پہلے اور سچے فقہ نمبر کا ایک ہی جواب ہے کہ یہ سب چیزیں مسجد میں ناجائز ہیں کیونکہ مسجدیں اللہ رب العالمین کے خاص گھر ہیں جیسا کہ خود اللہ رب العالمین نے ارشاد فرمایا: **وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا** (سورۃ الحج آیت ۱۸) (ترجمہ) اور یہ کہ مسجدیں اللہ ہی کی ہیں تو اللہ کے ساتھ کسی کی بندگی نہ کرو اور کسی گھر کی قدر و منزلت گھروالے کی شان سے ہی مستفاد ہوتی ہے۔ دنیا کے کسی شہنشاہ یا بادشاہ یا با اختیار حاکم کے موجود ہوتے ہوئے جبکہ وہ جاگتا اور دیکھتا سنتا ہو اس کے گھر کے اندر یا اوپر نیچے ایسی حرکتیں نہیں ہو سکتیں تو اللہ رب العالمین جو ہمیشہ ہمیشہ زندہ اور سمیع و بصیر اس کے اپنے خاص گھروں میں ایسی حرکتیں کیونکر روا ہو سکتی ہیں اور یہ بھی واضح ہے کہ گھر کا احترام گھر کے اوپر نیچے گھروالے کی حد ملکیت تک ہوتا ہے۔

دیکھئے کوئی کسی کے گھر کے نیچے یا اوپر اخلاقاً اور قانوناً عمارت نہیں بنا سکتا تو وہ اللہ جو زمین کی نجی تہہ تک اور آسمان کے اوپر تک کا مالک ہے، اس کے گھروں کا احترام بھی اس کی حد ملکیت تک لازم ہے چنانچہ فقہ حنفی کی نہایت مستند اور مخدوم کتاب در المختار اور اس کے نہایت معتبر حاشیہ رد المحتار ج ۱ ص ۶۱۴ میں ہے: **در المختار کے لفظ میں انہ مسجد الی عنان السماء کہ وہ آسمان کے اوپر تک مسجد ہے اور شامی نے فرمایا و کذا الی تحت الثری یعنی جیسے کہ آسمانوں کے اوپر تک مسجد ہوتی ہے یونہی زمین کی تہہ الی مناک مٹی کے نیچے تک مسجد ہوتی ہے بلکہ مسجد مسجد ہی تب بنتی ہے کہ اس کی نجی تہہ تک اوپر تک سب مسجد ہو۔**

شامی ج ۳ میں ۵۱۲ میں ہے ان شرط کو نہ مسجد ان یکون

سفلہ وعلو مسجد اور باغیچہ مساجد کی تعظیم و احترام کا حکم بھی فرمایا گیا چنانچہ
ارشاد فرمایا **فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُقَرَّبَ وَبُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُقَرَّبَ وَبُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُقَرَّبَ**
فِيهَا الْقُبُورُ وَالْأَصَالُ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ
ذِكْرِ اللَّهِ وَاقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَا الزَّكَاةَ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ
الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ (سورۃ النور آیت ۳۶، ۳۷، ۳۸) ترجمہ ان گھروں میں
جنہیں بلند کرنے کا اللہ نے حکم دیا ہے اور ان میں اہل کا نام لیا جاتا ہے، اللہ کی تسبیح کرتے ہیں
ان میں صبح و شام، وہ مرد جنہیں غافل نہیں کرتا کوئی سودا اور خرید و فروخت، اللہ کی یاد اور
نماز پر پار کھنے اور زکوٰۃ دینے سے ڈرتے ہیں اس دن سے جس میں الٹ جائیں گے
اور آنکھیں۔

ان گھروں سے مراد مفسرین کرام کے نزدیک مسجد ہی ہیں اور بلند کرنے سے
مراد تعظیم و احترام ہے اور احادیث طیبہ بھی بکثرت ہیں جو مساجد کی تعظیم کا حکم فرماتی ہیں تو ماہ
نیم ماہ اور بہر نیم روز کی طرح واضح ہوا کہ مسجد کے اندر یا بالاحیانہ یا تہ خانہ میں یہ حرکات نازیبا اور
نارواہیں نیز عورتوں اور مردوں کا کسی اجتماع میں اکٹھے کھانا یا میٹنگ کرنے میں عموماً یہ بتا
ہے کہ غیر حرم بھی شامل ہوتے ہیں تو ایسی صورت میں اور زیادہ خرابی ہے کہ قرآن کریم نے
توپر دے کا حکم دیا ہے تو اس کی بھی خلاف ورزی ہے لہذا شرعاً ایسے اجتماعات سے
پرہیز بڑی ضروری ہے۔

سوال ۱۷ کا جواب بھی قرآن مجید میں واضح موجود ہے۔ اللہ رب العالمین کا ارشاد ہے **إِنَّمَا**
الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهِ وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ
وَفِي السَّرَّاقِ وَالْغَارِبِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ
اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (سورۃ التوبہ آیت ۱۲) ترجمہ صدقات انہی لوگوں
کے لئے ہیں جو محتاج اور غریب اور ہموں اور جو اسے وصول کر کے لائیں اور جن کے دلوں کو

اسلام سے الفت دی جائے اور گردنیں چھڑانے میں اور قرضداروں کو اور اللہ کی راہ میں اور مسافر کو، یہ ٹھہرایا ہوا ہے اللہ کا اور اللہ علم و حکمت والا ہے۔

یہ زکوٰۃ و صدقات کے خرچ کرنے کی جگہیں ہیں جن میں مساجد داخل نہیں ہیں *
نبیل اللہؐ سے مراد غازی وغیرہ ہیں تو واضح ہوا کہ مساجد پر ان کا استعمال جائز نہیں۔

سوال نمبر ۳ کا یہ جواب ہے کہ بغیر ڈارہی کے آدمی دو قسم ہیں، ایک وہ جن کی ڈارہی اتری ہی نہیں یا ہیں ہی کھودے یا کترانے یا منڈانے کے بعد توبہ کر لی تو وہ امام بن سکتے ہیں اور دوسرا قسم جو منڈاتے ہیں یا کتر کر شرعی حد سے کم رکھتے ہیں تو اس دوسری قسم کا آدمی کسی بارئش زیادہ دینی علم رکھنے والے پر ہینز کار کے ہوتے ہوتے استحقاق ایامت نہیں رکھتا۔ قرآن پاک میں مقتدی کو امام کی معیت کا حکم دیا گیا ہے، فرمایا وَكَوْنُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ (سورۃ البقرہ آیت ۲۳۵ پ ۵۷) راکعین کا اصل امام ہی ہوتا ہے حالانکہ قرآن کریم ہی میں حکم دیا گیا ہے کہ پرہیزگار اور صدق والوں کے ایمانہ راستہ بنیں۔ ارشاد ہوتا ہے يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا

اللّٰهَ وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِيْنَ (سورۃ التوبہ آیت ۱۱۹ پ ۴۷) (ترجمہ اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ بنو۔ اور احادیث مبارکہ میں بڑی وضاحت سے حضور پر نورؐ سے یہ عالم صلے اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا اجعلوا اثمتکم خیار کہ فافہم وفدکم فی مابینکم و بین اللہ عزوجل (ترجمہ) اپنے نیکیوں کو اپنے امام بناؤ اس لئے کہ تمہارے وفد ہیں تمہارے اور اللہ عزوجل کے درمیان (رواہ الدارقطنی ص ۱۹۷ و البیہقی فی سننہ ج ۳ ص ۹۰ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما) اور فقہار کرام نے بھی اس کی وضاحت فرمائی ہے۔

نوٹ: بعض لوگ اس حدیث شریف سے استدلال کرتے ہیں کہ مجالِ قدس میں جہنم نے کھیل کیا، یہ قابلِ استدلال نہیں کیونکہ اولاً تو وہ کھیل کھیل ہی نہیں تھا بلکہ جہاد کی مشق تھی، ثانیاً شارحین حدیث نے فرمایا کہ وہ مسجد کے اندر نہیں تھا بلکہ مسجد کے

نزدیک تھا تو مجازاً مسجد فرمایا گیا چنانچہ شریعتاً مشکوٰۃ میں ہے ج ۲ ص ۱۲۹ یعنی در مسجد
 کہ جلے اور متصل مسجد اور مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شریف میں ہے ای فی رجب المسجد
 المتصل بہ ج ۶ ص ۲۶۵ یعنی وہ کھیل مسجد کے رجب میں تھا جو مسجد کے متصل تھا،
 اور انڈیا کے مشہور مدرسہ دیوبند کے شیخ الحدیث نے شرح بخاری فیض الباری ج ۲ ص ۵۵
 میں بڑے زور سے کہا کہ وہ کھیل مسجد سے باہر تھی اور یہ حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ سے
 نقل کیا ہے، اس کے لفظ یہ ہیں وثبت عندی عن مالک رحمہ اللہ تعالیٰ
 ابنہ کان خارج المسجد لادخلہ تو ایسی نقل حدیث سے قرآن کریم کی واضح آیت
 اور احادیث کے مقابلہ میں استدلال نہیں کیا جاتا بلکہ فتح الباری شرح صحیح بخاری ج ۱،
 ص ۴۳۶ اور عمدۃ القاری شرح بخاری ج ۲ ص ۲۲۰ میں فرمایا کہ یہ حدیث منسوخ ہے
 یعنی یہ ایک دفعہ ہوا اور پھر حجاز اٹھ گیا۔ ان کے الفاظ یہ ہیں ان اللعب فی المسجد
 منسوخ بالقرآن والسنة اما القرآن فقوله تعالیٰ فی بیوت اذن
 اللہ ان ترفع الخ تو اس و شمس کی طرح نمایاں ہوا کہ اس حدیث سے استدلال نہیں ہو سکتا
 واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد
 وعلى آله واصحابه وبارك وسلم۔

حقوہ الفقیر ابو الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۵ رمضان المبارک ۱۳۹۸ھ ۸-۳۱

الاستفتاء

بخدمت جناب تبارک و تعالیٰ جناب مفتی اعظم پاکستان و فقیر اعظم حضرت مولانا ابوالحسن علی Nadwi صاحب زید مجدہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ: ابا بعد

عرض یہ ہے کہ چارے گاؤں میں مسجد سے ملحق امام مسجد صاحب کماکان تقاضا پھر

وہ مکان اگر کچھ مسجد کے ساتھ ملحق کر دیا گیا، باقی ماندہ حصے بچپوں کے لئے سکول بنانے کے لئے کچھ لوگوں نے تجویز پیش کی۔ زید نے کہا کہ بچپوں کو دینی تعلیم مثلاً قرآن و حدیث پڑھانے میں کوئی حرج نہیں بلکہ ضروری ہے مگر سکول کی مراد تعلیم بالخصوص بچپوں کے ہاتھ قلم دینا باعث فتنہ اور منہج ہے، اندریں حالات مندرجہ ذیل مسائل دریافت طلب ہیں۔

- ۱۔ کیا بچپوں کو مرد و عورتوں کا بچوں میں تعلیم دلانا از روئے شرع شریف جائز ہے؟
- ۲۔ کیا امام مسجد کے مکان کا وہ حصہ جو مسجد میں داخل نہیں کیا گیا اس میں پرائمری سکول برائے طالبات بنانا جائز ہے؟ بینا التوجروا۔

محمد عبدالشکور شاہ قادری جھنگوی حال خطیب جامع مسجد مدینہ حافظ آباد
ضلع گوجرانوالہ ۲۸ نومبر ۱۹۷۸ء



۱۔ اگر چھوٹی بچی ہو تو احتیاط کے ساتھ کوئی حرج نہیں اور بڑی ہو تو مخلوط تعلیم نہ ہو یعنی لڑکے کے ساتھ نہ ہوں تو احتیاط کے ساتھ جائز ہے، قلم ہاتھ میں دینے سے بھی حرج نہیں، علم اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے، اس سے بچپوں کو نفع اٹھانا جائز ہے البتہ مخرب اخلاق و حیا سوز تعلیم سے پرہیز ضروری ہے، بچپوں کو کتابت سیکھنے کی تفصیل فتاویٰ نور یہ میں بڑے دلائل کے ساتھ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۔ مسجد کے مکان کا بچا ہوا حصہ امام مسجد کا ملکیت ہو تو اس سے خرید کر یا بخششی اجازت ہے تو جائز ہے اور اگر وہ زمین وقف ہے تو واقفین کی مرضی کے خلاف جائز نہیں اور شملات دیہہ کی زمین ملوکہ زمینداران ہے تو زمیندار اپنی رضا سے بنا سکتے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ محمد و

علیہ السلام واصحابہ وبارک وسلم۔

حقہ الفقیر البائس محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۳۰ رزی الحجۃ المبارک ۱۳۹۸ھ - ۲۰۱۲

الاستفتاء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علمایہ دین و مفتیان شرع متین اندریں کہ مسجد کے شہتیر کمری انٹیل جو مسجد پر صرف نہ ہو سکتے ہیں، ان کو بیچ کر ٹرن اسی مسجد کی عمارت کے لئے رکھنا یا اس کی عمارت میں صرف کرنا جائز ہے یا نہیں؟ خصوصاً ایسی حالت میں کہ ضائع ہونے کا خوف غالب ہو بلکہ بعض ضائع ہو چکے ہوں، لوگوں نے اپنے تصرف ذاتی میں استعمال کر لئے ہوں ایک فاضل فرماتے ہیں کہ یہ ناجائز ہے بلکہ ان اشیاء سے حجرہ بنایا جائے یا پانی گرم کرے میں صرف کریں۔ بیینوا تو جروا۔

المستفتی: خوشی محمد، واسو سلم کا ضلع مظفر گڑھی ۱۳۶۲ھ



بلا شک و شبہ اشیائے مذکورہ کی بیع قاضی شرع و متولی کر سکتے ہیں۔ وقایہ، ہدایہ، فتح القدیر، بحر الرائق میں ہے والنظم من البحر قال فی الهدایۃ وان تعذر إعادة عینہ الی موضعہ بیع وصرف ثمنہ الی المرمۃ صرفاً للبدل الی مصرف المبدل اھ وایضاً فیہ وقد منانہ لا فرق بین المتولی والحاکم فی الاحبار والتعمیر فکذا فی النقص وقد بسوی

بین القاضی والمتولی فی الحاوی استہلی ونقل فی الدر عن الحاوی
التسویۃ فقط ایضاً۔

اور جب ضائع ہو رہی ہوں تو بیع بطریق اولی جائز ہے کہ خوف ضائع ہونے سے
حتیٰ کہ صلح الصرف کی بیع کو بھی جائز بنا دینا ہے چہ جائیکہ بوجہ عدم صلاحیت پہلے سے ہی
جائز ہو اور ہلاک ہو رہی ہوں نہ کہ صرف خوف ہلاکت ہو فی البحر والدر من الحاوی
واللفظ من الدر اذا اخاف ضیاعہ فی بیعہ ویسک الثمن لیحتاج حاوی
وفی البحر ویرد المحتار فعلى هذا یباع النقص فی موضعین عند تعذر
عودہ وغند خوف ہلاک بلکہ شامی میں ہے شمر رأیت الآن فی الذخیرہ قال
وفی فتاویٰ النسفی سئل شیخ الاسلام عن اهل قریۃ مرحلوا وتداخی
مسجدھا الی الخراب وبعض المتغلبۃ یتولون علی خشب
وینقلونہ الی دورھم هل لواحد لاهل المحلۃ ان یدیم الخشب
بامر القاضی ویسک الثمن لیصرف الی بعض المساجد او الی هذا
المسجد قال نعم الخ بلکہ اس میں یہ بھی ہے والذی ینبغی متابعتہ المشائخ
المذکورین فی جواب النفل بلا فرق بین مسجد او حوض کما افتی بہ
الامام ابو شجاع والامام الحلوانی وکفی بہما قدوۃ لاسیما فی زماننا الخ
پس اس شمس کی طرح وضع ولاح ہو کہ اشیا پر مذکورہ کی بیع بطریق مذکور جائز ہے،
حجے اور پانی کے گرم کرنے میں صرف نہیں کر سکتے کہ مفاہیم الکتب حجة، نیز
غیر صرف میں صرف محتاج دلیل ہے فاذا انعدم انعدم الجواز فعلى الفاضل المانع
المجوز التامل الصادق فیما قلت والمراجعة الی الکتب فان یجد خلاف ما حذر
یکتب برہانا حتیٰ ان جمع الی الصواب والا فلیصدق الجواب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

وعلیہم السلام وحکم وصلی اللہ علی المحبوب والہ وصحبہ وسلم۔
 سورہ الفقیر الہدایہ محمد نور اللہ کشفی القادری النعمی نور اللہ ربہ وقوہ القوی

فرید پور جاگیر

۲۲ ربیع الثانی شریف ۱۳۶۰ھ

الاستفتاء

کرم و محترم حضرت مولانا مفتی اعظم محمد نور اللہ صاحب خدا آپ کا سایہ قائم

رکے۔

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ عرض خدمت اقدس میں یہ سب سے کیا فرماتے ہیں
 علمائے دین و مفتیان شہر متین اس مسئلہ میں کہ قربانی کی کھالیں مسجد میں صرف کی جاسکتی ہیں یا نہیں
 مسجد زیر تعمیر ہو۔ ویسے مسجد کا کام تو ختم ہو سکتا ہی نہیں ہمارے گاؤں میں ایک حافظ صاحب
 رونق علی صاحب اور ایک مولوی خلیق صاحب نے یہ مسئلہ بتایا کہ قربانی کی کھالیں مسجد میں لگ
 سکتی ہیں اس نے گاؤں سے تمام کھالیں جمع کر کے مسجد میں دے دی ہیں۔ اس مسئلہ کے متعلق تفصیل
 سے آگاہ کریں حضور کی عین نوازش ہوگی۔

نیز مسجد کے لحاظ مزار شریف سے کیا قربانی کی کھالیں مزار شریف کے برآمدے
 پر سابقہ کے حجرے پر صرف کی جاسکتی ہیں اس کے متعلق ارشاد گرامی فرما دیں حضور کی بندہ پروردی ہوگی۔

فقط والسلام

آپ کی دعاؤں کا طالب حاجی انتظار محمد خاں

مؤرخہ ۲۵/۱۱



قرآن کریم سورۃ التوبہ میں ہے اسماعیل علیہ السلام بعد اللہ من آمن باللہ الا یہ یعنی اللہ کی مسجدوں کو صحت ایمان دہی آباد کرتے ہیں۔ بہر حال یہ ایمانداروں کا کام بہت اچھا ہے اور شرعاً خیر ہے۔ نیز قرآن کریم سورۃ الحج کے آخری رکوع میں ہے وانفعلوا الخیر بعد مکہ فعموت کہ اچھے کام کرو تاکہ تم فلاح پاؤ تو قربانی کا کام بھی اچھا کام اور مسجد کی اصلاح بھی اچھا کام ہے تو قربانی کا چھام مسجد میں لاشبہ جائز ہوا اور الدواد صغہ ۲۲ جلد ۲ کی مرفوع حدیث حضرت نبی شریف صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے نکلو اولاد خروا و ائتمروا کہ کھاؤ اور ذخیرہ کرو اور ثواب حاصل کرو۔ کہ قربانی سے ثواب کھاؤ تو اس سے بھی جائز ہوا اور کسی فقیہ نے اس سے منع نہیں کیا تو بہر حال بلا شک و شبہ جائز ہے اور اصل اشیاء میں اباحت ہے حضرت مجدد اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ اور دیگر اکابر فقہاء و مشائخ نے بھی جواز کا فتویٰ دیا ہے اور حضرت مولانا عبدالمصطفیٰ علیہ الرحمہ والد ماسجد مولانا شاہ احمد نورانی صیدی مدظلہ نے بھی جواز کی تصدیق فرمائی ہے اور یوں ہی مطبوعہ مزار شریف کا حجرہ پر خراج کرنا بھی جائز ہے کہ وہ بھی کار خیر ہے۔

واللہ اعلم وصلى الله على جسيده وآله وسلم

مفتی الفقیر الیہ الحاج محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

یکم جمادی الاخریٰ ۱۴۰۲ھ ۱۶۳

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مشرعیین اندر اس مسئلہ کہ کسی شخص نے ایک دینی درس گاہ کو تین کنال انیس مرلہ رقبہ وقف کیا، اتفاقاً اس رقبہ میں سے چودہ مرلہ رقبہ غیر متصل لاث ہو گیا

جس کے درمیان شائع عام ہے اور اس رقبہ چودہ مرلہ پر ہماجرین قابض و آباد ہیں جن کے بے دخل کرنے سے حرج عظیم لازم آتا ہے نیز اس رقبہ چودہ مرلہ سے مدرسہ کو کوئی فائدہ نہیں پہنچ رہا ہے۔ متولی رقبہ مدرسہ مدرسہ کے مفاد اور سپردی غریبوں کے لئے اس رقبہ چودہ مرلہ کو فروخت کر کے اس کے عوض اس رقم سے اسی ایکڑ زمین میں سے متصل رقبہ خرید کر محض دینی درس گاہ کے مفاد کے پیش نظر شامل کرنا چاہتا ہے۔

اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ صورت مسئلہ میں متولی رقبہ مذکورہ کو فروخت کر کے اس کے عوض اتنا ہی رقبہ خرید کر وقت کر دے تو جائز ہے یا نہ؟ بینا تو جوا۔

سائل: شیخ محمد صدیق ساکن بہاول نگر

نوٹ: یہ سوال مئی ۱۹۸۰ء کے اداسط میں آیا ہے۔



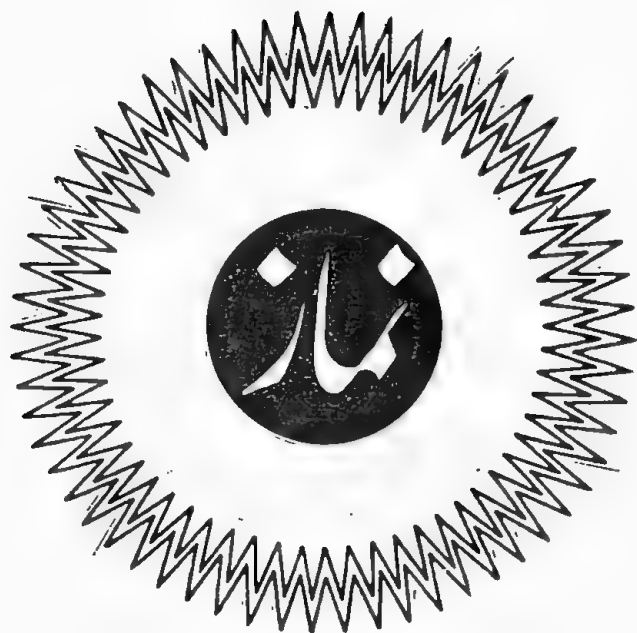
ہاں اندر میں حالات واقف کو اختیار ہے کہ اس چودہ مرلہ غیر متصل رقبہ کو فروخت کر کے حاصل شدہ رقم دارالعلوم کے لئے اتنی اراضی یا زیادہ خرید کر متصل رقبہ خرید کر دیدے مگر فروخت شدہ کی رقم میں سے اپنے لئے کچھ نہ رکھے، جو خرید سے بچے وہ رقم بھی دارالعلوم کو دیدے کیونکہ وہ رقبہ دارالعلوم کا ہی ہے۔ فتح القدیر ج ۵ ص ۴۲۰، بحر الرائق ج ۵ ص ۲۳، عقود الدریہ ج ۱ ص ۱۱۷، شامی ج ۳ ص ۵۳۹ میں بالفاظ متقارہ ہے الحاصل ان الاستبدال اما عن شرط الاستبدال اولا عن شرط فان كان لخرج الوقف عن انتفاع الموقوف عليهم فينبغي ان لا يختلف فيه۔ اور علماء کرام نے بھی یہی فرمایا ہے یفتی بکل ما هو انافع للوقف وفتاویٰ خیریہ ج ۱ ص ۱۲۰ بحر الرائق ج ۵ ص ۲۲۱ میں ہے لان الوقف یحمل الانتقال من ارض

الى ارض -

والله تعالى اعلم وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وعلى
آله واصحابه اجمعين وبارك وسلم -

مقره انقيبہ الراجح محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۶ جمادی الاخریٰ ۱۲۷۵ھ ۲۰-۵-۸۰



إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا

(النساء)

بے شک نماز مسلمانوں پر فرض ہے اپنے اپنے مقرر وقت پر

إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ۔ (ترمذی)
 "بے شک قیامت کے روز بندے کے عمل میں سے سب سے پہلے
 جس چیز کا حساب لیا جائے گا وہ نماز ہے۔"

کتاب الصلوة

باب الاوقات

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر یہ مسئلہ کہ حنفی مذہب میں نماز عصر اول وقت یا اوسط میں پڑھنی مستحب ہے یا اتنی تاخیر اولیٰ و مستحب ہے کہ مکروہ وقت سے اتنی پہلے مکمل ہو جائے کہ دوبارہ باجماعت ادا کرنے کی صورت میں مکروہ وقت کا شبہ نہ ہو فہم حنفی کی کتب معتبرہ کے حوالہ جات سے تحریر فرمائیں۔ بینوا تو جروا۔

منجانب: اہالیان جامع مسجد پر اسلام حکیم حاجی غلام محمد الیٰ حقوی لکھا تھیل دیپال پور
منسلح ساہیوال ۹-۱۰-۷۷



بلاشبک و شبہ و ریب مذہب مذہب حنفی کی جلیل القدر کتب معتبرہ متون و شروح و فتاویٰ میں روز روشن سے بھی زیادہ روشن ہے کہ نماز عصر کی ادا کا وقت مستحب جبکہ یا دل ہل ہر موسم میں یہ ہے کہ سورج زرد ہونے سے پہلے پہلے یعنی جب تک کہ نظر اس پر نہ ٹھہر سکے نماز پوری ادا ہو جائے چنانچہ قدوری ص ۲۱، کنز الدقائق ص ۱۷، وقایہ متین شرح الوقایہ ص ۱۲۸، ہدایہ ص ۸۳، مبسوط بخاری ص ۱۴۷، بدائع ص ۱۲۵، تنویر الابصار، در المختار ص ۱۹، بحر الرائق ص ۲۴۷، مفتی الابحصر ص ۷۱، شروح الکفر طبعی ص ۸۳، عینی ص ۱۹، بحر الرائق ص ۲۴۷، فتح القدیر ص ۱۹۹، عنایت ص ۱۹۹ میں ہے والنظر من المبسوط فاما العصب

فالمستحب تأخيرها في الصيف والشتاء عند نابعدان يؤديها
والشمس بيضاء نقية لم يدخلها تغير لغني عصر كي نماز کے لئے مستحب ہے
کہ اتنی مؤخر کی جائے کہ میوں اور سردیوں میں کہ سورج کی ٹکمیہ پر نظر جم جائے اور پریشان
نہ ہو، یہی تفسیر صحیح ہے۔

فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۵۲، فتاویٰ قاضی خان مطبوعہ معہ الہند ص ۴۲
فتیۃ المصلیٰ ص ۲۰۸، مجمع الانہر ص ۱۷، جوہرہ نیرہ ص ۵۰، عینی علی الکفر ص ۱۹، بحر الرائق
ج ۱ ص ۲۴۷، تبیین الحقائق ص ۸۳، عینی علی الہدایہ ج ۱ ص ۵۰۵، ہدایہ ص ۸۳، المختار
تذویر الابصار رد المحتار ص ۳۴۱، مراۃ الفلاح ص ۱۰۸ وغیرہ میں ہے والنظم من
الہندیۃ والعبرة لتغیر القصر لا لتغیر الضوء فمتی صار القصر بحيث
لا تحار فیہ العین فقد تغیرت والا لا کذا فی الکافی وهو الصحیح کذا
فی الہدایۃ اور یہی حدیث مرفوع سنن ابی داؤد میں ۵۹ کا نقل ہے جو حضرت علی بن شیبان
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے قد مناع علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ
فکان یؤخر العصر ما دامت الشمس بیضاء نقیۃ یعنی ہم مدینہ منورہ حضور کی
خدمت میں حاضر ہوتے تو حضور عصر کی نماز مؤخر فرماتے تھے جب تک سورج سفید اور صاف
رہتا تھا بلکہ نماز عصر کا نام عصر رکھا ہی اس لئے گیا کہ مؤخر کی جاتی ہے، عربی زبان میں عصر کا
معنی انچوڑنا ہے چنانچہ بطور سرخی ج ۱ ص ۱۲۷، بدائع صنائع ج ۱ ص ۱۲ میں ہے وقیل
سببت العصر لانہما تنصرا ی توخر سنن داؤد ص ۹۵ میں حضرت ابوقلابہ
وغیرہ سے بائند روایات میں آیا ہے واللفظ لہ انما سمیت العصر لتعصر
پھر یہ حدیث مرفوع صحیح کا فیصلہ ہے کہ نماز عصر کے بعد کوئی نفل نماز پڑھی جائے کہ نوافل کا
وقت بند نہ ہوجتے کہ خود ہی بعد از نماز سورج کے زرد ہونے کے ساتھ بند ہو جائے کما
فی الاحادیث المبارکۃ واسفار الفقہ الحنفی۔

باقی سائلین کا استفتاء میں یہ کہنا کہ اتنا وقت بعد از نماز باقی ہو کہ دوبارہ باجماعت ادا کی جائے مگر وہ ہونے سے پہلے پہلے تو یہ شرط کتب متداولہ سے مجھے کہیں نظر نہیں آئی، ہاں یہ نظر آیا کہ مقتدی سبوق اپنی باقی ماندہ نماز کو کراہتِ وقت سے پہلے ادا کر سکے چنانچہ شامی ج ۱ ص ۳۴۱ میں ہے وینبغي ان لا یؤخر تاخیرا لا یمکن للمسبوق قضاء مافات۔ اور سبوق چونکہ قعدہ میں بھی شامل ہو سکتا ہے لہذا اچار رکعت کا وقت باقی ہونا چاہئے مگر یہ بھی کسی امام یا شیخ کا قول نہیں بلکہ متاخرین میں سے کسی صاحب کی بحث یعنی اپنا خیال ہے جو وجہ یہ ہے کہ جماعت میں شامل ہونا بلاشبہ جائز ہے اور مقتدی کا خیال کہ بھی بہتر ہے مگر دوبارہ جماعت والی قید نہیں ہونی چاہئے کہ اس کی بنا محض اس وہم پر ہے کہ شاید نماز فاسد ہو جائے تو دوبارہ کرا لی جائے جس کا وجود محض وہم ہی وہم ہے و لا عبرة للاوهام ہاں اگر بادل گھر سے ہوں تو نماز جلدی پڑھنی مستحب ہے کمافی جمیع الكتب المعتمدة۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله على حبيب الاعظم وآلہ
و اصحابہ و بارک وسلم۔

حضرہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۲ ذی القعدہ ۱۳۹۷ھ ۲۶-۱۰-۷۷

بَابُ الْإِذَانِ

الاستفتاء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قدّمہ حضرت مولانا محمد نور اللہ صاحب دامت برکاتہم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ : مزاج گرامی !

ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ درود شریف ہر وقت پڑھا چاہیے لیکن اذان سے قبل پڑھنا بدعت ہے۔ امید کہ آپ وضاحت فرمائیں گے۔ والسلام
رحمت علی BPM پی پی غنی ضلع ساہیوال



کسی مولوی صاحب کا بلا دلیل کچھ کہہ دینا اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم کو بدلائیں سکتا جب کہ صاف صاف حکم ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا حکم مطلق ہے اور عموم و اطلاق سے استدلال زمانہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے آج تک علماء میں شائع و ذائع ہے یعنی جب ایک بات کو شرع نے محمود فرمایا تو جہاں جس وقت اور جس طرح واقع ہوگی ہمیشہ محمود رہے گی تا وقتیکہ کسی صورت خاصہ کی ممانعت خاص شرع سے نہ آجائے مثلاً مطلق ذکر الہی کی خوبی قرآن و حدیث سے ثابت ہوتی تو جب کبھی کہیں کسی طور پر خدا کی یاد کی جائے گی بہتری ہوگی۔ ہر صورت کا شہرت

ضروری نہیں مگر پانچانہ میں ہلکے کر زبان سے یاد الہی کرنا منوع کہ اس خاص صورت کی برائی شرع سے ثابت، غرض جس مطلق کی خوبی معلوم اس کی خاص خاص صورتوں کی جدا جدا خوبی ثابت کرنا ضرور نہیں کہ آخر وہ صورتیں اسی مطلق کی تو ہیں جس کی بھلائی ثابت ہو چکی بلکہ کسی خصوصیت کی برائی ماننا یہ محتاج دلیل ہے، مسلم الثبوت میں ہے شاع و ذاع احتجاج جہم سلفا و خلفا بالعمومات من غیر تکیر، اسی میں ہے العمل بالمطلق یقتضی الاطلاق علی تحریر الاصول علامہ ابن الہمام اور اس کی شرح میں ہے العمل بہ ان یجزی کل ما صدق علیہ لمطلق لہذا اور وہ شریعت ہر وقت پڑھنا چاہیے جب کسی خاص جگہ پڑھنے کی ممانعت نہ آئے تو مولوی صاحب اذان سے پہلے پڑھنے کی ممانعت کسی آیت یا حدیث سے لاتے تو منع ہوتا صرف ان کے کہنے سے منع نہیں ہو سکتا لہذا اگر کوئی پڑھے تو اسے منع نہیں کرنا چاہیے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله على حبيب محمد وعلى اله و

اصحابہ و بارک وسلم۔

ظہر الفقیر البواکیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ ۸۱-۸-۱۹

صفحہ ۱۵۴

تہ مسلم الثبوت ص ۲۴۴

تہ ۱۶ ص ۲۳۱

الاستفتاء

بخدمت مخدومی و متاعی فقیہ اعظم دامت برکاتہم العالیہ
سلام سنون ! دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور علیہ الصلوٰۃ کے صدقہ جلیلہ میں سے
جناب کا سایہ عاطفت ہم اہل سنت پر تا ابد قائم رکھے۔ آمین۔
عالی جناب حل طلب مسئلہ یہ ہے کہ اذان سے قبل صلوٰۃ و سلام پڑھنا
دجو کہ اب اہل سنت کا رِشکار بن چکا ہے (از روئے شرع متین جائز ہے مستحب ہے،
سنت ہے، فرض ہے اور دلائل شرعیہ کیا ہیں؟
قبل ازیں بھی ایک عرصہ حاضر خدمت کر چکا ہوں لیکن تاحال حضور کا جواب
نہیں آیا ہے، امید ہے کہ حضور اولین فرصت میں جواب سے نوازیں گے۔

فقط والسلام
حضور کا خادم، فیض الحسن شاہ تنویر قادری
فیض العلوم فقیر والی ضلع بہاولنگر



صلوٰۃ و سلام کا پڑھنا قبل اذان بھی بلا شک و شبہ و ریب جائز ہے کیونکہ
سورۃ الاحزاب، آیت ۵۶ میں اللہ رب العالمین جل و علا کے دونوں حکم لَآتِیْہَا الَّذِیْنَ
اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا سَلَامًا مُّطْلِقًا ہیں اور اصول فقہ کا مسلہ
قاعدہ ہے المطلق یجری علی اطلاقہ اور اس اطلاق میں یقیناً قبل اذان بھی
داخل ہے اور یونہی کھڑے ہو کر اور بلند آواز سے پڑھنا بھی داخل ہے تو حکم رب العالمین

امید کہ حضور والا مندرجہ ذیل سوالات کے جوابات فرما کر حوصلہ افزائی کریں گے، ہمارے محلہ کی مسجد میں صلوٰۃ و سلام کے بارے میں جھگڑا ہوا ہے اور دیوبندی حضرات یہ کہتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اذان سے قبل کچھ نہیں پڑھا۔ آپ اس کے

بارے میں ثبوت دیں کہ حضرت بلال اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام یا کوئی دعا پڑھتے تھے یا نہیں اور وہ کہتے ہیں حضرت بلال کا صلوٰۃ و سلام پڑھنا ثبوت ہو جائے تو ہم خود صلوٰۃ و سلام پڑھیں گے۔

عرضہ
حافظ جان محمد قادری امام مسجد محمد ابن ہلاک عارفانہ تحصیل پاکپتن شریف ضلع ساہیوال



قرآن کریم کا ارشاد ہے يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلٰى وَّ سَلِّمُوْا وَسَلِّمًا۔ یہ حکم مطلق ہے کوئی دیوبندی کوئی آیت یا حدیث کے تخصیص نہیں کر سکتا باقی رہے حضرت بلال تو وہ ہمیشہ دعا قبل از اذان پڑھتے تھے۔ دیکھو البوداؤد ج ۱ ص ۷۷، سنن بیہقی ج ۱ ص ۴۲۵۔ یہ حدیث حسن ہے۔ حافظ حدیث حضرت ابو الفضل ابن حجر علیہ الرحمہ فتح الباری شرح صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۱ میں فرماتے ہیں اسنادہ حسن پھر البوداؤد کی شرح عون العبد جو ایک غیر مقلد کی شرح ہے اس کے ج ۱ ص ۲۰۴ میں بھی اس حدیث کی شرح میں کوئی اعتراض نہیں اور یونہی اس کی شرح بذل المجموع ج ۱ ص ۲۹۸ میں کوئی اعتراض نہ کیا۔ اس حدیث شریف کے کلمات یہ ہیں عن عروۃ بن الزبیر عن امرأة من بنی النجار قالت کان بیتی من اطول بیت کان حول المسجد فكان بلال یؤذن علی الفجر فیاتی بسحر فیجلس علی البیت ینظر الی الفجر فاذا ساءه تمطی ثم قال اللہم انی احمدک و استعینک علی قریش ان یقیموا دینک قالت ثم یؤذن قالت واللہ ما علمت کان ترکھا لیلۃ واحدة

بَابُ الْإِمَامَةِ الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اندر اس مسئلہ کہ زید ایک امام مجتہد ہے، اس نے عہد اہل بنگ پی لیا اور بعد میں توبہ بھی کر لی، کیا امامت کر سکتا ہے یا نہیں؟

استفتی: محمد اسماعیل قلعہ حاجی محمد یوسف بھیٹی تحصیل دیپال پور



زید نے بڑی سخت غلطی کی کہ امام ہو کر بھنگ پی لی حالانکہ نشہ اور چیز حرام ہے مگر چونکہ ابھی تک توبہ کا دروازہ کھلا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا لَٰهَذَا التَّوْبَةُ کے بعد امامت کر سکتا ہے، حدیث شریف سے ثابت ہے التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ کہ گناہ سے توبہ کرنے والا پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ اس کا کوئی گناہ ہی نہیں اور حافظ صاحب توبہ کے ساتھ ایک دیگر خیرات کرنے کا عہد بھی کرتے ہیں کہ اللہ بخشش ہو جائے۔ حدیث شریف میں ہے ان الصدقة لتطفى غضب الرب والحمد لله تعالى و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ و اصحابہ اجمعین۔

قرۃ العقبہ ابوالخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ، حامدی الآخر نے مسئلہ ۸۰۔۴۰۔۲۳

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو لوگ حج کرنے جاتے ہیں تو عربین طیبین میں مسیح العقیدہ مئی امام کے پیچھے نماز ادا کرنا سخت دشوار ہوتا ہے کیونکہ عربین طیبین میں فی زمانہ نجدیوں کی حکومت ہے بدیں و جہیزین شریفین میں ائمہ مساجد حکومت کی طرف مقرر کردہ امام ہیں اور وہ غالباً نجدی ہیں اور اگر کوئی شخص علیحدہ جماعت کر لے تو حکومت کی طرف سے یہ ممنوع ہے، اسے فساد کہہ کر منع کیا جاتا ہے تو ایسے حالات میں مقرر شدہ ائمہ مساجد کی اقتدار میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور اگر ٹپھی جائے تو جماعت کی فضیلت حاصل ہوگی یا نہیں؟

زید کا قول ہے کہ مجبوری کی حالت میں حکومت کے مقرر کردہ امام کے پیچھے نماز پڑھ لینا جائز ہے اور ایسا کرنے سے جماعت کی فضیلت حاصل ہو جائے گی فتح القدیر میں ہے وفي الدراية قال اصحابنا لا ينبغي ان يقتدى بالفاستق الا في الجمعة لان في غيرها يجد اماما غيرة نيراسي میں ہے لو صلى خلف فاسق او مبتدع احرز ثواب الجماعة لكن لا يحوز ثواب المصلي خلف تقي اور اسی میں ہے یرید بالمتبدع من لم یکفر۔

زید کا قول ہے کہ اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت قدس سرہ نے جو ہندوستان کے وہابیوں کے پیچھے نماز پڑھنے سے سختی سے منع فرمایا ہے تو تخریر و تفسیرا للقوم ہے کیونکہ ان دیار میں کوئی مجبوری نہیں ہے پھر سرکار اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے حکم شرعی کے مطابق اسی ہندوستان کی تکفیر کی جو ضروریات دین کے منکوح ہیں جو شان نبوت و رسالت میں توہین و گستاخی کے مرتکب ہوئے یا ایسا ارتکاب کرنے والوں کو دیدہ و دانستہ حق پر

جانتے ہیں لیکن ان کے ماسوا عوام کی تکفیر نہیں کی جاسکتی لہذا امام اہلسنت رضی اللہ عنہ کا فتاویٰ رضویہ مبارکہ میں وہابیہ کے پیچھے نماز پڑھنے کی ممانعت میں اسی روایت کو دلیل بنایا ہے زوی محمد عن ابی حنیفہ و ابی یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ ان الصلوۃ خلف اهل الاهواء لا تجوز انکر اعلیٰ حضرت امام اہل سنت اہل الاموارہ کو مطلق کافر جانتے تو بجائے اس روایت کے یہ قول فقہی نقل فرماتے وان انکر بعض ما علم من الدین ضرورۃ کفر بہا کقولہ ان اللہ جسم کالاجسام وانکارہ صحبۃ الصدیق فلا یصح الاقتداء بہ اصلاً رد المحتار پھر جو قول فقہی امام اہل سنت مجدد دین و ملت قدس سرہ نے اہل الاموارہ کے پیچھے نماز کی ممانعت میں نقل فرمایا اس کے تعلق فقہاء کا قول ہے زوی محمد عن ابی حنیفہ و ابی یوسف ان الصلوۃ خلف اهل الاهواء لا تجوز والصحیح انہا تصح مع الکراہۃ خلف من لا تکفرہ بدعۃ (مراق الفلاح) زید کا نظریہ یہ ہے کہ ہرنجدی کی تکفیر نہیں کی جاسکتی جب تک ضروریات دین میں سے کسی دینی ضروری امر کا انکار نہ کرے اور نجدی حکومت کے منظور شدہ ائمہ مساجد اعتقادات سے زیادہ واقع نہیں ہوتے بلکہ اگر ان کے سامنے ان کے کسی بڑے کی کوئی گستاخی کی بات بیان کی جائے تو وہ کانوں پر ہاتھ دھرتے ہیں تو برتو بر کرتے ہیں وچر عوام نجدیوں کو مبتدع ہی کہا جائے گا اور بغیر دلیل کے تکفیر نہیں کی جاسکتی اور بحالت مجبوری ان کی اقتدار میں نماز پڑھ لینے سے جماعت کا ثواب مل جائے گا۔

مراقی الفلاح میں ہے و اذا صلی خلف فاسق او مبتدع یکون محرراً ثواب الجماعة لکن لا ینال ثواب من یصلی خلف امام فقی طحاوی علی المراقی میں ہے قال البدیع العینی یجوز الاقتداء بالمخالف و کل کبر و فاجر مالم یکن مبتدعاً بدعۃ یکفر بہا ہاں اگر مجبوری ہو تو

تو کسی مبتدع کی اقتداء میں ناسازگار گزہر گز نہ پڑھی جاتے جیسے کہ ان دیار میں وہابیہ و دہلویہ وغیرہ نقل دین
وغیرہم میں لہذا بیان فرمایا جائے کہ زید کا قول درست ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو دلائل سے تردید
کی جائے۔ بینا تو جسروا۔

نوٹ: یہ بھی واضح فرمائیں کہ نجدی امام کی اقتدار پر، ناز پڑھنا افضل ہے یا تنہا افضل ہے؟

والسلام
محمد کریم معلوم دارالعلوم کتب غوثیہ بھیہ ضلع سرگودھا



زید کا یہ کہنا کہ عوام نجدیوں کو مبتدع ہی کہا جائے گا اور بغیر دلیل کے تکفیر نہیں کی جاسکتی اگر مجھے درست معلوم ہوتا ہے اور کسی ایسے فاسق و مبتدع امام کی اقتداء میں جس کا کفر ثابت نہ ہو اور ہر بھی مجبوری کی حالت تو نماز درست ہے، اس کی تصدیق زید کے حوالوں کے علاوہ حوالہ جات ذیل سے بھی ہوتی ہے۔

فتاویٰ قاضی خان ص ۴۳ میں ہے من شرائط السنة والجماعة ان یسری الصلوة خلف کل بر وفاجر۔ عقائد اور شرع عقائد ص ۱۱۵ میں ہے وتجاوز الصلوة خلف کل بر وفاجر لقوله صلى الله عليه وسلم صلوا خلف کل بر وفاجر ولا تلعنوا علماء الامم کانوا یصلون خلف الفسقة واهل الاهواء والبدع من غیر تنکیر وما نقل عن بعض السلف من المنع عن الصلوة خلف المبتدع فمحمول علی الکراهة اذ لا کلام فی کراهة الصلوة خلف الفاسق والمبتدع ههنا اذ المیثود الفسق والبدعة الی حد الکفر اما اذ ادئی الیه فلا کلام فی عدم جواز

الصلوة خلف-

پھر شرح العقائد ص ۱۱۶ میں اس مسئلہ کو اہل سنت کا مابہ الاختیار قرار دیا، فرمایا
 من المسائل التي يتميز بها اهل السنة عن غيرهم اور یہ مسئلہ فتاویٰ
 قاضی خان ج ۱ ص ۹۱، خلاصۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۵۰، تنزیل البصائر، در المختار شامی ج ۱ ص ۵۲۵،
 طحاوی علی الدر ج ۱ ص ۲۲۳، فتح القدیر ج ۱ ص ۳۰۴، کفایہ ج ۱ ص ۳۰۵، البحر المتقی اور اس کی
 شرح در المنقذ اور مجمع الانہر ج ۱ ص ۱۰۸، زاد الفقیر ص ۵۵، عینی علی الخرز ص ۳۲، عینی علی البدایہ
 ج ۱ ص ۷۲۲، غرر درر ج ۱ ص ۸۵، بدائع صنائع ج ۱ ص ۱۵۷، بحر الرائق ج ۱ ص ۲۹۴، تبیین
 الحقائق ج ۱ ص ۱۳۴، فتاویٰ ہندیہ ج ۱ ص ۸۴ میں ہے والنظر من الهندیۃ
 ان کان ہوی لا یکفر بہ صاحبہ تجوز الصلوۃ خلفہ مع الکراہۃ
 والافلاہ کذا فی التبیین والخلاصۃ وهو الصحیح لہذا فی
 البدائع - نیز ہندیہ اور عینی علی البدایہ وغیرہ میں بکلمات متقاربہ ہے ولو سلم
 خلف مبتدع او فاسق فهو محرز ثواب الجماعة لكن لا ينال
 مثل ما ينال خلف تقى كذا فی الخلاصۃ اور جو عند جمعہ میں ہے (کما
 ذکرہ الساعی) جب وہ دوسری نمازوں میں بھی پایا جائے تو ان کا بھی وہی حکم ہونا چاہیے
 چنانچہ بحر الرائق ج ۱ ص ۳۲۹ میں ہے وسنبغی ان یکون محل کراہۃ الاقتداء
 بہم عند وجود غیرہم والافلا کراہۃ کما لا یخفی پھر تقدیم و تقدیم کا
 فرق ہے یعنی انفرادی یا اجتماعی اختیار کسی ایسے کی تقدیم یعنی امام بنانا مکروہ ہے اور کسی ایسے کا
 اپنی انفرادی یا اجتماعی طاقت سے تقدیم یعنی امام بن جانابے طاقت افراد پر اثر انداز نہیں ہوتا
 اور پہلے قسم کی طرح کراہت نہیں ہوگی۔

قدوری اور اس کی شرح جوہر و نیرو ج ۱ ص ۷۰ اور ہدایہ، فتح القدیر، کفایہ، عنایہ
 ص ۳۳ وغیرہ میں ہے والنظر من القدوری ویکرہ تقدیم العبد

الی ان قال فان تقدموا جانبا۔ اس جاز کا تقاضائے ظاہر مقابلہ کے اعتبار سے
عدم الکراہت ہے مگر غرر درر ج ۱ ص ۸۶ اور غنیۃ المستملی ص ۳۵۱ میں بکلمات متضاد یہ ہے
جانبا مع الکراہت اور یہ کراہت تنزیہیہ ہی ہو سکتی ہے۔

بحر الرائق ج ۱ ص ۳۲۹ اور حاشیہ درر، غنیۃ ذوی الاحکام ج ۱ ص ۸۶
میں ہے والنظر منها اقول الکراہت تنزیہیہ کما فی البحر
اور بحر میں اتنا اضافہ اور بھی فرمایا فان امکن الصلوۃ خلف غیرہم فهو
افضل والا فلا اقتداء اولی من الانفراد اور یہ فرق بھی ہو سکتا ہے کہ تقسیم
میں دو کراہتیں ہوں، نفس تقدیم اور صلوۃ خلفہم اور تقدم کی صورت میں صرف صلوۃ خلفہم
کی کراہت ہو۔

تنبیہ : حدیث شریف صلوا خلف کل یسوف فاجر بلاشبہ
قابل استدلال ہے۔ فتح القدیر ج ۱ ص ۳۰۵ میں ہے یرتقی الی درجۃ الحسن
عند المحققین وهو الصواب۔ کبیری ص ۲۷۹ میں فرمایا وحاصلہ
انہ مرسل وهو حجة عندنا وعند مالک وجمہور الفقہاء فیکون
حجة (الی ان قال) یرتقی الی درجۃ الحسن عند المحققین
حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی شرح سفر السعاده ص ۵۳۵ میں اس حدیث
کے متعلق فرماتے ہیں "وعلمنا ابل سنت وسنت برآں اجماع کردہ ودر کتب عقائد آنرا
ذکر کردہ وآنرا از علامات سنت وجماعت داشته اند (الی ان قال) وبالحجۃ فی اثبیت
حدیث ظنی مت واثبیت اجماع قطعی" لہذا ہمارے مشائخ کرام نے اس سے استدلال
فرمایا کما مر (ہذا)

۔ البتہ زید کا اول سوال میں یہ کہنا کہ حرمین طیبین میں صحیح العقیدہ بنی امام کے
پیچھے نماز ادا کرنا الحکم علی نظر ہے۔ اگر باقاعدہ محتاط ہو کر ادا کریں تو ہو سکتا ہے بجا آسانی

سے ہوتا رہتا ہے کما جبر بناہ فی الحجۃ المتعدۃ واللہ الحمد
والصنتہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على حبيب سيدنا
سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وبارک وسلم۔

عزوة الفقير الراجي محمد نور السمايعي غفر له

۸ شعبان المعظم ۱۳۹۷ھ ۲۷-۸-۷۴

الاستفتاء

از کندھ کوٹ، رجب المرجب ۱۴۰۰ھ

بخدمت اقدس اساتذہ العلماء مخدوم الفقہار و الفقہاء حضرت علامہ صاحب

السلام علیکم: بعد از پدیم سنون کے معرض خدمت ہوں، خیریت ہے۔ امید ہے آپ
بھی بخیریت ہوں گے۔ مندرجہ ذیل مسائل کا جواب باصواب ارسال فرما کر معذور فرمادیں۔

۱۔ ایک امام مسجد میت کو غسل بھی دیتا ہے اور منتقل امامت بھی کراتا ہے۔ اس کا غسل دینا
معاوضہ مطلوب ہوتا ہے تو اس صورت میں اس کی منتقل امامت جائز بلکہ بلا کر امرت
ہے یا کہ ناجائز یا مکروہ ہے، جب عوام اس کام کو حقیر جانتے ہیں اور غسال کو بھی ادنیٰ
نگاہوں سے دیکھتے ہیں اور غسل دینا امام کے لئے ایک امامت کے لوازم میں سے
شمار کرتے ہیں، مفصل بیان لکھیں۔

۲۔ بعض علاقوں میں مرد عورتوں کے ساتھ مصافحہ کرتے ہیں اور یہ بات ایک ضروری

سمجھی جاتی ہے، غیر مجرم عورت کو بھی مصافحہ کرتے ہیں تو یہ جائز ہے یا ناجائز؟

۳۔ مسجد کے باہر وضو کے لئے ٹوٹیاں، ٹمکنی، نلکا وغیرہ پر زکوٰۃ کا مال لگ سکتا ہے

یا نہیں؟ فقط والسلام
بشیر احمد معرفت حاجی ولی محمد دوکاندار کنہر کوٹ ضلع جیکب آباد سندھ



۱۔ میت کو غسل دینا ضروری ہے، اس کو حقیر کیوں سمجھا جاتا ہے؟ اصل تو یہ ہے کہ میت کے وارث گھروالے غسل دیں مگر رتنے چلانے میں لوگ چالاک ہیں اور ایک فریضہ دینی ادا کرنا ناپسند ہے۔ امام کو کیوں مجبور کرتے ہیں کہ غسل دے اور جب دیتا ہے تو نکتہ چینیاں شروع کر دیتے ہیں اور معاوضہ مال خود دیتے ہیں۔ امام پر فضول اعتراض نہیں کرنا چاہئے بلکہ فضول سے ہمیشہ بچنا چاہئے۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۸۲ میں ہے ویستحب للفاسل ان یکون اقرب الناس الى المیت فان لم یعلم الفسل فاهل الامانة والورع۔ دیکھو پرہیزگار بہتر ہے تو معلوم ہو کہ اعتراض فضول ہے والا فضل ان یغسل المیت مجانا وان ابتغی الفاسل الاجر یجوز ان یتخذ الاجر الخ

۲۔ مرد کا غیر محرم عورت سے مصافحہ کرنا ناجائز ہے۔ ہماری پیاری ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں واللہ ما مست ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ید امراة قطّ حالانکہ آپ سب امت کے باپ ہیں تو اور کس کو جائز ہو؟ جو لوگ جائز کہتے ہیں جاہل ہیں حرام کو حلال بلکہ ضروری سمجھتے ہیں، جائز نہیں ناجائز ہے دیکھو درالمختار شامی ج ۵ ص ۳۲۵، ۳۲۶۔

۳۔ زکوٰۃ کے مال میں مالک بنانا ضروری ہے لہذا مسجد اور ٹوٹیوں پر زکوٰۃ کا مال خرچ نہیں ہو سکتا۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۹۷ میں ہے لا یجوز ان یشی بالنکوۃ المسجد

و كذا القناطر والسقايات الخ-

والله تعالى اعلم وصلى الله تعالى على حبيب الاكرم
والهم واصحابه وبارك وسلم-

حقه الفقير البائس محمد نور الله النعمي غفرله

۱۳۰۰ رجب المرجب ۱۴۰۰ھ

۲۸-۵-۸۰

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علما و دین شرع تین اس سلسلے میں کہ امام مسجد مولوی صاحب فریضہ
امامت ادا کرتے ہوئے یہ عقیدہ رکھے اذان پڑھنے سے پہلے الصلوٰۃ والسلام علیک
یا رسول اللہ پڑھنا واقعی بدعت ہے، شرعاً جائز نہیں ہے اور اس کا کوئی ثواب بھی
نہیں ہے، کیا حکم شریعت ایسے امام کے پیچھے ناز کے ادا کرنے کا کیا حکم ہے؟ مدلل و
مفصل جواب عطا فرمائیں۔ بنیوا توجسروا۔

میاں نور محمد ولد امیر قوس سندھیلہ، چک ۱۲۹، ساہیوال
حاجی محمد یوسف ہتھم بدر جامعہ غوثیہ حضرت خواجہ محمد نیاہ رحمۃ اللہ علیہ



قرآن کریم میں ہے اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا
النَّبِيُّ اْمْنُوْا صَلُّوْا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيْمًا لہذا اصلۃ و سلام جس وقت ادا
جس جگہ بھی پڑھا جائے جائز ہے اور اس حکم پاک کی تعمیل ہے، اس کو بدعت کہنے یا عقیدہ

کرنے والا سخت ترین غلطی پر ہے، اس پر فرض ہے کہ صدقِ دل سے توبہ کرے ورنہ امامت کے قابل نہیں۔ امامت کے لئے ضروری ہے کہ حضورِ اہم الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اچھا عقیدہ رکھے اور ان پر صلوة و سلام جو خاص اعزاز و اکرام ہے اس کو جائز اور باعثِ ثواب نہ سمجھے اور کسی آیت یا حدیث کے حکم خاص سے جب تک ممانعت ثابت نہ ہو مثلاً پافانہ کے وقت یا بیت الخلاء میں نہ پڑھے، ناجائز و بدعت نہ کہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد
والہ واصحابہ و بارک وسلم۔

حضرت الفقیر الہدایہ محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۲ رمضان المبارک ۱۳۹۶ھ ۱۸-۹-۰۷

الاستفتاء

جناب محترم و محترم مولانا مفتی صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ :-

عرضِ احوال یہ ہے کہ چند روز ہوئے ہمارے گاؤں میں محمد سیکل نام کا ایک مولوی بطور امیدوار اہم مسجد آیا۔ جمعہ کے دن اس نے دورانِ تقریر اولیاء اللہ کے حالات و حکایات بھی بیان کئے، علمِ غیب کی باتوں کو علمِ غیب نہیں مانا بلکہ کہا کہ اولیاء اللہ کو علمِ غیب نہیں ہوتا بلکہ وہ لوگ اپنی نورانیت سے بھانپ لیا کرتے ہیں، بعد نماز جمعہ اس نے کتاب سے دیکھ کر سلام بھی پڑھا۔

ہم نے اس سے پوچھا کہ آپ نے تعلیم کہاں سے حاصل کی ہے؟ اس نے بتایا کہ مدرسہ خیر المدارس ^{دہلی} سے تعلیم حاصل کی ہے، دیگر ذرائع سے ہیں معلوم ہوا کہ وہ اس کا باپ اور اس کے بڑے دارپے دیوبندی ہیں۔ ہمیں اس کے صحیح بریلوی مسلک نہیں

شک ہوا لہذا اراقم نے ایک سوال مولوی مذکور کو مسجد میں لکھ کر بھیجا کہ آپ علی الاعلان بتائیں کہ مولوی اشرف علی تھانوی مصنف ہشتی زیور کافر ہے یا مسلمان؟

مولوی مذکور نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا فقط یہ کہا کہ ہم کسی کلمہ کو مسلمان کو کافر نہیں کہتے اور کافر کو بھی کافر نہیں کہنا چاہتے۔ جواب حکم ہم نے برسرِ عام اعلان کیا کہ ہم اس مولوی کو امام رکھنے میں رضامند نہیں ہیں لیکن لوگوں نے اپنی مرضی سے امام رکھ لیا اکثریت اُن پڑھ لوگوں کی ہے اور تصدیق کے لئے صاحبزادہ عبدالسلام ولد عبدالصمد صاحب عرف حضور جی جو کہ رینالہ خور و ضلع ساہیوال میں ایک گدیشین پیر ہیں اُن سے رجوع کیا کیونکہ اس گاؤں کے چند افراد اور مولوی مذکور ان کا مرید ہے (صاحبزادہ عبدالسلام صاحب کے دیوبندی بھی بہت سے مرید ہیں) انہوں نے یعنی صاحبزادہ عبدالسلام صاحب نے کہا کہ یہ مولوی مذکور پہلے دیوبندی تھا اب ٹھیک ہے، دوسرے یہ کہ ہم کسی کلمہ کو مسلمان کو کافر نہیں کہتے۔

اب اس صورت میں دو سوال آپ کے سامنے پیش ہیں :-

- ۱۔ یہ کہ مولوی مذکور کے پیچھے صحیح سستی بریلوی کی نماز ہوگی یا نہیں؟ اگر مولوی صلوٰۃ و سلام پڑھتا ہے لیکن مولوی اشرف علی تھانوی کا معتقد ہے۔
 - ۲۔ یہ کہ کسی پیر کی دلیل کو بطور قوت کے شرعی مسائل میں مانا جائے یا نہیں؟
- جواب جلدی فرما کر شکر گزاری کا موقع بخشیں۔ فقط والسلام
- صوفی عبدالعزیز نقشبندی مجددی

معرفت

قرالدین کریم حنیف نزدیکی عبداللہ
کلبہ روڈ و ہٹری



اہل سنت و جماعت کا امام بھی کتنی ہو، گول مول امام نہیں ہو سکتے۔ پیر اگر علم فاضل اور سنی صحیح العقیدہ تو فتویٰ کے قابل ہے ورنہ نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ تعالیٰ علی حبیبہ والہ
واصلحہ وبارک وسلم۔

حقوہ الفقیر الراجی محمد نور اللہ العسیمی غفرلہ

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع تین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص جو کہ امام مسجد ہے دوسرے اشخاص جو کہ مولوی نہیں ہیں کہہ کہ تم میرے ساتھ فلاں مسئلہ پر بحث مباحثہ کرو تو انہوں نے جواب دیا کہ چونکہ ہمارا ملازمت کا معاملہ ہے لہذا ہم آپ کے کھلم کھلا بات نہیں کر سکتے تو امام مسجد نے کہا مجھے خدا کی قسم در قرآن کی قسم اگر میں آپ کے بارے میں یا آپ کا نام لیکر کسی کو بتاؤں، بات ختم ہو گئی۔

ٹھیک دو دن کے بعد جمعہ کے روز عوام الناس کے سامنے لاؤڈ سپیکر پر اعلان کر دیا اور نام لیکر کہا کہ میں افسران بالا کو اپیل کرتا ہوں کہ آپ فلاں فلاں مولوی صاحبان کو یہاں آنے سے روک دیں کیونکہ یہاں آکر اٹیم بگراتے ہیں اور غالباً جمعہ کے بعد یا پہلے ان کے افسران کو ٹیلی فون پر بتا دیا جس کو ٹیلی فون کیا تھا اس نے خود بتایا ہے کہ مجھے فلاں آدمی نے ٹیلی فون کیا ہے لہذا آپ شریعت کی رو سے فرمائیں ایسی جھوٹی قسمیں کھانے والے کے پیچھے از جائز ہے یا نہیں۔ مسئلہ کی صحیح وضاحت فرما کر عن اللہ ماجور ہوں۔

بینوا و توجدوا۔

الاستفتیان

سيف الله حسن دين بقلم خود امدیار محمد شفیع



اگر سوال صحیح اور حقیقت واقعی ہے کہ امام مسجد نے قیس اٹھا کر وعدہ کیا اور پھر لوریا کیا اس نے بڑا جرم کیا۔ قرآن کریم اور حدیث پاک میں ایسا نئے عہد کا حکم ہے لہذا ایسا شخص قابل احترام اور امامت کے لائق نہیں۔ فتاویٰ عالمگیری شامی، غنیۃ استیلا وغیرہ میں فاسق کی امامت مکروہ لکھی ہے اور مکروہ بھی تحریمی ہے لہذا اس شخص کو مسئلے سے دُکھ کرنا چاہیے۔

واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ والہ

واصلحہ و بارک وسلم۔

حزب الفقیر البواکیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۷ شوال المکرم ۱۴۲۰ھ ۸۰-۹۰-۸۰

الاستفتاء

بخدمت اقدس قبلہ و کعبہ سیدی دہلوی و غوثی و غیانی شافعی اعظم پاکستان محدث عربی

عجم شیخ احمد دہلوی و التفسیر بلال الحاج اباجان صاحب دامت برکاتہم العالیہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ؛

۱۔ شرع متین علماء دین اس مسئلہ میں کیا فرماتی ہے کہ ایک مولانا صاحب نے عدت میں

نکاح پڑھا دیا ہے حالانکہ اس بات کا مولانا صاحب کو پورا پورا علم تھا کہ ابھی تک عدت ختم

نہیں ہوئی۔ کیا نفس نکاح ہو گیا یا نہیں؟ نیز نکاح خوان پر شرعی حکم کیا سزا جزا ہے یا کناہیں؟
 ۲۔ اور مولانا صاحب نے دورانِ جماعت قرآن پاک کی ترتیب غلط پڑھی اور مقتدیوں نے بعد از
 جماعت مولانا صاحب سے پوچھا کہ آپ نے سورتوں کی ترتیب توڑ دی ہے تو مولانا
 صاحب نے جواب دیا کہ موجودہ قرآن پاک کی ترتیب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے
 دی ہے، غلط ہے۔ کیا بقول مولانا صاحب کے غلط ہے یا کہ نہیں؟ شرع سزا جزا
 حکم ہے؟

براہ کرم ان دونوں مسائل کا جلدی اور مدلل بحوالہ جواب سے نوازیں تاکہ ان
 مسائل کی وجہ سے شہادت دور ہو جائیں۔ فقط والسلام

آپ حضور کا ادنیٰ خادم: محمد عبد الغفور نوری
 امام مسجد چک درباریل شاہ شریف، دہلی پکارتا تھیں پاکستان شریف



۱۔ عدت کے اندر نکاح نہیں ہو سکتا۔ تمام کتب فقہ حنفی کا متفقہ مسئلہ ہے اور
 جس نے دیدہ دانستہ نکاح پڑھایا اس نے بڑا ظلم کیا، حرام کا ترکیب ہوا۔ اگر حلال جانا تو اسلام
 سے بھی خارج ہو گیا اس کا اپنا نکاح بھی ٹوٹ گیا، نئے سرے سے اسلام لائے اور دوبارہ
 اپنا نکاح بھی کرے، باقی سزا جزا کا مسئلہ تو وہ حکومت کا کام ہے، اس کی سزا سزائے
 موت ہے اور جزا رکچہ بھی نہیں، جزا تو نیک کام پر ہوتی ہے، بُرے کام پر سزا ہوتی ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله عليه وسلم

۲۔ قرآن پاک کی ترتیب کسی کی خود ساختہ نہیں بلکہ عند اللہ ہی یہی ہے اور لوح محفوظ پر بھی
 لکھی ہے، وہ خود ساختہ امام جاہل یا بد مذہب ہے، اس کا کہنا غلط ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں

خود قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اِنَّا نَخْنُ تُنَزَّلَتِ الذِّكْرُ وَلَا تَأْتِيكَ
لَحِظُوهٗ ۱۴ سورۃ الحجرات ۱۰۔ نیز ارشاد فرمایا لَا يَأْتِيَنَّكَ الْبَاطِلُ مِنْ
بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حِكْمٍ حَمِيدٍ پارہ ۲۴ سورہ طہ
السجدہ آیت ۷۷۔

ان آیات سے روز روشن کی طرح ثابت ہو رہا ہے کہ قرآن کریم تغیر و تبدل سے
محفوظ ہے، تمام تفاسیر و مضامین سے بیان کر رہی ہیں قرآن کریم کی ترتیب صحابہ کرام نے
حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت سے فرمائی ہے جو ہدایت رب العالمین
سے ہے۔ دنیا بھر میں قرآن کریم کے لاکھوں نسخے ہر ملک میں اسی ترتیب سے ہیں جاہل ملّا
اپنی غلطی نہیں تسلیم کرتا بلکہ حضرت ذی النورین رضی اللہ عنہ پر ہی مت لگاتا ہے حالانکہ ان کی
ترتیب بالفاق صحابہ کرام نے دیکھ کر بغیر اتفاق ج ۱ ص ۵۷ اور اس کے آگے نیز بالفاق آیات
قرآن کریم کی ترتیب یہی ہے، اس پر ساری امت کا اتفاق ہے تفہیم القرآن ج ۱ ص ۶۰-۶۱۔
اور یونہی فتح الباری شرح صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۰۴، ج ۹ ص ۳۲ اور قسطلانی ج ۲ ص ۱۱۰
اور مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۲۹۲ وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے اور اسی سے ترتیب سورجی ثابت
ہو گئی ہے، جاہل لوگ یونہی کوئی بے سری بات ہانک دیتے ہیں اور لوگ شہر میں پڑ جاتے ہیں،
قرآن کریم کا شان لا ریفیہ ہے، لہذا شبہات سے بچنا ضروری ہے، پھر مدلل جواب کا تقاضا کرتے ہیں
حالانکہ دلائل سمجھنے کی لیاقت ہی نہیں۔

بہر حال یہ نہایت مدلل مختصر فتوے لکھ دیا ہے، اللہ تعالیٰ شبہات سے بچائے
اور بے دینوں سے پناہ دے، قرآن کریم پر اعتبار نہ ہو تو ایمان ہی نہیں، ایسے کے پیچھے نماز
جائز ہی نہیں، تو بیکریں اور اسلحہ اس کے پیچھے نماز سے بچیں۔ یہ تمام کتب فقہ میں صاف صاف
لکھا ہے، دلائل کا مطالعہ کرتے ہیں اور علم نہیں پڑھتے تو کیا سمجھیں گے؟

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على حبيبہ الاعظم وآلہ

واصحابہ وبارک وسلم۔

عزہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۴ شوال المکرم ۱۴۰۰ھ ۱۶-۸-۸۰

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں
 نماز میں لاؤڈ سپیکر کا استعمال جب کہ امام کے سامنے کھڑا ہو کیسا ہے اور مکیب کے
 سامنے کھڑا ہو تو کیسا ہے۔ جو آدمی یہ کہے کہ عدم جواز کے علماء کے فتوے کو جو نہیں مانتا
 وہ دائرۃ اسلام سے خارج ہے اس کے پیچھے امامت نہیں ہوتی۔ مذکورہ شخص کے
 بارے میں شرع شریف کیا حکم صادر فرماتی ہے تفصیل سے ذرا جواب ارقا م فرمائیں
 بینوا و توجروا۔

السائل: ابو الاعجاز قاری استیاز حسین نقشبندی
 مدرس دارالعلوم جامعہ درہنہ مصطفیٰ آباد گڑھ ہارو تحصیل آباد



نماز شروع کرنے سے قبل اہم کے پاس سپیکر بول رہا اور چالو کیا جائے کہ
 اہم کی آواز اور تک پہنچا دے تو شرعاً جائز ہے کیونکہ اباحت اصلیہ کا یہی تقاضا ہے کہ
 جس کی حرمت یا عدم جواز قرآن کریم اور حدیث پاک سے ثابت نہ ہو وہ مباح ہے وَمَا
 كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا اللہ تعالیٰ معمول سے پاک ہے۔

دین کمال ہو چکا اب یہ دین میں پیوند کاری کرنے والے کون ہیں، ان میں سے

پیش پیش مولانا ابوداؤد محمد صادق صاحب رضائے مصطفیٰ والے ہیں مگر آج تک انہوں نے بھی کوئی آیت یا حدیث حرمت و عدم جواز کے لئے نہیں لکھی، اس کی تفصیل فتاویٰ نوریہ رسالہ مکبر الصورت میں ہے من شاء خلیلہ نظر۔

عدم جواز کے قائلین آج تک کوئی دلیل پیش نہیں کر سکے اور تقریباً اسلامیان عالم عملی طور پر استعمال کر رہے ہیں، صرف ہندوستان اور پاکستان کے بعض حضرات ہی بلا دلیل عدم جواز پر زور دیتے ہیں۔

ربادہ حکیم جبرقی کہ دائرۃ اسلام خارج ہیں وہ سراسر جہالت ہے عدم جواز کے قائلین بھی یوں ہرگز ہرگز نہیں کہتے، ایسا کہنے والا فوراً تو بکرے ورنہ احادیث صحیحہ مسلم و بخاری سے ڈرے حقد بلاء پر غور کرے۔

واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ الاعظم
والہ واصحابہ وبارک وسلم۔

محروہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۲ جہاد سے الاخرے ۱۴۰۰ھ ۸۰-۴۰-۲۸

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ فرض نماز اور وتر، تراویح، عیدین، جمعۃ المبارک، لاؤڈ سپیکر میں جائز ہے یا نہیں، شنبین اور تراویح اور جمعۃ المبارک کے موقع پر اکثر مقامات پر لاؤڈ سپیکر استعمال کیا جاتا ہے، آیا یہ جائز ہے یا نہیں تفصیلی طور پر

سید علی ہاشم حسرتی مولانا خلیفۃ المسیح محمد ضیاء الدین صاحب مدنی دامت برکاتہم العالیہ نے تفصیلاً بیان کیا جس میں نے سامنے فرماتے ہوئے اپنے کانوں سے سنا اور حضرت موصوف ام المہنت الطہر علیہ الرحمہ کے خلیفہ میں ۱۲۰۰ھ غفرلہ

۵۷ جمادی الثانی ۱۴۰۱ھ ۱۰ ستمبر ۱۹۸۰ء

ازدئے شرع جواب سے مطلع فرما کر شکر یہ کاموقع دیں۔ فقط

محتاج الدعاء، الفقیر محمد رشیدی غفرلہ ۲۸-۶-۱۹۸۲



نماز فرض وغیرہ یوں ادا کرنی کہ امام کے پاس پہلے سے چالو سپک رکھا جائے کہ امام کی قرارت اور تکبیرات انتقالیہ مقتدی برآسانی سن سکیں جائز ہے جس کا جواز آفتاب نصف النہار اور ماہ نیم ماہ سے زیادہ نمایاں اور بفضلہ تعالیٰ ثابت کیا گیا ہے۔ فقیر نے مختلف سوالات کے جوابات دئے ہیں۔ رسالہ مکبر الصوت کئی مرتبہ چھپ چکا ہے اور اب وہ الگ تو نمایاں ہے البتہ فتاویٰ نور میں آپ دیکھ سکتے ہیں جو برآسانی مل سکتا ہے، جلد اول میں رسالہ بالابستیاب آگیا ہے وہی منگوالیں، اب ضخیم کتاب لکھنی تو مشکل ہے ہاں یہ چیز ذہن نشین رہے کہ یوں استعمال نہ ہو کہ قریب مساجد کے نماز تکلیف اٹھائیں یا متصلہ مکانات کے نماز پڑھنے والوں کو تکلیف ہو ورنہ قاعدہ فقہیہ الضرر میزال کے لحاظ سے قابلِ احترام ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ تعالیٰ علی حبیب الانور

والا الاطهر۔

حزقہ الفقیر الیوم محمد نور الدین غفرلہ

الارشاد المکرم ۲۰۳ ۱۰-۸-۸۲

الاستفتاء

قبلہ و کعبہ آداب نیاز۔

جناب قبلہ اساتذہ العلماء حضرت شیخ الحدیث فقیہ اعظم مولانا الحلج ابو النجی محمد نور اللہ صاحب
معینی قادری

جناب عالی! السلام علیکم کے بعد مزاج اقدس۔

گزارش ہے کہ بندہ شعبۂ تبلیغ کا ممبر ہوں ۵۷۔ گزارش ہے کہ ایک مسئلہ
درپیش ہے۔ مقتدی مغرب کی نماز میں جماعت کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور بقایا
اکیلا دو رکعت کس طرح پڑھے؟ ایک پڑھ کر التیات پڑیٹھے یا کہ دونوں پڑھ کر پڑیٹھے جائے؟
برائے کرم مسئلہ لکھ کر بھیج دیں۔

خادم: حاجی محمد شریف ولد رحیم بخش خوشنیریدہ مکی نیکل و کرکشاب
فتاویٰ نوریہ کی قیمت آپ کے ہاں کیا ہے اور مل سکتی ہے اور ہمس
پڑھ سکتے ہیں۔ برائے کرم نگاہ کر م کیا کرو (امین)



مغرب کی نماز جماعت کے ساتھ تیسری رکعت ملی تو بعد از سلام امام رکعت یوں
پڑھے کہ ایک رکعت بعد از امام تنہا پڑھ کر التیات اور پھر دوسری رکعت کے آخر میں تشہد پڑھ کر
سلام کہے مگر ان دونوں رکعتوں میں قرأت سورہ اور فاتحہ پڑھے۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۹۱
طبع جدید حتی لو ادرك ساكعة من المغرب قضی رکعتین و فصل
بقعدة فتكون بثلاث قعدات و قد أفی کل ساكعة فاتحة و سورة
اور یونہی دوسری کتب فقہ حنفی میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ علی حبیبہ وآلہ و

واصحاب و بارت وسلم۔

مقرہ الفقیر ابو النجیر محمد نور الدین نعمی غفرلہ

۲۳ رمضان المبارک ۱۴۰۰ھ ۶-۸-۸۰

فتاویٰ نوریہ مکمل مل سکتا ہے، قیمت جلد اول پچیس روپے اور جلد ثانی
بائیس روپے۔ اگر یہ جواب پڑھ لیں تو پھر وہ پڑھ لیں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

اس وقت فائدے کی وہی قیمت تھی جو اوپر درج ہے، اب کاغذ وغیرہ کی گرانی کی وجہ سے جدید ایڈیشن کی قیمت

(۱ مرتب)

تبدیل ہو چکی ہے ۱۲

بَابُ مَا تَبْطُلُ بِهِ الصَّلَاةُ وَالْأَبْطُلُ

الاستفتاء

ما قول السادة الحنفية في ان المسبوق لو نسي مسبوقيته
وسلم مع الامام فقال له مدرك تمام صلواتك فانك مسبوق
فتذكر واستم الصلوة، افضلوت- جاشرة ام لا؟
بيننا ماجورين من رب العالمين ادا مكم الله بالخير
داشمين عن الضرر محفوظين-



ينبغي ان تجوز صلواته لان الفقهاء صرحوا باطية بان
الامام اذا سلم يستحب له ان يقول استموا صلواتكم فانما قوم سفر
اخذوا ذلك من الحديث حيث قال في الهداية لانه عليه السلام
قال حين صلى باهل مكة وهو مسافر قال في الفتح براه
ابوداود والترمذي عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال
غزوت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وشهدت معه
الفتح فاقام بمكة ثمان عشرة ليلة لا يصلي الا ركعتين

يقول يا اهل مكة صلوا اربعافانا قوم سفر صححه الترمذى وعلوه
ايضا بان الاحتمال ان يكون خلفه من لا يعرف حاله ولا يتيسر له
الاجتماع بالامام قبل ذهابه فيحكم حينئذ بفساد صلوة نفسه بناء
على ظن اقامة الامام ثم افساده بسلامه على ركعتين كما في الفتح
والبحر والمقيم المقتدى كالمسبوق لانه في الهداية ثم البحر
فينفرد في الباقي كالمسبوق وفي الهندية وصاروا منفردين
كالمسبوق الا انهم لا يقرءون في الاصح كذا في التبيين فهذا كالنص
في المسئلة لان الامام كالمدرک والمقيم كالمسبوق وسلامه لا يخرج
عن الصلوة كما نصوا عليه فاطبة فيجب ان تجوز صلواته واما
مسئلة الفساد باخذ الفتح عن غير مقتديه فمختص بفهم القراءة
في ما رى لوجه.

اما اذا فلا نهم ذكره في تفاصيل مسائل الفتح
القراءة فقط فهذا يدل على الاختصاص لانهم ينصون على جل الجزئيات
ففي الهندية مثلاً ولو فتح على غير امامه تفسد الا اذا عني به التلاوة
دون التعليم وايضا فيها شقيل ينوي الفاتح بالفتح على امامه التلاوة
والصحيح ان ينوي الفتح على امامه دون القراءة. هذا اذا ارتج عليه
قبل ان يقرأ قدر ما تجوز به الصلوة او بعد ما قرأ ولم يتحول
الى آية اخرى واما اذا قرأ او تحول ففتح عليه تفسد صلوة الفاتح

له باخذ الكلام قرأنا كان او غيره عن غير مقتديه كما حقيقته حق تحقيق بفضلهم وكنت
تعالى في مكبر الصوت فانظر تجد عجايب ابو الخير النعمي غفر له هـ رثوال المكرم سـ

والصحيح انها لا تفسد صلوة الفاتح بكل حال ولا صلوة الامام
لواخذ منه على الصحيح هكذا في الكافي ويكره للمقتدى ان يفتح على
امامه من ساعته لجواز ان يتذكر من ساعته فيصير قارئاً خلف
الامام من غير حاجة كذا في محيط السرخسي ولا ينبغي للامام
ان يلجئهم الى الفتح لانه يلجئهم الى القراءة خلفه ولانه مكروه
بل يركع ان قرء قدر مات جوارب الصلوة والا ينتقل الى آية
اخرى كذا في الكافي وتفسيره لا لاجاء ان يردد الآية او يقف ساكناً
كذا في النهاية ارتج على الامام ففتح عليه من ليس في صلوة وتذكر
فان اخذ في التلاوة قبل تمام الفتح لم تفسد ولا تفسد لان تذكره
مضاف الى الفتح وفتح المراهق كالبالغ ولو سمعه المؤتم
من ليس في الصلوة ففتح على امامه يجب ان تبطل صلوة الكل
لان التلقين من خارج كذا في البحر الرائق ناقلاً عن القنية انتهى
وايضاً صرح الفقهاء بانه كلام فني الهداية لانه تعليم وتعلم
فكان من كلام الناس ثم شرط التكرار في الاصل لانه ليس من
اعمال الصلوة فيعفى القليل منه ولم يشترط في الجامع الصغير
لان الكلام بنفسه قاطع وان قل وهكذا في الفتح والغنية والبحر
فاستفيد من هذا ان غير الكلام لا يدخل في الفتح خصوصاً اذا ذكروا
التسييح لعروض شيئاً آخر للامام.

واما ثانياً فلما سمعت من نص الصريح اتوا صلواتكم
فانا قوم سفر وايضا اذا كان يصلى الى غير القبلة خطأ فاخبر رجل
ان القبلة الى هذه الجهة فتوجه اليه تجوز فني الغنية والبحر و

مرد المختار والهداية والنظم للامام البرهان وان علم ذلك في الصلوة
 استدار الى القبلة وبني عليه لان اهل قباء لما سمعوا بتحول القبلة
 استداروا كهيئةهم في الصلوة واستحسنه النبي عليه السلام
 وفي الغنية والدر والنظم للعلاء ولواعي فسواه رجل بني
 وقرره الشامي عليه الرحمة فهذه النصوص تنص على ان
 الفتح على الاطلاق وايضا الفارق بين هذه الجزئيات والمسئلة
 المسئلة والله الموفق وفي الدر والبحر وحاشية الشامي
 والهندية والنظم منها مصل فعد عند نفسه انسانا في خبره اذا سها
 عن ركوع او سجود يجزيه اذا لم يمكن الا بهذا كذا في القنية
 لكن في البحر والدر ينبغي ان يجزيه واقره الشامي وفي الخلاصة
 لو كان المقتدي عن يمين الامام فجاء ثالث وجذب المؤتم الى نفسه
 بعد اكبر الثالث او قبله لا تفسد صلواته وهكذا في الفتح ورح المختار
 وفيهما الوجه قبل التكبير لا يضره وفي البحر والاصح ان لا تفسد
 صلواته وفي البحر الرائق وفي فتح القدير وروي ابوداود والامام
 احمد عن ابن عمر رضي الله عنهما ان صلى الله عليه وسلم قال اقيموا
 الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولينوا يا ايدي
 اخواتكم لا تذروا فرجات للشيطان من وصل صفا وصل الله
 ومن قطع صفا قطعه الله وروي البزار باسناد حسن عن صلى
 الله عليه وسلم من سد فرجة في الصف غفر له وفي ابوداود عنه
 صلى الله عليه وسلم قال خيركم الذين منكب في الصلوة وجهنم ايعلم جهل
 من يستمسك عند دخول داخل بجانب في الصف ويظن ان تسجل له

وياء بسبب ان يتحرك لاحله بل ذلك اعانت له على ادراك
الفضيلة واقامة لسد الفرجات المأمور بها في الصف والاحاديث
في هذه كثيرة شهيرة اه وكذا في الفتح وهكذا في الدر المختار فهذه
النصوص تنص على ان الفتح ليس على الاطلاق وايضا لا فارق بين هذه
النصوص والمسئول عنه .

فان قلت وقد عللوا الفساد باخذ فتح غير المقتدى بانه
تعلم كما في الهداية والغنية وورد المحتار وفتاوى الامام قاضي خان
واطلاق التعلم يشمل المسئول عنه فاقول ان التعلم مطلقا ليس
بمفسد بل تعلم الكلام والقول به مفسد كما تدل عليه النصوص
المذكورة وما في فتاوى الامام قاضي خان من انه لو طلب من المصلي
انسان شيئا فاما المصلي برأسه بنعم او اراه انسانا درهما وقال
اجيد هو فاما برأسه بنعم لا تفسد صلاته وفي البحر ولو طلب
انسان من المصلي شيئا فاما برأسه او قيل له اجيد هذا فاما برأسه
بلا او بنعم لا تفسد صلاته اه من الفتاوى الظهيرية والخلاصة
وغيرهما وفي الهندية طلب من المصلي شيئا فاشا ربيده او برأسه
بنعم او بلا لا تفسد صلاته هكذا في التبيين وفي المنية وشرحه
الغنية طلب منه شيئا فاما برأسه او عينيه او حاجبيه اى
قال نعم او لا فان صلاته لا تفسد بذلك وكذا لو اراه انسانا
درهما وقال اجيد هو فاما بنعم او لا لعدم عمل الكثير في
جميع ذلك وفي الذخيرة ولا بأس بان يتكلم الرجل مع المصلي
قال الله تعالى فنادت المليكة وهو قائم يصلي في المحراب الآية

وفي احكام القرآن للبحلواني ولا بأس للمصلي ان يجيبه برأسه ذكره
 الزاهدي وفي البحر والهندية والدر المختار ورد المختار والنظم
 من البحر لانه اشمل في الفتاوى الظهيرية والخلاصة وغيرهما الوسم
 انسان على المصلي فاشار الى رد السلام برأسه او بيده او باصبعه
 لا تفسد صلواته وكذا في المنية فجميع النصوص تدل على ان
 التعلم فقط اى التفهم مع الجواب بالفعل القليل غير مفسد بالمراد
 من التعلم في التعليل التلقن والقول به كما في مسئلة القراءة عن
 المصحف احدث وجهي الفساد هذا حيث قال في البحر الثاني ان تلقن
 من المصحف فصار كما اذا تلقن من غيره ومثله في رد المحتار و
 الهندية والغنية والهداية والفتح وهذا الوجه هو الصحيح كما
 في الهندية والغنية والبحر والشامى ونصه وصحح الشافى في
 الكافي تبعاً لتصحیح السرخسى انما نردت والقول به لان موضوع
 المسئلة القراءة من المصحف والقراءة هو القول ولا نهى صرحوا
 بان لو نظر الى مكتوب مستفهما لا تفسد صلواته ففي البحر و
 الهداية والعناية والكفاية والفتح والهندية والدر المختار و
 رد المحتار والنظم منه قوله ولو مستفهما اشار به الى نفى ما قيل
 انه لو مستفهما تفسد عند محمد قال في البحر والصحيح
 عدمه اتفاقا لعدم الفعل منه الخ فهذا يدل على ان التلقن فقط اى التفهم غير مفسد بل
 صرح به في الفتح حيث قال وقولهم لانه تلقن غلط اذ المفسد التلقن المقر بيقول الملقن
 وهو منتفئ والله الموفق وهو اعلم والحمد لله ولا اواخرها طهرا واطهارا صلى الله تعالى

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں حضرات احناف اس مسئلہ میں کہ مسنون اگر بھول کر اہم کے ساتھ ہی سلام پھیرے پھر کسی مدبر (اول رکعت سے تشدد تک اہم کے ساتھ پوری نماز میں شریک بنجیوا) کے یاد دلانے پر وہ بقیہ نماز ادا کر لے تو کیا اس کی نماز ہو گئی یا نہیں؟

وضاحت کے ساتھ جواب سے سرفراز فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو ہمیشہ بخیریت اور برصورت سے محفوظ رکھے۔

اجواب للہم اجعل لی النور

اس کی نماز ہو جانی چاہئے کیونکہ تمام فقہاء کرام نے اس امر کی صراحت فرمائی ہے کہ مسافر جب سلام پھیرے تو اسے یہ کہنا مستحب ہے کہ لوگو! اپنی نماز پوری کر لو کیونکہ ہم مسافر ہیں فقہار نے یہ مسئلہ حدیثِ پاک سے اخذ کیا ہے چنانچہ صاحب ہدایہ نے اس کی علت بیان کرتے ہوئے فرمایا، اس لئے کہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بحالتِ سفر مکہ والوں کو نماز پڑھا کر یہی ارشاد فرمایا تھا۔

شیخ ابن ہمام نے فتح القدیر میں اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی کے حوالے سے عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی معیت مبارکہ میں غزوہ کیا اور فتح مکہ کے موقع پر آپ کے ساتھ حاضر تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھارہ راتیں مکہ مکرمہ میں قیام پذیر رہے۔ اس دوران آپ صرف دو رکعت نماز ادا کرتے اور

فرماتے کہ اسے مسئلہ والو تم چار رکعت نماز پڑھو ہم تو مسافر لوگ ہیں، اسے ترمذی نے صحیح کہا ہے۔
 نیز فقہاء کرام نے اس مسئلہ کی یہ بھی علت بیان کی ہے کہ امام مسافر کا بعد از تسلیم
 استموا اصلوت کچھ کہنا اس احتمال کی وجہ سے ہے کہ ممکن ہے کہ امام کے پیچھے کوئی ایسا آدمی
 بھی ہو جسے نہ تو اس امام کا حال معلوم ہو اور نہ ہی امام کے وہاں سے چلے جانے سے پہلے امام سے
 اس کی ملاقات ہو سکے، پس اندریں صورت وہ اس گمان کی بنا پر اپنی نماز کے ٹوٹنے کا کچھ کما دے
 کہ شاید امام مقیم تھا اور اس نے (کسی عذر کے باعث) دو رکعتوں پر سلام پھیر کر اپنی نماز کو فاسد
 کر لیا ہے۔ (فتح القدیر، بحر الرائق)

اور مقیم مقتدی اپنے مسافر امام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی بقیہ نماز میں
 مسبوق کی طرح ہے۔ (درایہ، بحر)

ہندیہ میں ہے "مقیم مقتدی مسبوق کی طرح منفرد ہو گئے مگر اصح قول میں ایک
 فرق ہے کہ یہ لوگ قرآن نہیں پڑھیں گے (بلکہ اندازے سے قرأت کی مقدار خاموش
 کھڑے رہیں گے) اسی طرح تبیین میں ہے تو یہ بات مسئلہ مسئلہ میں نص کی طرح ہو گئی
 کیونکہ اس صورت میں مسافر امام (مسئلہ مذکورہ کے) مدرک کی طرح ہے (یعنی دونوں
 نماز سے فارغ ہو چکے ہیں) اور مقیم مقتدی مسبوق کی طرح ہیں (یعنی جیسا کہ اس صورت
 میں امام کے استموا اصلوت کچھ کہنے سے مقتدیوں کی نماز نہیں ٹوٹتی ایسے ہی
 مدرک کے کہنے سے بھی مسبوق کی نماز نہیں ٹوٹے گی۔

اور امام کا سلام مسبوق کو نماز سے باہر نہیں لاتا جیسا کہ سب فقہاء
 کرام نے اس امر پر نص فرمائی ہے لہذا واجب ہے کہ اس کی نماز جائز ہو۔

باقی رہا اپنے مقتدی کے علاوہ کسی اور سے لستمہ لینے کی صورت
 میں نماز کے فاسد ہو جانے کا مسئلہ تو میری رائے میں کئی وجوہ کی بنا پر

یہ فسادِ قرات کے لغتہ کے ساتھ مختص ہے۔

اولاً تو اس لئے کہ فقہاء کرام نے لغتوں کے مسائل کی تفامیل میں صرف قرات کا ذکر کیا ہے تو یہ چیز اختصاصِ مذکور پر دلالت کرتی ہے کیونکہ وہ تمام ضروری جزئیات پر نص کرتے ہیں لغتوں کے مسائل میں صرف قرات کے ذکر کی چند مثالیں مثلاً ہندبہ میں ہے اور اگر اپنے امام کے علاوہ کسی اور کو لغتہ دے تو اس کی اپنی نماز فاسد ہو جائے گی مگر جب لغتہ کے الفاظ سے تلاوت کی نیت کی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بے نیت تعسلاً لغتہ دیا تو لغتہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

نیز اسی میں ہے پھر کہا گیا ہے کہ لغتہ دینے والا اپنے امام کو لغتہ دیتے وقت تلاوت کی نیت کرے لیکن صحیح یہ ہے کہ تلاوت کی نہیں اپنے امام کو لغتہ دینے کی نیت کیے بعض فقہاء نے یہ بھی کہا ہے کہ لغتہ دینے سے اس صورت میں نماز فاسد نہیں ہوتی جبکہ نماز کے لئے بقدرِ ضرورت قرات نہ کر چکا ہو یا اتنی مقدار پڑھ چکا ہو لیکن وہ کسی اور آیت کی طرف منتقل نہ ہوا ہو بل اگر بقدرِ ضرورت قرات کر چکا ہو یا کسی دوسری آیت کی طرف منتقل بھی ہو چکا ہو تو ایسی صورت میں اسے لغتہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی لیکن صحیح یہ ہے کہ لغتہ دینے والے کی نماز کسی حال میں بھی فاسد نہیں ہوتی اور نہ ہی لغتہ لینے سے امام کی نماز فاسد ہوتی ہے (کافی میں اسی طرح ہے) اور مقتدی کے لئے فوری طور پر لغتہ دینا مکروہ ہے ممکن ہے امام کو اسی لمحے یاد آجائے اور وہ خود بخود تہجیح کر لے سو ایسی صورت میں مقتدی کا لغتہ دینا امام کے پیچھے بلا ضرورت پڑھنے کے مترادف ہوگا (اسی طرح محیطِ خشعی میں ہے)

لے اپنے ہتھیلی کے علاوہ کسی اور سے کلامِ افذ کرنے کے ساتھ مختص ہے خواہ وہ کلامِ قرآن ہو یا غیر قرآن

جیسا کہ میں "مکبر الصوت" میں اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس کی تحقیق کا حق ادا کر چکا ہوں جس کا مطالعہ

بہت محنت کن ہوگا۔ ابراہیم انیسویں مغربہ ۱۵۰۱ شوال الحکمہ ۱۳۷۹ھ

اور اہم کے لئے بھی یہ بات نامناسب ہے کہ مقتدیوں کو لقمہ دینے پر مجبور کرے کیونکہ اس طرح گویا وہ انہیں قہر سے کرنے پر مجبور کرے گا حالانکہ قہر سے غلبہ الہام مکروہ ہے بلکہ ایسی صورت میں اہم کو چاہئے کہ وہ رکوع میں چلا جائے اگر اتنی مقدار پڑھ چکا ہے جس سے نماز ہو جاتی ہے ورنہ کسی دوسری آیت کی طرف منتقل ہو جائے۔ کافی میں یونہی ہے اور مجبور کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اہم ایک آیت کو بار بار پڑھے یا چپ کر کے کھڑا ہو جائے (اسی طرح نہایت میں ہے) اہم پر اشتباہ پڑا اور کسی ایسے شخص نے لقمہ دے دیا جو اس کا مقتدی نہیں ہے اور اسے یاد آگیا تو اگر لقمہ مکمل ہونے سے قبل اس نے تلاوت شروع کر دی تو نماز فاسد نہ ہوئی ورنہ ٹوٹ جائے گی کیونکہ اس صورت متاخرہ میں اسے یاد آنا لقمہ کی طرف منسوب ہو گا اور مراہق کا لقمہ بالغ لقمہ کی مانند ہے اور اگر مقتدی نے کسی ایسے شخص سے سن کر اپنے اہم کو لقمہ دیا جو کہ اس کے تقاضا نماز میں شریک نہیں تھا تو لازم ہے کہ سب کی نماز باطل ہو جائے کیونکہ یہ نماز میں شریک نہ ہونے والے کی تفتین ہے۔ اسی طرح الجہل الرائی میں القنیہ سے نقل کرتے ہوئے لکھا گیا ہے۔

نیز فقہاء کرام نے صراحت فرمائی ہے کہ لقمہ کلام ہے۔

ہدایہ میں ہے اس لئے کہ یہ تعلیم و تعلم ہے لہذا لوگوں کی کلام کی جنس سے ہوا اہم محمد علیہ الرحمہ نے مبسوط میں تکرار کی شرط لگائی ہے (یعنی بدلنے میں تکرار سے کام لے، اگر ایک آدھ بار بتایا تو فاسد نہ ہوگی) اس لئے کہ یہ عمل افعال نماز میں سے نہیں ہے لہذا اس کا قلیل سا حصہ قابل معافی ہو گا اور جامع صغیر میں تکرار کی بھی شرط نہیں لگائی کیونکہ کلام بذات خود قاطع نماز ہے اگر قلیل ہی کیوں نہ ہو۔ اسی طرح فتح، غنیہ اور بحر میں بھی ہے۔

پس اس سے ثابت ہوا کہ غیر کلام لقمہ میں داخل نہیں ہے خصوصاً جب اہم کو کسی شے کے عارض ہونے کی وجہ سے لوگ متشتبہ کرنے کے لئے سبحان اللہ کہیں

ثانیاً ، مقتدی کے علاوہ کسی دوسرے سے لقمہ لینے کی صورت میں فسادِ نماز صرف قنارت کے لقمہ سے مختص ہونے پر دوسری دلیل ، نص صریح استصحابِ صلوٰۃ کم فانا قوم سفہ کی وجہ سے جس کا پہلے بیان ہو چکا (یعنی امام سلام پھیر کر یہ تلقین کرے تو مقیم مقتدیوں کی نمازیں کوئی خلل واقع نہیں ہو گا کیونکہ امام کی اس ہدایت کا لقمہ قنارت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔)

(تیسری دلیل) نیز جب کوئی شخص بھول کر غیر قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ رہا ہو اور کوئی آدمی اسے خبر دے کہ قبلہ تو اس طرف ہے اور وہ ادھر رخ کر لے تو اس کی نماز جائز ہے پس غنیہ ، بحر ، رد المحتار اور ہدایہ میں ہے چنانچہ امام برہان الدین رقمطراز ہیں اگر دورانِ نماز جہت قبلہ کا علم ہو جائے تو قبلہ کی طرف رخ کر لے اور نماز کا جو حصہ یاد کر چکا ہے اسی پہ بنا کر تے ہوئے بقیہ نماز دوسری طرف منہ کر کے پوری کر لے اس لئے کہ اہل قبار لے جب نماز کی حالت میں تبدیلی قبلہ کا حکم نہ تھا تو اسی حالت میں کعبہ کی طرف گھوم گئے اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس بات کو بہت پسند فرمایا اور غنیہ اور دُرّ میں ہے جبکہ عبارت علماء الدین کی ہے کہ اگر کوئی نابینا نماز پڑھ رہا ہو اور کوئی آدمی اس کا رخ درست کر دے تو وہ اسی پر بنا کرے اور شامی علیہ الرحمہ نے اس مسئلہ کو ثابت رکھا۔

پس یہ ساری نصوص ناظر ہیں کہ لقمہ علی الاطلاق مفسد نہیں ہے (بلکہ کلام کے ساتھ مختص اور مقید)

نیز ان جزئیات اور مسئلہ مسئلہ کے درمیان کوئی فارق نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔

ہندیہ میں ہے کوئی نماز پڑھنے والا اپنے پاس کسی ایسے آدمی کو بٹھالے جو بھول چوکے وقت کوئی اور جہت بتا جائے تو یہ نماز اسے کافی ہے جب کہ اس کے بغیر اسے نماز پڑھنا ممکن نہ ہو۔ اسی طرح قنہ میں ہے (نیز بحر اور درمیں بھی بالفاظ منفار یہی مفہوم ہے) اور خلاصہ میں ہے اگر مقتدی امام کے دائیں طرف ہو پس تیسرا آدمی آجائے اور وہ بکیر افتتاح

کہہ لینے سے پہلے یا اس کے بعد اس مقتدی کو پیچھے اپنی طرف کھینچنے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی“ اور اسی طرح فتح اور رد المحتار میں ہے کہ اگر تکبیر تحریمہ سے پہلے اسے کھینچ لے تو امام کے ساتھ کھڑے ہوئے شخص کی نماز میں کوئی نقص واقع نہیں ہوگا اور بھر میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ اسکی نماز فاسد نہیں ہوگی (یعنی نمازی کو کھینچنے والا شخص اگرچہ ابھی نماز میں شامل نہیں ہوا مگر اس کی ہدایت پر عمل کر کے پیچھے بٹھنے والے شخص کی نماز میں کوئی حرج واقع نہیں ہوتا، اسی طرح مدرک کا مسبوق کو نماز پوری کرنے کے بارے میں کہنا اور مسبوق کا اس پر عمل کرنا مفسد نماز نہیں)

البحر الرائق میں ہے ”ورفع القدیبا لوداؤد اور امام احمد کے حوالے سے عبداللہ بن عمر کی روایت میں ہے کہ بے شک آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صفیں سیدھی کیا کرو، کندھے برابر رکھو، خالی جگہیں پُر کیا کرو اور اپنے (مسلمان) بھائیوں کے ہاتھوں میں نرم رہو اور شیطان کے لئے خلا نہ چھوڑو، جس نے صف کو ملایا اللہ اسے ملائے اور جس نے صف کو توڑا اللہ اسے توڑے۔“

بخاری نے ایک سند حسن کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جس شخص نے صف میں جگہ خالی جگہ کو پُر کیا اس کی مغفرت کر دی جائیگی۔

ابوداؤد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا تم میں سے بہترین لوگ وہ ہیں جو نماز کے دوران اپنے کندھے بہت نرم رکھتے ہیں۔

ان احادیث کی رو سے اس شخص کی بہت معلوم ہو جاتی ہے جو صف میں اپنے ہم پلو در آنے والے آدمی کے داخل ہونے پر یہ سمجھ کر اسی جگہ جمار ہے کہ اس کے لئے گنجائش اور وسعت پیدا کرنا کہیں ریاکاری نہ بن جائے حالانکہ صف میں گنجائش پیدا کرنے کے لئے اس کا حرکت کرنا ریاکاری نہیں بلکہ فضیلت مخصوصہ کے پانے اور صف میں خالی جگہیں پر کرنے کے مامور ہما فعل پر اس کی اعانت ہوگی۔ اس باب میں بہت زیادہ مشہور احادیث

مبارک وارد ہیں۔ ”فتح القدیر اور درمختار میں بھی یوں ہی ہے۔

سوانِ نصوص سے یہ امر طے پا گیا کہ لغت علی الاطلاق مفیدِ صلوٰۃ نہیں ہے نیز ان نصوص اور مسئلہ مسئلہ کے مابین کوئی فارق نہیں ہے۔

پس اگر تو کہے کہ انہوں نے غیر مقتدی سے لغت لینے کے سبب نماز فاسد ہونے کی علت بیان کی ہے انا تعلم (یعنی چونکہ اس نے سمجھ اور جان لیا ہے لہذا تعلم و تفہم صلوٰۃ ہوا) جیسا کہ ہدایہ، غنیہ، رد المحتار اور فتاویٰ ام قاضی خان میں ہے اور اس تعلم و تفہم کا اطلاق مسئلہ مسئلہ عنہا کو بھی شامل ہے تو اس کے جواب میں میں کہتا ہوں کہ مطلقاً تعلم مفیدِ صلوٰۃ نہیں ہے بلکہ کلام کے تعلم و تفہم کے ساتھ ساتھ اسے بولنا اور پڑھنا مفید ہے جیسا کہ نصوص مذکورہ اس پر دلالت کر رہی ہیں۔

اور یوں ہی فتاویٰ ام قاضی خان میں ہے کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھنے والے سے کچھ طلب کرے پس وہ نمازی سر سے اشارہ کر دے ”ہاں“ یا کوئی انسان اسے درہم دکھائے اور پوچھے کہ یہ کھرا ہے؟ جو ”ہاں“ اپنے سر سے ”ہاں“ کا اشارہ کر دے تو اس کی نماز نہیں ٹوٹے گی۔

اور بحوالہ رائق میں فتاویٰ طے یہ اور خلاصہ وغیرہ سے ہے کہ اگر کوئی انسان نماز میں کچھ طلب کرے پس وہ سر سے اشارہ کر دے یا اس سے پوچھا کہ یہ کھرا ہے؟ اور وہ اپنے سر سے نہ یا ”ہاں“ کا اشارہ کر دے تو اس کی نماز نہیں ٹوٹے گی۔

اور ہندیہ میں ہے کہ نماز پڑھنے والے سے کسی نے کچھ مانگا پس اس نے اپنے ہاتھ یا سر سے ”ہاں“ یا نہ کا اشارہ کر دیا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی بتیین الحقائق میں بھی یوں ہی ہے۔

منیہ اور اس کی شرح غنیہ میں ہے کسی نے نمازی سے کچھ مانگا تو اس نے اپنے سر، آنکھ یا ابرو سے اثبات یا نفی کا اشارہ کر دیا تو اس سے اس کی نماز فاسد

نہیں ہوگی، اسی طرح اگر کوئی انسان اسے درہم دکھائے اور پوچھے کیا یہ کھرا ہے؟ پس وہ ہاں یا نہ کا اشارہ کر دے تو نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ ان ساری صورتوں میں عمل کثیر نہیں پایا گیا۔

ذخیرہ میں ہے کہ کوئی آدمی نماز پڑھنے والے سے بات کر لے تو کوئی جہج نہیں (یعنی نمازی کی نماز درست رہے گی بشرطیکہ وہ بستر خاموشی سے نماز میں مشغول رہے) اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو فرشتوں نے انہیں (ذکر یا علیہ السلام کو) ندا کی جب کہ وہ محراب میں کھڑے ہوتے نماز پڑھ رہے تھے "اللہ یہ (آل عمران، آیت ۳۹) اور علوانی کی کتاب احکام القرآن میں ہے کہ نماز پڑھنے والا اگر سر سے جواب دے دے تو اس میں کوئی حرج نہیں، اسے زاہدی نے ذکر کیا ہے۔"

ہندیہ، درالمختار اور ردالمحتار میں اجمالاً اور بحر الرائق میں فتاویٰ ظہیریہ اور خلاصہ وغیرہ کے حوالے سے تفصیلاً مذکور کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھنے والے کو سلام کہے اور وہ اپنے سر، ہاتھ یا انگلی سے اس کے سلام کا جواب دے دے تو اس کی نماز نہیں ٹوٹے گی اور اسی طرح غنیہ میں بھی ہے۔

یہ ساری نصوص اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ محض تعلم و فہم یعنی کسی بات کو سمجھ کر عمل قلیل سے جواب دینے کی صورت میں نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ فسادِ صلوٰۃ کی اس تعلیل مذکور میں تعلم سے محض تعلم نہیں بلکہ تلقین مع القول یعنی سمجھ کر اسے بولنا مراد ہے جیسا کہ مصحف پر سے دیکھ کر پڑھنے کی صورت میں فسادِ صلوٰۃ کی دو وجوہ ہیں سے ایک وجہ یہی چیز ہے جیسا کہ بحر الرائق میں ہے۔

"دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ مصحف سے متلقن و متفہم ہوا ہے تو وہ ایسے ہو گیا جیسے اپنے غیر سے متلقن ہوا ہو اور یونہی ردالمحتار، ہندیہ، غنیہ، ہدایہ اور فتح القدیر میں بھی ہے اور صحیح وجہ یہی ہے جیسا کہ ہندیہ، غنیہ، بحر اور ثامی میں صرحاً مذکور ہے نیز کافی میں بھی

بہرخی کی اتباع کرتے ہوئے اسی دوسری وجہ کو صحیح کہا گیا ہے۔

میں نے تعلیل مذکور میں تعلیم کے ساتھ القول بہ کا اضافہ اس لئے کیا ہے کہ موضوع مسئلہ قضاء عن المصحف ہے اور قرأت قول ہی ہے نیز اس لئے بھی کہ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ نماز پڑھنے والا اگر لکھے ہوئے پر نظر کر کے سمجھ بھی لے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی پس بحر، ہدایہ، عنایہ، کفایہ، فتح، ہندیہ، درالمختار اور ردالمحتار میں ہے اور عبارت شامی کی ہے، قول۔ ولو مستفہما یہ کہہ کر اس قول کے بطلان کی طرف اشارہ کیا ہے وہ جو کہا گیا ہے اگر مصحف پر نظر کر کے سمجھ لے تو اہم محمد کے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

بحر میں فرمایا اور صحیح یہ ہے کہ بالاتفاق نماز باطل نہیں ہوتی کیونکہ اس سے نماز کے منافی کوئی فعل سرزد نہیں ہوا، پس یہ لفظ دلالت کرتے ہیں کہ صرف تلقن و تفہم (یعنی نماز میں شریک نہ ہونے والے کی ہدایت کو سمجھنا اور اس کے مطابق عمل کرنا) مفسد نماز نہیں چنانچہ فتح القدیر میں صریحاً مذکور ہے اور ان کا یہ کہنا غلط ہے کہ نماز تلقن کی وجہ سے باطل ہوتی ہے کیونکہ مفسد ایسا تلقن ہے جو سمجھے ہوئے کو بولنے کے ساتھ ملا ہوا ہو اور ایسا تلقن یہاں متعلق ہے اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا اور بہتر جاننے والا ہے اور اول و آخر ظاہر ہاں تعبیریں اسی کے لئے ہیں اور اللہ تعالیٰ سب بلند و بالا محبوب پر درود بھیجے۔

عزہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ انعمی غفرلہ

نوٹ ۱: اس ترجمہ کا عربی متن فتاویٰ نور یہ (قلمی نسخہ) کی پہلی جلد سے لیا گیا ہے جس پر کوئی تاریخ و سن درج نہیں ہے، سیاق و سباق سے البتہ اندازہ ہے کہ یہ ۱۳۶۳ھ/ ۱۹۴۴ء کی تحریر ہے۔ اس عربی فتوے کا یہ اردو ترجمہ مولانا حافظ محمد اسلم اللہ نوری (مدرس دارالعلوم خٹیفہ فریدیہ بصیر پور) نے کیا ہے۔

(مترجم)

باب التطوع

تعارف رسالہ ”قضاۃ سنت فجر“

مسئلہ یہ ہے کہ فجر کی نماز اگر رہ جاتے اور زوال سے پہلے اس کی قضائی دی جاتے تو فرضوں کی سنتیں بھی پڑھی جائیں لیکن اگر صرف سنتیں رہ جائیں تو شیخین (سیدنا امام اعظم و امام ابو یوسف رضی اللہ عنہما) کے نزدیک ان کی قضا لازم نہیں ہے۔

رسالہ ہذا میں اسی مسئلے کی توضیح ہے۔ اس کے مطالعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ کسی صاحب نے فجر کی سنتوں کی قضا لازم ہونے کا فتویٰ تحریر کر کے حضرت فقیہ اعظم علیہ الرحمہ کی طرف بھیجا، جس کے جواب میں آپ نے یہ رسالہ تحریر فرمایا۔ فتویٰ بھیجنے والے صاحب کا نام اور رسالہ ہذا کا سن تحریر معلوم نہیں ہو سکا۔ البتہ اس کے آخر میں حضرت فقیہ اعظم علیہ الرحمہ نے جو دستخط ثبت فرمائے ہیں، ان سے واضح ہے کہ یہ ”فرید پور جاگیر“ کے زمانہ قیام (۱۹۳۸ تا ۱۹۶۴ء) میں تحریر کیا گیا۔

یہ تحریر فتاویٰ نوریہ کے قلمی نسخے میں درج نہیں ہے۔ البتہ حضرت کے اپنے قلم سے تحریر کردہ اس کا مسودہ بصورت رسالہ کاغذات سے ملا ہے۔ جس پر کوئی عنوان درج نہیں ہے۔

اس رسالہ کو ”قضاۃ سنت فجر“ کے عنوان سے فتاویٰ نوریہ میں شامل کیا جا رہا ہے۔

(مرتب)

فتاویٰ سنت فخر



الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

جناب مولانا صاحب زید محمدکم السلام علیکم ورحمۃ

آپ کا فتویٰ بلا نظر باغیب ہوا۔ رکعتیں فجر اگر بدون الفرض رہ جائیں تو عدم القضاء قبل الطلوع وعند الطلوع تو آپ کے نزدیک بھی مجمع علیہ ہے اور بعد الطلوع میں اختلاف۔ امام ہمام علیہ الرحمۃ کا مذہب یہ کہ بعد الطلوع بھی قضاء نہیں والاہام ابو یوسف علیہ الرحمۃ معہ چنانچہ وقایہ شرح الوقایہ، در المختار، رد المحتار، کنز الدقائق، بحر الرائق، نور الایضاح، غنیۃ المستملی وغیرہ میں ہے والنظم من الکبیریٰ واذا ترکہا فعندہما لا تقضی اصلاً لا قبل طلوع الشمس لکراهۃ النفل فیہ ولا بعده امام محمد علیہ الرحمۃ کے نزدیک قضاء بہتر اور رسم الافطار کا قاعدہ مقررہ کہ سب سے پہلے امام اعظم علیہ الرحمۃ کے قول پر ہی فتویٰ ہے رد المحتار میں ہے وکذا لا تخیر لو کان احدهما قول الامام والاخر قول غیرہ لانہ لما تعارض التصحیحان تساقطا فرجعنا الی الاصل وهو تقدیم قول الامام علیہ الرحمۃ۔

اقرأ هذا اذا صح القولان كما ينبغي قوله تعارض

التصحیحان ولان کلامہ لیس الافیہ فکیف اذا لم یصح۔ بحر الرائق
۲۲ ص ۱۲۹ وانا تعجب من فتواہم فی هذا وامثالہ بما یخالف مذهب

الامام خصوصاً المخالف للنص الصریح اگرچہ امام ہوا ہی ایک جانب ہوں
 والحقار، والحقار، خزانة المفتین، فتاویٰ سراجیہ، فتاویٰ ہندیہ، بحر الرائق میں ہے والنظم
 للزین علیہ الرحمہ وصحیح فی السراجیۃ ان المفتی یفتی بقول
 ابی حنیفۃ علیہ الرحمۃ علی الاطلاق۔ اگرچہ پیشانجی نے تصریح فرمائی ہو کہ صاحبین
 علیہما الرحمہ کے قول پر فتوے ہیں۔ والحقار میں فتاویٰ خیر یہ اور بحر الرائق سے ہے بل فی
 شہادات الفتاویٰ الخیریۃ المقر عندنا ان لا یفتی و یعمل
 الا بقول الامام الاعظم ولا یعدل عنہ الی قولہما او قول احدہما
 او غیرہما الا للضرورة کمسألتہ المزارعۃ وان صرح المشائخ بآیات
 الفتویٰ علی قولہما ان صاحب المذہب والامام المقدم اھو مثلاً
 فی البحر عند الکلام علی اوقات الصلوۃ وفیہ من کتاب القضاء یحل
 الافتاء بقول الامام بل یمجب وان لم نعلم من این قال انتہی ما فی
 رد المحتار۔

فتاویٰ عالمگیری، فتاویٰ قاضی خان، رد المحتار میں ہے واللفظ من الہندیۃ
 قال عبد اللہ بن المبارک یؤخذ بقول ابی حنیفۃ علیہ الرحمۃ لانہ
 کان من التابعین وناحیہم فی الفتویٰ کذا فی محیط السرخسی
 غنیۃ مستملی، رد المحتار میں ہے کہ عبادات میں مطلقاً قول امام علیہ الرحمہ پر فتوے ہیں والنظم
 للشانحی علیہ الرحمۃ قد جعل العلماء الفتویٰ علی قول الامام الاعظم
 فی العبادات مطلقاً وھو الواقع بالاستقراء ما لم یکن عنہ روایۃ کقول
 المخالف خصوصاً جبکہ احد الصحابین ساتھ ہوں۔ فتاویٰ قاضی و خزانة المفتین میں ہے
 واللفظ من الآخر وان کان مع ابی حنیفۃ علیہ الرحمۃ احد صاحبین
 یاخذ بقولہما الوفور للشرائط واستجماع ادلتہ الصواب بینہما

بالخصوص جب ابو یوسف علیہ الرحمہ ہوں لہذا یہ قولہ من تقدیم اقولہا علی قول
 محمد علیہم الرحمة بلکہ اگر بالفرض امام مقدم علیہ الرحمہ کا اس مسئلہ کے متعلق کوئی قول نہ ہو
 اور صاحبین علیہ الرحمہ کا آپس میں اختلاف ہو تا تب بھی امام ابو یوسف ہی کا قول مفتی بہ ہونا کرہ الحیات
 رد المحتار، خزائن المفتین، مسرہ جیہ، ہندیہ، بحر میں ہے ان المفتی یفتی بقول ابی حنیفہ
 علی الاطلاق ثم بقول ابی یوسف ثم بقول محمد الخ علیہم الرحمة
 نیز عروا متون میں قول شیعین علیہا الرحمہ پر اقتصار ہے چنانچہ وقایہ، تنویر الابصار، کنز الدقائق، نور الاصلاح
 وغیرہ میں ہے واللفظ من النور ولم تقتض سنت الفجر الا بقوتہا مع الفرض
 اور متون نقل مذہب کے لئے موضوع۔

نسخۃ الخاقانی علی البحر الرائق کے ج ۲ ص ۵۵ پر شامی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں ان
 المتن موضوع لنقل المذهب نیز اسی کے ج ۱ ص ۲۰۶ پر ہے واعتماد
 اصحاب المتن علی شیئی ترجیح لہ توجہ مسئلہ متون کے مخالف وہ مذہب کے
 مخالف لہذا اس پر عمل و فتویٰ نہیں جائز۔ رد المحتار ج ۵ ص ۳۰۸ کتاب الکراہیۃ فصل فی
 اللیس تحت قولہ قال فی القنیۃ میں ہے قال فی الخیریۃ فالحاصل
 ان مخالف لما فی المتن الموضوع لنقل المذهب فلا يجوز العمل
 و الفتویٰ بہ۔ بحر الرائق ج ۱ ص ۶۶ پر ہے یعمل بما صح من المذهب اور متون کا
 اتنا اعتبار کہ اگر ان کے مخالف فتاویٰ میں ہو تو متون کو ترجیح ہے۔ رد المحتار، رد المحتار، بحر الرائق
 وغیرہ میں ہے والنظم للزین علیہ الرحمة والعمل علی ما فی المتن بلکہ شرح پر بھی

لہ شامی ج ۱ ص ۶۶ پر ہے اقول وبیشی تعقید التخییر لیضا بما اذا المیکن احد القولین فی المتن لما قدمنا انفا
 عن البیروی ولما فی قضاء الفوائت من البہار اذا اختلف التصحیح والفتویٰ فالعمل بما وافق المتن اولیٰ اہ
 کذا لو کان احدهما فی الشرح والاخر فی الفتاویٰ لما صحت حوالہ من ان ما فی المتن مقدم علی ما فی الشروح
 وما فی الشروح مقدم علی ما فی الفتاویٰ لکن هذا عند التصحیح بتصحیح کل من القولین
 ان عدم التصحیح اصلا، الغرہ، نور عفی عنہ

ترجیح ہے لما سمعت وصرح بہ فی الدر المختار اور جب ان دلائل قطعیہ سے ثابت ہو کہ
عدم القضاہ ہی رائج و مفتی یہ ہے تو اس کے خلاف پر فتوے دینے کا حکم درالمختار سے کئے والفتا
بالقول المرجوح جہل و خرق للاجماع ردالمحتار میں ہے قولہ
بالقول المرجوح کقول محمد مع وجود قول ابی یوسف اذا لم یصح
و یقو وجہ اور یہاں تو قول شیخین ہے لہذا اشد جہلاً و خرقاً ہوگا۔

اب اس شس کی طرح واضح و لائح ہو کہ فتاویٰ شیخین علیہما الرحمہ کے قول پڑیا ضروری
تو ثابت ہو کہ اس مسئلہ میں بھی ان کے قول پر فتوے ہے، والحمد للہ علی ذلک۔
جب اثبات مدعی سے فراغت پائی تو عنانِ مسئلہ قلم بسوئے رد فتوے طے ٹٹائی خالص

(تقصاف منہج)

السمع بقلب شہید۔

آپ کا ارشاد کہ شیخین علیہما الرحمہ کے نزدیک قضاہ لازم نہیں، اس کا مفہوم مخالف
یہ کہ ان کے نزدیک بہتر ہے اور یہی امام محمد علیہ الرحمہ کا قول تو اختلاف کہاں رہا جس کے مقتضی
آپ بھی تھے۔ قضاہ لازم نہیں یہ کس لفظ سے مفہوم ہے، جناب من! لا بأس تو خلاف
اولیٰ پر دلالت کرتا ہے۔ ردالمحتار، بحر، غنیہ، منہج علی البحر ج ۱ ص ۳۲۲ واللفظ للشامی
علیہ الرحمہ فی المنحة و ترکہ یوجب خلاف الاولیٰ و هو مرجع
لابس بہ فی اغلب استعمال الی ان نقل عن البحران مرجع خلاف الاولیٰ
کلا بأس الی التنزیہ اور لازم نہیں استحباب پر وان ہذا الاثبات احد المتناقضین
بوجود الآخر، یہ کیسے متعین ہو کہ اس قضیٰ فلا بأس بہ کلام شیخین علیہما الرحمہ
سے ہے جس پر آپ کے دعوے کی بنیاد ہے، دلیل سے کیوں نہ ثابت کیا بلکہ سیاق کلام
صراحتہً دال کہ مقولہ موقوف سے ہے۔ امین جلیلین کا شان والا اس سے ارفع و اعلیٰ ہے کہ
شے کی نفی کر کے فرمائیں لا بأس بہ کہ نفی کا وجود ہی نہیں پھر ارتکاب کس کا جس پر لا بأس ہے
فرمایا جائے۔

آپ نے رد المحتار کی پوری عبارت کیوں نقل کی کہ آپ کے اس پیچ و تاب کی تیج و
 بنیاد ہی اکھڑ جاتی، صد افسوس، علماء کا یہ نشان نہیں مگر اس ہشیاری سے تو کام نہیں بنتا، کیا
 ہمارے ہاں رد المحتار نہیں یا ہم رد المحتار کی عبارت نکال نہیں سکتے یا سمجھنے سے قاصر ہیں؟
 مولوی صاحب! جب آپ کی منقولہ عبارت کے صدر میں ہے واما بعد
 طلوع الشمس فكذا لك عند هذا "اس كذا لك" کا مشارا لیا گیا ہے؟ یہی مذکور
 الصر فلا تقضى قبل طلوع الشمس میں فلا تقضى "پس اگر فلا تقضى کا معنی
 اس جگہ بھی یہی ہے کہ قضاء لازم نہیں تو صاف صاف ثابت ہوا کہ ہو سکتی ہے بلکہ ملحوظ مفہوم
 مخالف مستحبت ثابت ہوئی حالانکہ آپ بھی مُتَقَرِّر ہیں کہ اس وقت قضاء نہیں اور اگر فلا تقضى
 کا معنی "قضاء نہیں کی جا سکتی" کریں اور لزوم والی قید کو بالائے طاق تو وہاں بھی یہ قید
 نہیں لگا سکتے۔

نیز عموماً متون میں اس مسئلہ کو نفی و استثناء کے ایسے پیرایہ میں بیان فرمایا کہ
 ماؤلین کی تمام مایلات ان کے آگے خام تنویر الابصار، وقایہ، کنز الدقائق، نور الاصلح وغیرہ
 میں ہے والنظم من الكنز ولما تقضى الاستبراء پس اس نفی میں تمام صوفیاء
 سنة الفجر قضاء فائتة بدون الفرض قبل الطلوع بغیر الطلوع وقضاء
 فائتة مع الفرض عند الطلوع بعد الزوال وغیرہا، تمام صوفیاء
 داخل الا سے قضاء فائتہ مع الفرض قبل الزوال کو استثناء کیا، باقی تمام صورتیں داخل ہیں
 ایک ہی سلسلہ میں منسلک سنیں، ایک نفی سے منتفی اور ایک ہی التواء میں ملتوی، پس اگر

۱۔ پوری عبارت یہ ہے واما بعد طلوع الشمس فكذا لك عند هذا قال محمد احب الى ان يعضها الى الزوال
 كساق البدر قبل هذا اقرب من الاتفاق لان قولنا احب الى دليل على انه لو لم يفعل لا لوم عليه ولا لایقضى
 وان قضی فلا یاس به کذا فی الخیار بیۃ ومنہم من حقق الخلاف وقال الخلاف فی انه لو قضی لم یغنی
 خط کشیدہ عبارت کو مولوی صاحب نے طاکر لکھا اور اول و آخر کو کاٹ دیا، ناظر باہر اس وصل و قطع کے بارے میں
 و یعرف ما خب بادی التامل الصادق ۱۱
 نور عفی عنہ

بدون الفرض کی قضاء بعد الطلوع کے جواز بلکہ استحباب کے حامل ہوں تو باقی میں بھی یہی کہنا پڑے گا و لا فاشل بہ۔

اگے چلتے! آپ کی منقولہ عبارت کے وسط سے یہ عبارت رہی ہوئی ہے قیل
هذا اقرب من الاتفاق لان قوله احب الى دليل على انه لو لم يفعل
لا لوم عليه۔ اگے آپ کی منقولہ عبارت کا دوسرا حصہ لگایا یعنی وقال لا يقضى وان
قضی فلا باس به كذا في الخبازية۔

اس عبارت سے ثابت کہ یہ اختلاف اختلاف ہے مگر اتفاق کے قریب اور اگر
لا يقضى کا معنی "لازم نہیں" کریں جس کا مفہوم مخالف یہ کہ قضاء بہتر ہے اور یہی امام محمد علیہ الرحمہ
کا قول تو قریب من الاتفاق نہ رہا بلکہ عین الاتفاق ہوا، اگر ذرہ بھر تدریس سے کام لیتے تو لا باس بہ
کو شیخین علیہما الرحمہ کے منقولہ سے نہ فرماتے کہ قضاء لا باس بہ ہو ہی نہیں سکتی، وجہ سنئے کہ
قضاء اگر لا باس بہ ہو تو خلاف اولیٰ ضرور ہوگی کہ لا باس بہ اور خلاف اولیٰ مساوی
الاقدام میں حالانکہ قضاء نائب و مثل ادار ہے اور ادا ہو کہ و بجا ہے تو قضاء کیسے خلاف اولیٰ ہے
والحمد لله فی الآخرة والاولیٰ اور خود شامی علیہ الرحمہ بھی اس قیل والی توفیق کے
مخالف اور مضعف ہیں کہ قیل صیغہ تملیض وتضعیف سے بیان فرمایا۔

رد المحتار کی کتاب القضاء میں تحت قوله والفاسق لا يصلح مفتيا
وقیل نعم وبہ جزم فی الكنز ہے، قوله وبہ جزم فی الكنز حیث
قال والفاسق يصلح مفتيا وقیل لا فجزم بالاول ونسب الثاني الى
قائله بصیغۃ التمریض فاخبرهم۔ ایضا کتاب القضاء کے فصل فی المجلس ۴۷ ص ۲۳۶
کے اوائل میں ہے ان التعبير یقیل یفید الضعف اگے جو آپ نے شامی نے نقل کیا

له وفي البحر ج ۱ ص ۲۲۲ وقد نقلوا هذا التصحيح هنا بصیغۃ التمریض والایضا

و منهم من حقق الخلاف وقال الخلاف في انه لو قضى كان نفلاً مبتدأ أو سنة كذا في العناية يعني نفلاً عند هباسة عند كذا ذكره في الكافي اسامعيل بس یہی خلاف محقق ہے کہ امام محمد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں یقضیہا اور قضاء سنت کا قائل ہونا سنت یا صلی کا قائل ہونا اور شیخین علیہما الرحمہ لا یقضیہا اور عدم القضاء کا قائل ہونا عدم سنت یا صلی کا قائل ہونا ہے۔ غنیۃ المستملی، بحر الرائق، رد المحتار میں فتح القدیر سے ہے والمنقول من الغنیۃ فالذی لا یشک فیہ انہم اذا قالوا تقضی اولاً معناہ انہا تفعل بعد ذلک الوقت وتقع سنة کما ہی فی ذلک الوقت لا تقع سنة بلکہ غنیۃ میں فتح القدیر سے اسی جزئیہ کی تصریح موجود ہے و حیث قال الاستیعاب انہم لما اختلفوا فی سنة الفجر هل تقع بعد الشمس سنة او نفلاً مبتدأ حکوا الخلاف فی انہا تقضی اولاً۔

اس کی وجہ یہی جو سن چکے کہ قضاء مثل دار ہے اور اسی وجہ کی طرف کلام محقق ذوالکمال مناظر حیث قال وتقع سنة کما ہی فی ذلک الوقت اور شامی علیہ الرحمہ نے اس کے خلاف محقق کو "قال سے بیان فرمایا کہ مقبول ہے نہ "قیل" سے کہ مخذول ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے جو قضاء کو احب فرمایا اس میں اشارہ ہے کہ آپ نے احتیاطاً قضاء کا ارشاد فرمایا ورنہ احب نہ فرماتے کہ احب کے تارک کو ملامت نہیں کر سکتے اور سنت کو ترکہ کے تارک کو ملامت کر سکتے ہیں تو ثابت ہوا کہ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک قضاء لازم نہیں اور شیخین علیہما الرحمہ کے نزدیک ہر چیز میں کئی کہ لا تقضیٰ فرما کر نفی کر دی۔

آپ نے جو یہ فرمایا کہ فقیر کے نزدیک بھی نہ قضاء دینے سے قضاء دینی بہت بہتر ہے اس کے متعلق یہی کافی کہ آپ مقلد ہیں اور مقلد کی راہی مخالفت کا اعتبار نہیں۔ بحر الرائق میں ہے ان کان مقلداً لا یجب حنیفة فلا عبرة برأیہ المخالف للمذہب امامہ۔ آپ کی دلیل کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سنت فجر کی بہت تاکید فرمائی ہے اور

حدیث رکعت الفجر واشد تعاھدا آئی۔ اس کا جواب آؤا یہ کہ یہ تاکید وحدیثیں منبت فجر کے متعلق اور جب بعد الطلوع منبت ہی نہیں تو تاکید بھی نہ رہی کہ وجود مؤکد بدون المؤکد غیر موجود۔
 ثانیاً یہ کہ یہ تاکید وحدیثیں شیخین علیہما الرحمہ جیسے زبردست ائمہ و علماء کو بھی معلوم تھیں یا نہیں نہیں کی طرف توراہ ہی نہیں، تو ضرور معلوم تھیں اور جب شیخین علیہما الرحمہ باوجود علم واجتہاد واحتیاط و تقویٰ ارشاد فرمائیں کہ لا تقصیٰ تو آپ کو اس میں کیا تامل ہے حالانکہ بحر الرائق میں ہے
 وان كان المفتي مقلدا يقلد الامام فنص امامه وان كان اجتهادا ياف
 حقه كالدليل القطعي۔

آپ نے جو فرمایا شیخین کی قضاء میں بھی اجازت ہوئی، اس کا جواب لازم نہیں کا
 جواب ہے کہ وہ اصل و بیہ فرع اور میں نہایت ہی تعجب ہوں کہ اگر قضا ہوتی تو اجازت نہ ہوتی بلکہ
 ضروری ارشاد ہوتا کہ قضا مثل ادار اور ادار ضروری تو قضا کیوں غیر ضروری بلکہ مظنہ منع ہوئی اور حدیث
 لیلۃ التعریس کے دو جواب تو وہی میں جو پہلی حدیثوں کے جواب ہیں اور ایک وہ جو ہدایہ، بحر غنیہ
 وغیرہ میں ہے واللفظ لا یراہیم علیہ الرحمۃ ولا نجدہ لاختصاص القضاء خارج الوقت
 بالواجبات الاما و بدیع شرع والشرع انما ورد فی قضاء رکعتی الفجر
 عند فواتہا مع الفرض قبل الزوال کما فی غداۃ لیلۃ التعریس ولم یرو
 فی قضائہا اذ فاتت وحدها و ایضا قول ان السن القبلیۃ لا بدلہا من
 الامرین الاداء فی الوقت و قبلیۃ الفرض اما الاول فعارض لا بدیۃ تبعاً
 للفرض والثانی ذاق نظر الی التبعیۃ فان فاتت مع الفرض فات الامر الاول
 الفرضی فتقضى قبل الزوال تبعاً للفرض مع قبلیۃ الفرض وان فاتت بدون

ملہ محمود الدیوب ص ۲۶۸ پر ہے کل آیتہ او خبری الخالف قول اصحابنا یحمل علی النسخ او التالی
 او الترجیع علی ما صرح بہ فی الكشف الکبیر اذا کان حدیثاً مخالفاً لما ذهب الیه
 ابن حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ هل یجوز ان یقال انہ لم یبلغہ قالوا لا لانه وجہ
 غیر صحیح او مؤلا ۱۳ نوں علی ہنہ

الفرض فأتی الاموال الذائق اعنی قبلية الفرض و بالطلوع فأتی الاول ایضا
فوضعه الفرق ولله الحمد فلا یقاس علیه غیره۔

اور نفلوں سے کون منع کرتا ہے؟ میں نے وہاں کیا نہیں کہا تھا کہ اگر نفل رکعت
نفل پڑھے میں تب بھی منع نہیں کرتا ہاں یہ ضرور کہوں گا کہ رکعتین فخر جو بدون الفرض فوت ہوا
ان کی قضا نہیں ہے۔

باقی رہا آپ کا جبروتی حکم کہ قضا بسنت فخر سے منع نہ کیا جاوے ورنہ مناج الخیر
میں داخل ہوگا، اس کی کیا دلیل؟ جب قضا ہو ہی نہیں سکتی تو نافی منقی، مناج الخیر میں کیونکر
داخل ہوگا اور اگر داخل ہوگا تو آپ بھی ضرور داخل ہیں کہ جمعہ فی القری کی نفی جس طرح میں
کہتا ہوں ویسے ہی آپ بھی کرتے ہیں حالانکہ فضائل و تائید جمع میں بھی بہت حدیثیں وارد
میں تو یہی کہوں گا کہ فضائل و تائید بھی اس کے متعلق نہ ہوئے تو نفی منقی میں کوئی حرج نہیں ہے
مولوی صاحب اصد ہا انوس کہ آپ نے جھٹ کہہ دیا کہ مناج الخیر میں داخل ہوگا
مگر یہ نہ سوچا کہ مناج الخیر کن کے حق میں وارد اور اس کا معنی کن لوگوں کے ساتھ مختص، یقیناً
کفار کے حق میں وارد اور اس کا معنی کفار سے مختص مگر آپ اہل علم ہو کر اہل علم کے حق میں
پڑھتے ہیں حالانکہ نافی اپنی طرف سے نافی نہیں بلکہ باتباع بخین و شایع علیہما و علیہم الرحمة
نافی ہے تو آپ کا یہ جبروتی حکم کہاں تک پہنچا؟

اگر اس کے درود و اختصاص میں شک ہو تو تفاسیر معالم التنزیل و لباب التاویل
و مفاتیح الغیب و ارشاد العقل وحیدنی وغیرہ کو دیکھیں اور درود تو نفس قرآنی کے سیاق سے اظہر من
الشمس ہے، نیز مفسرین کرام نے مناج الخیر کے دو معنی بیان فرمائے، دونوں کو اس سے تعلق ہی نہیں ہے
مگر آپ اہل ایمان کے متعلق پڑھ رہے ہیں۔ صحیح بخاری شریف میں ہے کان ابن عمر رضی
اللہ تعالیٰ عنہما سیرا ہم شرار خلق اللہ وقال انہم انطلقوا الی ایات
نزلت فی الکفار فجعلوا علی المؤمنین کیا اگر میں جواباً کریمہ والذین

يَتَّخِذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا وَلَا تَتَّخِذُوا قَدْحًا احْتَمِلُوا بَهْتَانًا
وَالشَّمَامَ بَيْنَهُ تَحْرِيكُونَ تَوْنِهِمْ كَرَسْمَةٍ هُكْمِهِمْ مَنَاسِبٌ نَهْنِمْ سَجْمَةً وَاللَّهُ الْمُتَعَالِ الْعَاصِمُ۔
یہ ہے آپ کی تحریر کا جواب بے نقاب ہو دلائل قاہرہ باہرہ پُر تنطوی، باقی جواب آپ پر
ملوثی، اگر یہ جواب در نظر جناب صواب سے بہرہ ور نہ ہو تو مطلع فرمائیں مگر اسی پر اکتفا نہ فرمائیں مگر
مردود ہے بلکہ بیان دلائل نقص وائل فروا فرمائیں ہی سود ہے کہ سخن مقبول و مسہوع ہو ورنہ عند العقلا
مخنوع و مردوع۔ والسلام۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی المحبوب المرغوب المطلوب المصحح
فی کل ان و حین و علی الہ الکرام و صحبہ العظام اجمعین و ان الحمد
للہ رب العلمین۔

نور عفی عنہ، فرید پور جاگیر

الاستفتاء

اس فتوے کا مسودہ استفتاء کے بغیر برائے کاغذات میں سے ملا ہے جس میں
مندرجہ ذیل تین سوالوں کے جوابات دئے گئے ہیں :-

- ۱۔ نفل نماز کی جماعت کا حکم؟
- ۲۔ غیر مسلموں پر قربانی کا گوشت صدقہ کرنے کا حکم؟
- ۳۔ اعتکاف میں غسل کا حکم؟ (مرتب)



۱۔ ہاں یقیناً جائز ہے جبکہ مخدورات شرعیہ سے مبرا ہو، قرآن کریم کا ارشاد مبین ہے
وَأَرْكَعُوا مَعَ التَّائِبِينَ وَقَدْ بَيَّنَّ فِي الْأَصُولِ أَنَّ الْعِبْرَةَ لِعَمَلِ الْإِنْفِ
وَأَنَّ الْأُطْلَاقَ بِمَنْزِلَةِ النَّصِّ وَالتَّخْصِصُ نَسْخٌ لَا يَجُوزُ فِي
الْقَطْعِيِّ بِخَبَرِ الْوَاحِدِ وَلَا الْقِيَاسِ وَذَا جَبَلَ الْعِلْمُ وَالْفَضْلُ
الْعَلَامَةُ الشَّاحِي يَسْتَدِلُّ عَلَى مُسْئَلَةِ التَّوَابِ وَيَقُولُ لَا تَنْ
جِيعَتُهُمْ مَشْرُوعَةٌ فَلَا الدَّخُولُ فِيهَا مَعَهُمْ لِعَدَمِ الْمَحْذُورِ
وَذَا ظَاهِرٌ جَدًّا۔

اور احادیث کثیرہ صحیح سے بھی ثابت ہے جس کے ثبوت میں اصلاً کوئی شک
شہ نہیں اور یہی ہمارے ائمہ و مشائخ احناف کے کلمات متطابہہ اور تصریحات و افراسے
ثابت ہے البتہ اگر تداہمی سے ہو جو دوسرے لفظوں میں جماعت کثیرہ ہے تو ہمارے
فقہائے کرام نے اسے مکروہ فرمایا ہے کہ یہ توارث کے خلاف ہے مگر اس مکروہ سے

مراد مکروہ تحریمی نہیں بلکہ تنزیہی ہے۔ منعم الخالق علی البحر الرائق ج ۱ ص ۳۲۵ میں ہے وان
الکراهۃ کراهۃ تنزیہ اور شامی ج ۱ ص ۶۶۲، منعم الخالق ج ۲ ص ۱۰۰ میں ہے
وهو کالصمیم فی انها کراهۃ تنزیہ اور یہ بھی تب جب دوام ہوا اور احیاء
یہ بھی نہیں چنانچہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جماعت کثیرہ کے ساتھ وتر
ادا کرنے سے ثابت ہے۔

شامی ج ۱ ص ۶۶۳ میں ہے شہان کان ذلک احیاناً کما فعل
عمر کان مباحاً غیر مکروہ وان کان علی سبیل المواظبۃ کان
بدعۃ مکروہۃ لانہ خلاف المتوارث اور اس میں نکتہ یہ ہے کہ مواظبت
کے ساتھ تیشبہ لقل بالفرض بنے گا اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے کما قالوا
فی التعریف۔

- ۲۔ لحرم اضحیہ دینا تبرع ہے یا تصدق اور غیر مسلم پر تبرع اور تصدق کی بہترین تفصیل وہ ہے
جو امام اہل السنۃ و الجماعت نے الحجۃ المومنۃ میں فرمائی۔
- ۳۔ معتکف کو غیر فرض غسل کے لئے معتکف یعنی اس مسجد سے نکلنا جس میں معتکف ہے
حاضر نہیں جبکہ اعتکاف واجب یا سنت ہو۔

(مسودہ یہاں تک دستیاب ہوا)

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین شرع متین اندر اس مسئلہ کہ نوافل جب بدیٹھ کر پڑھے جائیں تو رکوع کرتے وقت سرین اور پٹریاں جدا کرنی ضروری ہیں یا کہ نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں اس طرح سجدہ ہو جاتا ہے لہذا منع ہے، کیا یہ صحیح ہے؟

نیا زمند، مسرور احمد لکھنؤ
خطیب حدت کالونی وقاری گورنمنٹ کالج ملتان



فرزند باتمیز سلمہ ربہ العزیز

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ؛ بعد از دعوات عافیت دارین آنکہ چند ایام ہوئے آپ کا گرامی نامہ آیا جس میں بخیریت تین بچے ملتان پہنچنے کا ذکر تھا اور گھر کی خیریت بھی، مسرور ہوا اور ایک استفادہ نوافل میں قعود کی صورت میں رکوع کس طرح کیا جائے اور کچھ اختلاف مصلین کا ذکر بھی تھا جو لوہا یاد نہیں رہا کیونکہ وہ لغافہ گم ہو گیا ہے جس کا مجھے بے حد افسوس ہے۔ اگر لغافہ سامنے ہوتا تو انشاء اللہ خوب رد کرتا مگر مقصود اصل مسئلہ ہے جو خوب منقح کر کے لکھ دیتا ہوں۔

عزیز! انفل یا سنت پڑھنے میں رکوع کی اصل صورت یہ ہے سرین اٹھا کر

سہ فرمایا ہوا کہ کئے کے بعد سنت پڑھنے کے بعد سرین اٹھا کر رکوع کی اصل صورت یہ ہے (درجہ)

رکوع یوں کہے کہ سر اور بیٹھ ہموار ہو جیسے کہ قیام کی حالت میں رکوع میں ہوتا ہے جو سب کتب فقہ میں مذکور ہے کیونکہ مطلق رکوع کا ذکر ہے کہ سر اور بیٹھ ہموار کرے جسے بیٹھنے والے کا رکوع بھی داخل ہے کیونکہ اطلاق کا یہی تقاضا ہے اور پھر فقہاء کرام نے تصریح فرمائی کہ بیٹھنا قیام کے عوض ہے تو احکام قیام جو قیام کے علاوہ ہیں اس میں بھی جاری ہوں گے شامی ج ۱ ص ۴۵۵ میں در المختار کے قول شمر رأیت فی مجمع الانهر المراد من القیام ما هو الاعمال ان القاعد یفعل کذلک کے تحت فرمایا ای من القیام الحقیقی والحکمی فان القعود فی النافلة وفی التفریضۃ و ما للحق بہ لعذر کالقیام بلکہ نور الایضاح رکوع کے بیان میں مصنف علیہ الرحمہ نے اس کی شرح مرقا الفلاح میں کل مصل فرمایا یعنی یہ حکم ہر نمازی کا ہے جس میں قاعد بھی داخل ہے۔

شرح المرقا کے حاشیہ طحاوی ص ۱۶۹ نصہ (شمر کبر) کل مصل رہا اکام الی ان قال (مستویا رأسہ بعجزہ الخ اور در المختار میں فرمایا ویسوی ظہرہ بعجزہ، حاشیہ شامی ج ۱ ص ۴۶۱۔ اب غور کریں روز روشن سے بھی روشن کہ جب سر بیٹھیں اور سرین برابر ہوں تو قاعد کے سرین رانوں سے ضرور اٹھیں ہوں گے تو مسئلہ بالکل واضح ہو گیا واللہ تعالیٰ الحمد۔

تنبیہ

عجربہ کا معنی کتب لغت میں سرین نکھا ہے چنانچہ غیاث اللغات منتهی الارب، طرح منتخب اللغات میں ہے وهو الظاہر من لسان العرب وتاج العروس و النہایۃ و مجمع البحار وغیرہا من کتب اللغات اور شامی علیہ الرحمہ نے تو یہ جزئیہ بالکل واضح کر دی ہے۔ ج ۱ ص ۴۱۶ میں فرمایا ولو کان یصلی قاعد ینبغی ان یحاذی جہتہ قدامہ کتبہ لیحصل الیکون

قلت لعله محمول على تمام الركوع والافتقد علمت حصوله
باصططاطة الرأس۔

جب امتحان انوروں کے اگلے حصوں کے سامنے ہوا اور سر ٹیٹھ، سرین برابر ہوں
تو لامحالہ سرین رانوں سے اٹھے ہوں گے اور یہ کہنا کہ اس طرح سجدہ ہو جاتا ہے بالکل لغو ہے
اور غلط ہے کیونکہ یہ بالفعل رکوع و سجود ہے نہ کہ اشارۃ رکوع و سجود۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله على حبيبہ وعلى الہ
و اصحابہ وبارک و سلم۔

جمادی الاخریٰ ۱۴۰۰ھ حوزہ الفقیر الباقی محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

الاستفتاء

بخدمت جناب بلہ الحاج فقیر اعظم پاکستان مدظلہ العالی بانی و مہتمم دارالعلوم خلیفہ دہلیہ
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ: بعد ازیں عرض ہے کہ:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں مسئلہ کہ نماز تسبیح کا
کیا طریقہ ہے ایک مولوی صاحب لکھتے ہیں کہ شکوۃ شریف میں یوں ہے ان تصلی
اربع رکعات تقرع فی کل رکعة فاتحة الكتاب وسورة فاذا
فرغت من القراءة فی اول رکعة وانت قیام قلت سبحان الله
والحمد لله الخ خمس عشرة ثم ترکم فتقول لها وانت سأكبر
عشرًا ثم ترفع رأسک من الركوع فتقول لها عشرًا ثم تهوی
ساجدًا فتقول لها وانت ساجد عشرًا ثم ترفع رأسک من
السجود فتقول لها عشرًا ثم تسجد فتقول لها عشرًا ثم ترفع
رأسک فتقول لها عشرًا فذلك خمس وسبعون فی کل رکعة۔

نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو یہ طریقہ بتایا تو اب
 ہمیں بھی اس طرح پڑھنا چاہئے۔ میں نے کہا کہ رسالہ رکن دین و دیگر رسائل انجمن
 حزب الرحمن میں ہے کہ بعد از شام ۱۵ بار اور قبل از رکوع ۱۰ بار باقی ہر مقام میں دس بار
 لہذا یہ طریقہ بہتر ہے کیونکہ حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک بعد از سجدہ سوا التحیات
 کے بیٹھنا صحیح نہیں تو حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مقلد ہونے والا تو اسی طرح پڑھے گا
 تو مولوی صاحب نے کہا کہ جب اصل حدیث سے ثابت ہے تو پھر فقہ کی کیا ضرورت؟
 اب آپ حضور اس کے متعلق بالتحقیق و بالحوالہ تحریر فرمائیں، مہربانی ہوگی۔

السائل

آپ حضور کا خادم اخیر عبد الرسول محمد نور بنی شمس نوری عفی اللہ عنہ ۲۲ رمضان المبارک ۱۳۹۶ھ



نار تیس کے یہ دونوں طریقہ احادیث شریفہ سے ثابت ہیں۔ پہلے طریقہ کی
 حدیث تو سائل نے لکھ ہی دی ہے اور دوسرا طریقہ سنن ترمذی شریف میں ہے جو حضرت
 عبد اللہ بن مبارک حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے شاگرد رشید سے ثابت ہے سنن ترمذی
 ج ۱ ص ۶۲ میں ہے سألت عبد الله بن المبارك عن الصلوة التي يسبح
 فيها قال يكبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك
 اسمك وتعالى جددك ولا اله غيرك ثم يقول خمس عشرة مرة
 سبحن الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ثم يتعوذ
 ويقول بسم الله الرحمن الرحيم وفاتحة الكتاب و سورة ثم
 يقول عشر مرات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر

شمیر کم فیقولہا عشر اثمیر فم رأسہ فیقولہا عشر اثمیر لیسجد
فیقولہا عشر اثمیر فم رأسہ فیقولہا عشر اثمیر لیسجد الثانية
فیقولہا عشر اثمیر فیصلی اربع رکعات علی ہذا فذلک خمس وسبعون
تسبیحة فی کل رکعة یبدأ فی کل رکعة بخمس عشرة تسبیحة ثم یقرأ
ثم یتسبح عشر ا اور یہ دونوں طریقے جائز ہیں چنانچہ شامی ج ۱ ص ۶۴۳ میں ہے
والذی ینبغی فعل ہذہ مرة و ہذہ مرة مخطوای علی الدر ج ۱ ص ۲۸۸ میں ہے
والظاهر جواز الامرین لوسود الاحادیث بکل اور حضرت امام عظیم رضی اللہ عنہ
سے اس کے متعلق کوئی روایت نظر نہیں آئی البتہ بعض مشائخ نے صرف اس لحاظ کے جلسہ استراحت
چونکہ حضرت امام عظیم رضی اللہ عنہ کے نزدیک مکروہ ہے اور پہلی ترکیب پر وہ جلسہ کرنا پڑتا ہے
لہذا دوسری ترکیب کو ان بعض مشائخ نے پسند فرمایا ہے چنانچہ شامی ج ۱ ص ۶۴۳ میں ہے قال
فی شرح المنیة ان الصفة التي ذکرها ابن المبارك هي التي ذکرها
فی مختصر البحر وهي الموافقة لمذهبنا لعدم الاحتیاج فیہا الی
جلسة الاستراحة اذ هي مکروہة عندنا۔

یہ صرف بعض حضرات کا خیال ہے ورنہ نماز تسبیح کے متعلق ہمارے امام عظیم
رضی اللہ عنہ کی ایسی کوئی نص نہیں اور جب پہلے طریقے کی حدیث بھی ثابت ہے تو ہمارے نزدیک
بھی کوئی حرج نہیں چنانچہ شامی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں لکن علمت ان شیوخ حدیثہا
یثبتہا و ان کان فیہا ذلک البتہ دوسرے طریقے کو ہمارے فقہائے کرام کے علاوہ
دوسرے کئی حضرات نے بھی پسند فرمایا ہے چنانچہ حضرت امام ابو طالب مکی رحمۃ اللہ علیہ
قوت القلوب شریف کے ج ۱ ص ۹۴ میں فرماتے ہیں و ہذہ الروایة احب الوجہین
الی وهو اختیار عبد اللہ بن المبارک۔

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ احیاء العلوم شریف کے ج ۱ ص ۲۱۴ میں فرماتے ہیں

هذه اهل الحسن وهو اختيار ابن المبارك.

بہر حال یہ دونوں طریقے بلاشبہ ہائز میں اور حسب تصریح شامی لائق یہ ہے کہ کبھی یوں پڑھے کبھی یوں پڑھے۔

رہا مولوی صاحب کا کہنا کہ پھر فقہ کی کیا ضرورت؟ یہ محض غلط ہے، اس کی بنیاد اس پر ہے کہ فقہ اور حدیث کی مخالفت ہے حالانکہ یوں ہرگز نہیں بلکہ فقہ خلاصہ احادیث ہے کسابینہ العلماء فی تصانیفہم المنیفة۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وعلى

آلہ واصحابہ وبارک وسلم۔

حزقہ الفقیر ابو النجیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۴ شوال ۱۴۲۶ھ ۲۹-۹-۷۶

بَابُ الْجُمُعَةِ وَالْعِيدِ

الاستفتاء

بگرمی خدمت عظیمہ الدتہ بجانب حضرت علامہ الحاج صفوی محمد نصر اللہ صاحب نیعمی (دامت برکاتہم العالیہ)
السلام علیکم! مزاج گرمی۔

دیگر احوال یہ ہے کہ ہمارے علاقہ تحصیل چوئیاں ضلع قصور میں مسہ جمعۃ المبارک
اور عیدین کا ہے، کشیدگی اختیار کر چکا ہے، بعض علمائے کرام کا یہ قول ہے کہ جمعۃ المبارک
کے دن اگر عید ہو تو صرف عید ہی کا خطبہ ہو سکتا ہے جمعۃ المبارک کا خطبہ نہیں ہونا چاہیے
آپ ہمیں باحوالہ طور پر ارشاد فرمائیں کہ احادیث کے لحاظ سے ہمیں دونوں خطبوں کو ادا کرنا چاہیے
یا کہ نہیں، جمعۃ المبارک وغیرہ کا تو بہارا جھگڑا ہی نہیں جس مقام پر جمعۃ المبارک فرض ہو
اور جمعہ والے دن ہی عید ہو تو تحریر فرمادیں۔ ہم امید کرتے ہیں کہ آپ ہماری آواز کو بصحرا
نہیں ہونے دیں گے۔ والسلام

خیر اندیش : غلام نبی خطیب جامع مسجد نظام پورہ، تحصیل چوئیاں ضلع قصور
محمد حنیف پی ٹی آئی گورنمنٹ ہڈل سکول نظام پورہ، عبدالعزیز ایم سی ایڈ گورنمنٹ نظام پورہ
تحصیل چوئیاں ضلع قصور محمد اکرم عبد الجبار بقلم خود
مولوی غفور احمد محمد اسحاق بقلم خود
اکبر علی چوہدری (بہر) ہیڈ ماسٹر گورنمنٹ ہڈل سکول نظام پورہ ضلع قصور
مردار علی بقلم خود



اصل سہ نماز کا ہے، اگر جمعہ کے دن عید آئے تو آیا جمعہ کی نماز بھی لازم ہے یا نہیں، اگر نماز لازم ہے تو خطبہ بھی ہو گا۔ قرآن کریم اور احادیث مبارکہ سے نماز جمعہ عید کے دن بھی لازم ہے لاطلاق الاحکام اور بعض کو جو شبہ ہوا ہے تو وہ محض باور ہوا ہے چنانچہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عید جمعہ کے دن آئی تو حضور نے عید پڑھا کر فرمایا کہ جو چاہے جمعہ کی نماز کے لئے آئے اور جو نہ چاہے نہ آئے رواہ احمد فی مسندہ ج ۲ ص ۳۷۲ والطحاوی فی مشکل الآثار ج ۲ ص ۵۳ و ابوداؤد ج ۱ ص ۱۵۳ والنسائی ج ۱ ص ۲۳ وابن ماجہ ص ۹۲ والبیہقی فی السنن ج ۳ ص ۳۱۷ والنص عن ابوداؤد قال صلی العید ثم خص فی الجمعة قال من شاء ان یصلی فلیصل۔

پھر ابوداؤد نے حضرت ابی ہریرہ کی حدیث مرفوع روایت کی جس کے آخر میں فرمایا وانا مجمعون اور یونہی شکل الاثر ج ۲ ص ۵۶ میں حضرت ذکوان کی حدیث مرفوع کے آخر میں ہے وانا مجمعون یعنی اور ہم جمعہ ادا کرنے والے ہیں تو اس "ہم" سے مراد کیا ہے ظاہر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل مدینہ منورہ مراد ہیں تو معلوم ہوا کہ وہ اجازت دیات والوں کیلئے تھی جو باہر سے اگر عید و جمعہ مدینہ منورہ میں ادا کرتے تھے کیونکہ عید کا دن کھانے پینے خوشی کا دن ہے لہذا اگر یہاں جمعہ ادا کرنے تک رہیں تو مشکل ہے اور اگر جا کر دوبارہ آئیں تو یہ بھی مشکل ہے لہذا اجازت دے دی مگر اہل مدینہ کے لئے کوئی مشکل نہیں لہذا افراد یا وانا مجمعون یعنی ہم جمعہ ادا کرنے والے ہیں اور انکی رضا حضرت سیدنا ذی النورین رضی اللہ عنہ نے فرمادی چنانچہ مشکل الاثر ج ۲ ص ۵۶ اور صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۳۵ اور موطا امام مالک ص ۱۶۵ اور

مروا امام محمد ص ۱۳۹ اور کتاب الام حضرت امام شافعی ج ۱ ص ۲۳۹ میں ہے کہ ابو عبیدہ کہتے ہیں
 شهدت العيد مع عثمان بن عفان ف جاء فصلى ثم انصرف فخطب
 فقال ان قد اجتمع لكم في يومكم هذا عيدان فمن احب من
 اهل العاليتين ينظر الضلوة فليتنظرها ومن احب ان يرجع
 فليرجع فقد اذنت له۔

یعنی حضرت عثمان بن عفان کے ساتھ میں عید کے دن حاضر ہوا تو آپ نے اگر نماز
 پڑھائی، پھر خطبہ دیا تو فرمایا کہ آج کے دن دو عیدیں اکٹھی آگئی ہیں تو جو چاہے دیہات والوں سے
 کہ نماز جمعہ کا انتظار کرے تو کرے اور جو واپس جانا چاہے تو چلا جائے، میں نے اجازت
 دے دی۔

حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ اجازت باہر سے آنے والوں کے لئے ہے
 اور شہر والوں کے لیے نہیں اور یہی طحاوی فرماتے ہیں اور ہمارے محرم مذہب حنفیہ کے
 امام حضرت امام محمد بھی یہی فرماتے ہیں چنانچہ اس حدیث کے بعد ص ۱۲۰ میں ہے قال
 محمد و بهذا أخذوا بنا من حص عثمان في الجمعة لاهل
 العاليتين لا من ليسوا من اهل النصارى و هو قول ابي حنيفة
 رحمہ اللہ تعالیٰ۔

پھر ہماری کتب فقہیہ حنفیہ کی جامع صغیر ص ۲۰، در المختار اور طحاوی علی الدر ج ۱
 ص ۳۵۱ اور شامی علی الدر ج ۱ ص ۷۲ میں ہے والنظم للشامی قال في الهداية
 ناقل عن الجامع الصغير عيدان اجتماع في يوم واحد فالاول
 سنة والثاني فريضة ولا يترك واحد منهما۔ پھر فرمایا عن علی
 ان ذلك في اهل البادية ومن لا تجب عليهم الجمعة۔
 پھر غیر مقلدین کی مایہ ناز کتاب المحلی کے ج ۵ ص ۸۹ میں ہے اذا اجتمع عید

فی یوم جمعۃ صلی للعید ثم للجمعة والابد ولا یصح اشرب
بخلایک ذلک اور آخر میں کہا الجمعة فرض والعید تطوع والتطوع
لا یسقط الفرض۔

یہ جملہ حضرت امام محمد علیہ الرحمہ کے ارشاد سے ہی ہے۔ بہر حال اگر جمعہ کے دن
عید آئے تو جن پر پہلے جمعہ فرض ہے ان پر فرض ہی ہے اور جن پر فرض نہیں مثلاً دیہات والے
تو ان کے لئے اجازت ہے کہ عید پڑھ کر گھر چلے جائیں اور پھر جمعہ کے لئے آئیں تو آئیں اور
نہ آئیں تو اجازت ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ تعالیٰ علی حبیب
الاعظم والہ واصحابہ وبارک وسلم۔

نوٹ: یہ آپ کا استفادہ شایع ماہ رمضان المبارک میں آیا جبکہ میر نور فطر خجست جگر
مولانا محمد نصر اللہ نوری علیہ الرحمہ رضی اللہ عنہ میں لاہور شفا خانہ میں تھے اور میں مدینہ منورہ
میں تھا تو مجھ اب یہ غافذ اتفاقاً ایک کتاب میں مل گیا تو جواب لکھ رہا ہوں والسلام
حرمہ افقیہہ الربا بن محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۳ ربیع الثانی ۱۳۹۹ھ ۲۶-۳-۷۹

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ کیا نماز جمعۃ المبارک مسجد کے
باہر ہوتی ہے جب کہ امام بھی مسجد میں نہ ہوں اذان نہ خطبہ اور حکم بھی ایسی ہو جہاں ہفتہ پھر جانور
لید گو بر غلاطت پیشاب وغیرہ پھیلاتے رہیں اس جگہ ہفتہ بھر نجاست غلیظہ موجود رہے
صرف جمعہ کے روز اس کو منظور اس اصاب کر کے دریاں وغیرہ بھیجا کر جمعہ کی نماز ادا کر لی جائے

جگہ ارد گرد شہر میں بالکل قریب اور بھی اسی مسلک کی جامع مساجد موجود ہوں کیا نماز جمعہ وہاں ہو جاتی ہے۔ اگر نہیں تو پھر بھی گئی، نمازوں کا اعادہ کیا ضروری ہے؟ تفصیل کے ساتھ مسلکِ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق جواب عنایت فرمائیں۔
سائل: محمد امین خاں دولتانہ تحصیل بازار بہاولنگر



ایسی جگہ میں جمعہ ادا کرنا جائز ضرور ہے مگر بالکل غیر مناسب ہے جب سب ہی ایک مسلک کے ہیں مگر تعجب ہے ہوں ہونا کیوں ہے، شاید کسی جانب کوئی غرض فاسد ہو تو گناہ اس پر ہے جس کی غرض فاسد ہے بلکہ یوں خیال آتا ہے کہ شاید کسی بھڑکے چیلے کی یہ تفریق و فساد ہے، اللہ تعالیٰ ایسے شر پسندوں کے شر سے بچائے۔

ہاں جائز کیوں لکھا ہے اس لئے کہ جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں اور نہ ہی کسی کتاب میں کوئی ایسی شرط لگائی گئی ہے بلکہ سب سے پہلا جمعہ جو حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا فرمایا تھا وہ جنگل میں ہی مدینہ منورہ کے قریب تھا جہاں تبرک کے لئے چھوٹی سی مسجد یا گارہنی ہوئی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ تفریق و فساد و عناد بہت بری چیز ہے جمعہ کو جمعہ کہا ہی اس لئے کہ سب جماعتوں کو جمع کرنے والا ہے۔

شامی ج ۱ ص ۶۱ میں ہے وکذا تنسیی جمعة لاجتماع الجماعات فیہا اور اسی لئے تو حضرت امام اعظم امام ابو حنیفہ کے ایک قول میں شہر کی صرف ایک مسجد یا ایک جگہ ہی ہو سکتا ہے مگر فتوے دوسرے قول پر ہے کہ کسی مسجد یا موضع میں جائز ہے۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۷۵ میں ہے و تؤدی الجمعة فی مصر واحد فی مواضع كثيرة و هو قول ابن حنیفة و محمد و هو

الاصح المز اور شامی ج ۱ ص ۵۵ میں ہے جو ان التعدد و ان کان امر جہ و
 اقوی دلیلا لکن فیہ شبهة قوية لانہ خلافتہ مروی عن
 ابی حنیفة ایضا و اختارہ الطحاوی و التمریثی و صاحب
 المختار و جعلہ العتبی الاظهر و هو مذهب الشافعی و المشہور
 عن مالک و احد الروایتین عن احمد۔

واللہ تعالی اعلم و صلی اللہ تعالی علی حبیبہ الاعظم
 و علی آلہ واصحابہ و باریک وسلم۔

حضرہ الفقیر الراجی محمد زکریا الداعی غفرلہ

۱۶ رجب المرجب ۱۴۲۷ھ ۸-۵-۳۱

بَابُ الْجَنَائِزِ

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح متین اندر اس کے آیا نماز جنازہ میں مل کر کھڑے ہونے کا حکم ہے یا درمیان میں ایک ایک کی جگہ چھوڑ کر کھڑے ہونا چاہیے۔ بعض لوگ اس طرح کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ درمیان میں فرشتوں کے کھڑے ہونے کی جگہ چھوڑنی چاہیے۔ آیا ان کا یہ معمول و بقول صحیح ہے۔



نماز میں مطلقاً مل کر صفوں میں کھڑے ہونے کا حکم ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اہم بخاری ج ۱ ص ۱۰۰ و نسائی ج ۱ ص ۱۳۱ راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی صفوں کو سیدھا کر دو اور خوب مل کر کھڑے ہو کہ بیشک میں تمہیں اپنے پیچھے دیکھتا ہوں۔ فاقبل علیہما رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بوجہ فقال اقيموا صفوفکم و بتراصوا فافى ادا کم خلف ظہری۔

صحیح مسلم ج ۱ ص ۸۱ ابن نسائی ج ۱ ص ۱۳۱، ابن ماجہ ص ۱۸ میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم فرشتوں کی طرح صفیں نہیں بناتے، عرض کی گئی فرشتے کس طرح صفیں بناتے ہیں فرمایا پہلے صفوں کو لوپرا کرتے ہیں اور خوب مل کر کھڑے ہوتے ہیں والنظر عند

ابن ماجہ قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الاتصفون
 كما تصف الملائكة عند ربها قال قلنا وكيف تصف الملائكة
 عند ربها قال يتمون الصفوف الاول ويتراصون في الصف
 من نائی میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ نبی اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا خوب ملاؤ صفوف کو اور نزدیکی کرو ان کے درمیان اور برابر کرو
 گردنوں کو پس قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ میں بے شک دیکھتا ہوں شیطان کو داخل ہوتا ہے
 سوراخ صف میں حذف (ایک قسم کی چھوٹی بکری) کی طرح۔

در المختار وغیرہ میں ہے قال الشیخ ویضی ان یا صرہم
 بان یتراصوا ویسدوا الخلل تو نماز جنازہ میں بھی یا حکام بلا شیعہ وراثت
 کہ مطلق و عام اپنے عزم و اطلاق پر رہا کرتے ہیں کما برہن فی اصول الفقہ
 تو بعض لوگوں کا دستور العمل صحیح نہیں اور حدیث شریف سے سن چکے کہ سوراخ صف میں
 شیطان گھس جاتا ہے تو فرشتوں کے لئے جگہ چھوڑنا نہ ہو البکہ شیطان کے لئے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم و احکم۔

قرۃ الفقیر ابو الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

الاستفتاء

مشکوٰۃ شریف میں کتاب الجنائز میں دو حدیثیں ہیں، ایک اذا صلیتم
 علی المیت فاصنعوا لہ الدعاء، دوسرے اسی راوی سے مروی ہے اذا
 صلی علی الجنائزہ قال اللہم اغفر لمیتنا الخ دوسری حدیث میں
 دعا فی الصلوۃ الجنائزہ قمراد ہے اور پہلی سے کوئی مراد ہے فی الجنائزہ یا
 بعد الجنائزہ۔ بعض لوگوں نے اس حدیث سے دعا بعد الجنائزہ کا استدلال کیا ہے

کیا یہ استدلال درست ہے حالانکہ مشکوٰۃ شریف ص ۴۷۱ ماحشیہ نمبر ۱۱ میں ہے قتال
الکرمافی ولایدعواللمیت بعد الصلوٰۃ الجنائزۃ لانہ یشبہ
النمیادۃ فی صلوٰۃ الجنائزۃ۔ آپ کے خیال میں صلوٰۃ الجنائزہ اگر کوئی قوی فقہی
دلیل یا حدیث صحیح تخصیص دعا بعد جنازہ کی ہو تو تحریر فرمائیں۔



مشکوٰۃ شریف میں دیکھا ہے اس میں دوسری حدیث کے تعلق فی الصلوٰۃ
کا لفظ نہیں نظر آیا تو احتمال بعد الصلوٰۃ کا بھی ہے اور اسی طرح پہلی حدیث میں بھی دونوں
احتمال ہیں۔ بہر حال دعا بعد جنازہ بھی دعا رہی ہے تو عموم دعا میں داخل ہے اور عدم
جواز کی کوئی دلیل نہیں، صرف کرمانی کا قول دلیل نہیں بن سکتا جبکہ صغوف توڑنے
کے بعد دعا ہو تو زیادتی کا وہم نہیں پڑتا احیب دعویٰ الدعاء اذا دعاب
سورۃ البقرہ کے عموم میں داخل ہے اور مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز ص ۳۲ میں ہے
کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے عبداللہ بن سائب کے دفن سے فارغ ہو کر قبر پر
کھڑے ہو کر دعا کی جو بعد از جنازہ ہی ہے لفظہ لما فرغ من قبر عبداللہ
ابن السائب قام ابن عباس علی القبر فوقف علیہ ثم دعا اور امیر
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جنازہ پڑھایا تو پارتبکیر کہیں پھر چل کر میت کے پاس گئے اور
دعا فرمائی اللہم عبدک وابن عبدک الخ اور یونہی حضرت ایوب رضی اللہ عنہ
سے ہے۔ راوی کے لفظ ہیں رأیت ایوب علی القبر فیدعواللمیت قال
وہا رأیت یدعولہ وہو فی القبر قبل ان یخرج۔ یہ حدیثیں باقاعدہ سند ہیں
اور باب ہے فی الدعاء للمیت بعد ما یدفن ویسوی علیہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ علی حبیب الاعظم والہ
واصحابہ وبارک وسلم۔

عزہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۵ رومی قعدہ الاحرام ۱۴۱۱ھ ۸۱-۱۲-۱۵

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر ان مسائل کے :

- ۱۔ ایسی مسجد جہاں بقاعدہ باجماعت نماز ادا کی جاتی ہے کیا اس کو دوسری جگہ بنایا جائے اور اس مسجد کی زمین کسی دوسرے کام میں لائی جاسکے، اس کے متعلق کیا حکم ہے ؟
 - ۲۔ جنازہ قبرستان کی طرف لے جاتے وقت جنازہ کی چارپائی کی پاؤں والی طرف کس طرف ہونی چاہئے یعنی اگر قبرستان مشرق کی طرف ہے اور جنازہ لے کر چلتا ہے، اب جنازہ کے پاؤں والی طرف کس سمت ہونی چاہئے ؟ اس کے متعلق کیا حکم ہے ؟
- السائل : مولوی نذیر احمد، قادر آباد



- ۱۔ مسجد تحت الشریعہ سے آسمان تک مسجد ہی ہے لہذا اس کو بدلا نہیں جاسکتا، قرآن کریم میں وَمِنْ اٰظْلَمُ مِنْ مَّنْعَ مَسَاجِدِ اللّٰهِ اَنْ یَّدْکُرَ فِیْہِمْ وُضُوْعُ فِیْ خَرَابِہَا۔

- ۲۔ قبرستان لے جاتے وقت سروالی طرف قبرستان کی طرف ہو اور جب قبرستان مشرق کی طرف ہو تو بظاہر پاؤں کعبہ کی طرف ہوں گے مگر در باطن منہ ہر گاہ کیونکہ

میت اور مریض کے قبلہ رخ ہونے کی ایک یہ بھی صورت ہے، اگر میت یا مریض کو اٹھایا جائے تو رخ ظاہر میں بھی قبلہ کو ہو جاتا ہے لہذا مریض نماز کے وقت یوں لیٹ کر پڑھے تو نماز ہو جاتی ہے، اگر میت کو غسل کے وقت یوں رکھا جائے تو بھی جائز ہے اور جنازہ اٹھانے کا یہ طریقہ حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ سے صاف صاف ثابت ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ علی حبیب الاعظم و

الم واصحابہ وبارک وسلم۔

حزقہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۱ جہادی الاخر ۳۹۲ھ ۲۰۷۰-۷۱

مسئلہ

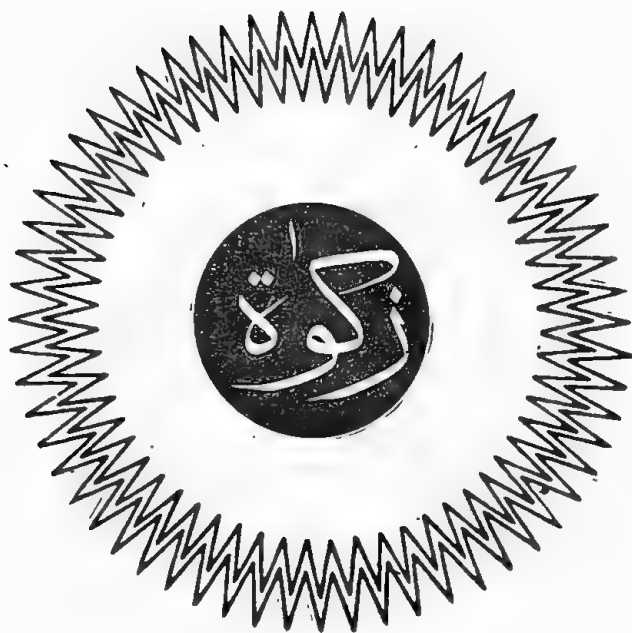
مسنی سوار کھل کندر کے موضع دھون کوٹ روپ چند داخلی سوہاگ علی کے میت کو قبر سے نکال کر دوسری جگہ دفن کرنے کا مسئلہ دریافت کیا کہ جائز ہے یا نہیں؟
تو اس کا جواب یہ ہے کہ شرع شریف میں قبر سے نکالنا جائز نہیں چنانچہ درالمنہار شامی فتاویٰ عالمگیری وغیرہ کتب مذہب مذہب حنفی میں تحریر ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ علی حبیب الاعظم و

الم واصحابہ وبارک وسلم۔

حزقہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۲ جہادی الاولیٰ ۳۹۶ھ ۵۰۵-۵۱



خُدْمِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ
 وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَیْهِمْ - (التوبہ: ۱۰۳)
 ”اے محبوب! ان کے مال میں سے زکوٰۃ وصول کیجئے جس سے
 تم انہیں ستھرا اور پاکیزہ کرو اور ان کے حق میں اعمالے خیر کرو“

إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ وَ
تَدْفَعُ مَوْتَهُ السَّوْءَ - (ترمذی)

”غضب الہی کے فرو کرنے اور بری موت سے بچنے کا
ذریعہ صدقہ ہے“

کِتَابُ الزَّكَاةِ

الاستفتاء

ذیل کے فتوے حضرت مفتی اعظم پاکستان کا
جواب دیا ہے اور اس کے مطابق (ترجمہ)

علماء دین کا اس مسئلہ میں کیا ارشاد ہے کہ تعلیمات اسلامیہ کے مدارس اور دوسرے مذہبی ادارے زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے اپنے سفیر اور عمال خیر اور مزی کی حضرت کی طرف بھیجا کرتے ہیں۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا یہ سفیر وغیرہ فقراء اور طلباء کے وکیل ہوتے ہیں یا متولین و مزینین کے اور کیا یہ زکوٰۃ جس طرح فقراء اور طلباء پر خرچ کی جاتی ہے، اسی طرح مدرسین اور مدارس کے ملازمین کو اس مال سے تنخواہ بھی می جا سکتی ہے؟ دلائل سے واضح فرما کر عند اللہ ماجور رہوں۔

مستفتی: محمد حسن از کراچی ۱۳ رمضان المبارک ۱۴۰۱ھ ۸۱-۷-۱۶

الجواب

نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

اللہم اھدنی الی الصواب انک انت اعلم بالصواب واف

الیک انیب والیک المآب۔

زکوٰۃ وصول کرنے والے سفیر اگرچہ فقراء اور طلباء کی طرف سے جاتے ہیں لیکن انہیں فقراء وغیرہ کا وکیل نہیں بنانا چاہئے کیونکہ اس صورت میں طلباء وغیرہ کی تسلیک ضروری ہوتی ہے پھر بعد از تسلیک ان سے مال واپس لینا بھی ناپسندیدگی سے خالی نہیں اور یہ بھی

تلیک شاذ و نادر کوئی ادارہ کرتا ہو گا لہذا اس پیچیدگی سے بچنے کے پیش نظر سفر اور وغیرہ کو اہل زکوٰۃ کا کسبل بنانا بہتر ہے تاکہ عدم تلیک کی خرابی لازم نہ آتے اور اداروں کے منتظمین حضرات سفیروں سے زکوٰۃ وصول کر کے مالداروں کی طرف سے بحیثیت کسبل اس مال کو مصارف حقہ میں خرچ کرتے رہیں اور شرعاً مالی عبادت میں نیابت جائز اور درست بھی ہے، رہا مدرسین وغیرہ کو اس مال سے بطور اجرت تنخواہ دینے کا سوال تو جس طرح فقر اور طلبہ کو یہ مال دیا جاتا ہے اور اسے زکوٰۃ کے مال سے اجرت دی جاتی ہے اور بڑھ کر یہ کہ اگر عامل مالدار ہو تو بھی اسے اس زکوٰۃ سے تنخواہ دینا جائز ہے اس لئے کہ اس نے اپنا وقت نکال کر یہ کام کیا۔

صاحب روح المعانی زیر آیہ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهِمَ كُتِبَ فِيهِمْ وَأَنَّمَا حُلَّتْ لِلْفَنَىٰ مَعَ حُرْمَةِ الصَّدَقَةِ عَلَيْهِ لَا تَفْرَغُ نَفْسٌ لِهَذَا الْعَمَلِ فَيَحْتَاجُ إِلَى الْكَفَايَةِ وَالْفَنَىٰ لَا يَمْنَعُ مِنْ تَنَاوُلِهَا عِنْدَ الْحَاجَةِ كَابْنِ السَّبِيلِ كَذَا فِي الْبَدَائِعِ وَالتَّحْقِيقِ أَنَّ فِي ذَلِكَ شَبَاهًا بِالْأَجْرَةِ وَشَبَاهًا بِالصَّدَقَةِ فَبِالْعَتَبَارِ الْأَوَّلِ حُلَّتْ لِلْفَنَىٰ رُوحُ الْمَعَانِي ج ۱۰ ص ۱۲۱ بعینہ یہی عبارت بحر الرائق میں موجود ہے ج ۲ ص ۲۵۹ وفي منہج الغفار بعد ذکرہ ما مر عن البدائع من تعلیل حل الصدقہ للعامل الفنی بانہ فَرَّغَ نَفْسَهُ لِهَذَا الْعَمَلِ فَيَحْتَاجُ إِلَى الْكَفَايَةِ اِنْ قَالُوا وَجْهٌ هَذَا التَّعْلِيلُ يَقْوَىٰ مَا نُسِبَ إِلَى بَعْضِ الْفَتَاوَىٰ اِنْ طَالَبَ الْعِلْمُ بِجَوَازِهِ اِنْ يَأْخُذُ بِالزَّكَاةِ وَاِنْ كَانَ غَنِيًّا اِذَا فَرَّغَ نَفْسَهُ لِفَادَةِ الْعِلْمِ وَاسْتِفَادَتِهِ لَكُنْهُ عَاجِزًا عَنِ الْكَسْبِ وَالْحَاجَةِ دَاعِيَةً إِلَى مَا لَا يَدْمُنُهُ وَهَكَذَا رَأَيْتُهُ يَحْطُّ مَوْثُوقٌ وَعِزَّاهُ إِلَى الْوَاقِعَاتِ (منحة الخالق علی البحر الرائق ج ۲ ص ۱۲)

ان عبارات سے ثابت ہوا کہ مدرسین حضرات کو تعلیم و تدریس کی اجرت اور تنخواہ
زکوٰۃ کے مال سے دینا جائز ہے اگرچہ وہ مالدار ہی کیوں نہ ہوں اور اس کی علت تعلیم و تدریس
کے لئے اپنے کو وقف کر دینا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب و ہودلی الاجر و الثواب۔
الجیب خادم العلماء و الفقراء ابو الطاہر محمد رمضان خادم الحدیث و دارالعلوم کتب خانہ الغوثیہ
۱۳ رمضان المبارک ۱۴۲۵ھ ۸۱-۶۰-۶۱ یوم الخمیس

محمد مولانا ابو الطاہر صاحب موصوف نے فتوے تقریظ کے لئے حضرت مفتی اعظم علیہ الرحمہ کی طرف بھیجا، اس پر حضرت
علیہ الرحمہ نے درج ذیل مکتوب مع جواب فتحے تحریر فرمایا۔ (مرتب)

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرت مولانا صاحب مدظلہ العالی

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ؛ حسب الحکم یہ مختصر لکھنے قلت فرصت اور مشاغل کیہوش میں
تحریر کیا حالانکہ میری صحت بھی یوں ہی ہے اس پر نظر تحقیق فرمائیں، اگر پسند آئے تو اطلاع دی
ورنہ جو چیز محل نظر ہو تو اس سے مطلع فرمائیں۔ والسلام مع الاکرام
الفقیہ ابو الخیر محمد نور اللہ ابی نعیم غفرلہ



زکوٰۃ وصول کرنے والے زکوٰۃ ادا کرنے والوں کے وکیل ہو سکتے ہیں کیونکہ فقہاء
کے لئے وکیل بننے میں بڑی خرابی ہے۔ دیکھئے فتاویٰ عالمگیری طبع ممبئی کانپور ج ۲ ص ۳۵۲
میں ہے وبتبنی علیٰ ہذا مسائل ابتمی بہا اہل العلم والصلحاء
منہا العالم اذا سأل للفقراء وشیئا واختلط بعضها ببعض یصیر
ضامنا لجمیع ذلك الخ
پھر ان مفراء و مدرسین وغیر جم کو بولغوی عامل تو ضرور ہیں مگر ان کو زکوٰۃ کے عامل

قرار دینا تو مکمل ہے کیونکہ وہ تو حسب انص قرآن کریم و العاصلین علیہا میں اور دین اور دوسرا علم تنخواہ خوار عاملین علیہا میں داخل ہی نہیں تو یہ فتوے تقریباً سارا نقطہ ہر جاتا ہے ہاں اس کی ایک اور شرعی صورت ہے وہ یہ کہ دینی مدارس کے طلباء فی سبیل اللہ میں داخل ہیں اور ان کے ضروریات خوراک اور رہائش اور دینی تعلیم وغیرہ پر خرچ کرنا بھی طلباء پر ہی خرچ کرنا ہے اور اس کی دلیل کہ طلباء علوم دینیہ فی سبیل اللہ میں داخل ہیں فی سبیل اللہ کا اطلاق ہی ہے۔

بدائع صناعہ ج ۲ ص ۲۵ طبع مصر میں ہے واما قوله تعالى في سبيل الله

عبارة عن جميع القرب فيدخل فيه كل من سعى في طاعة الله

وسبيل الخيرات اذا كان محتاجا اور در المختار علی حاشیہ الشامی ج ۲ ص ۸۳

میں اسے مقرر رکھا اور علامہ شامی علیہ الرحمہ نے بھی مقرر رکھا بلکہ اس کی تائید فتاویٰ ظہیر

اور مرغینانی سے نقل کی اور علامہ شبلی علیہ الرحمہ نے بھی تبیین المحتاجات ج ۱ ص ۲۹۸ میں

نقل فرمایا اور طحاوی علیہ الرحمہ نے در المختار کی شرح ج ۱ ص ۴۲۵ میں نقل فرمایا اور محقق ج ۲ ص ۲۳۶

میں بھی نقل فرمایا اور اس تفصیل کو اپنڈ فرمایا اور الاکلیل علی المدارک ج ۲ ص ۲۶۰ میں بھی جواز کی تصریح

فرمائی طلباء کے لئے اور تفسیر مظہری سورہ التوبہ مطبع فاروقی ص ۲۳۹ میں ہے فالاولیٰ

ان لا یخص فی سبیل اللہ بالحبح ولا بالغزو بل یترک اعمہم

ومن سائر ابواب الخیر ومن انفق ماله فی طلبہ العلم صدق

ان انفق فی سبیل اللہ اور تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۱۳ میں ہے و فی سبیل اللہ

لا یوجب القصص علی کل الغنۃ۔

نیز یہ قاعدہ کہ عموم الالفاظ لا یخصه خصوص السبب اور

العبرة لعموم الالفاظ بلکہ اصول کا قاعدہ مسلمہ یہ ہے کہ الاطلاق بمنزلة

النص انما طلباء یقیناً اس المطلق میں داخل ہیں اور سرور جی کا یہ اعتراض جو علامہ شامی اور

ظہادی نے نقل کیا اور علامہ شیخ ابوالحسن کا جواب علامہ شامی اور ملا خضر حنفی نے الدر الحکم
 ج ۱ ص ۱۸۹ میں دیا والنقل من الدر قال فی الظہیریۃ فی سبیل اللہ
 قیل طلبۃ العلم وقال السروجی قلت بعید فان الآیۃ نزلت
 ولس هناك قوم انز قلت واستبعاده بعید لان طلب العلم لیس
 الا استفادۃ الاحکام وهل یبلغ طالب علم مرتبۃ من الإثم صحبۃ
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم العلم عنہ کا صاحب الصفتہ فالتفسیر بطالب
 العلم وجب خصوصاً وقد قال فی البدائع فی سبیل اللہ جمیع
 القرب فیدخل فیہ کل من کان فی طاعت اللہ وسبیل الخیرات
 اذا کان محتاجاً الخ اور شامی ج ۲ ص ۸۱ اور الاکلیل ج ۲ ص ۲۶۰ میں ہے قلت
 ہر آیت فی جامع الفتاویٰ ونصو فی المبسوط لای جوز دفع
 الزکوۃ الی من یملک نصاباً الا الی طالب العلم والغازی ومنقطع
 الحج لبقولہ علی الصلوۃ والسلام یجوز دفع الزکوۃ لطالب العلم
 وان کان لہ نفقۃ اربعین سنۃ اور شامی میں ہے قولہ لان طالب العلم
 ای الشرعی تو ثابت ہوا کہ مدرسین وغیرہ تنخواہ دار عملہ کو جو طالبان علم کے لئے ہی ہیں
 مال زکوۃ دینا طلباء کو ہی دینا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والصلوۃ والسلام علی حبیبہ

والہ واصحابہ اجمعین۔

حزۃ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۲ شوال المکرم ۱۲۷۷ھ ۱۳-۸-۸۱

ذیل کا فتوے بصورت مسودہ کاغذات سے ملائے جس پر استغفار درج نہیں ہے
یہ فتوے فتاویٰ نوریہ کے قلمی نسخے میں نہیں ملا۔



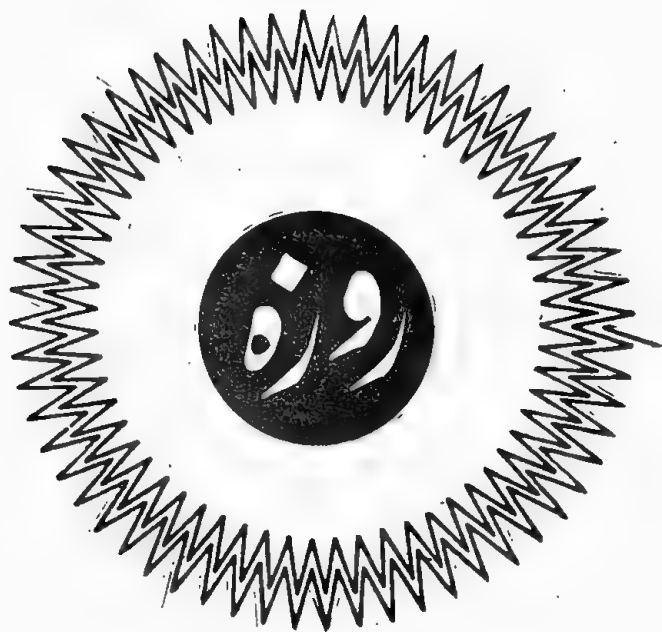
محمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

چند لوگوں اور پٹواری سے پتہ کرنے پر معلوم ہوا کہ ایسا چاہی رقبہ جو بارش سے
سیراب ہوا فصل تیار ہو جاتے تو وہ چاہی شمار نہیں ہوتا۔ اصل رواج یہی ہے اور گورنمنٹ کے
نزدیک بھی یہی ہے اس پر کہ مالک زمین کو نہری کی طرح خوش چیشیتی (مالیانہ) پڑ جاتی ہے البتہ
گورنمنٹ کے حساب بٹائی میں چاہی کی طرح چوتھائی درج ہے اور زمیندار بھی اگر پرانے مزاج کا
لحاظ کرے تو چوتھائی وصول کر لیتا ہے۔

بہر حال خوش چیشیتی کا بوجھ بھی یہی چاہتا ہے کہ زمیندار کو نہری کی طرح زیادہ
حصہ ملنا چاہئے اور مزارع کا بھی اس میں نقصان نہیں کہ چاہی پانی کے بوجھ سے آزاد ہوتا ہے
بلکہ نہری کے لحاظ سے زیادہ فائدہ میں رہتا ہے کہ آبیانہ نہری کا مزاج کو پڑتا ہے، زمیندار
صرف خوش چیشیتی کا ذمہ دار ہوتا ہے اور حدیث پاک اور چاروں اماموں کے مذہب میں
بارش سے تیار شدہ فصل چاہی کا حکم نہیں رکھتا بلکہ بارش والے غلہ کا عشر (غلہ کی زکوٰۃ) دواں
حصہ ہوتا ہے اور چاہی کا عشر اس کا نصف کہ اس کا بوجھ پانی دینے کا زیادہ پڑتا ہے
بناؤ علیہ بارش سے تیار شدہ فصل چاہی شمار نہیں ہوتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم، وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ والہ واصحابہ

و بارک وسلم۔



فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ (البقرہ: ۱۸۵)
”سو تم میں سے جو کوئی یہ مہینہ پائے تو وہ ضرور اس کے روزے رکھے۔“

صُومُوا لِرُؤْيَايِهِ أَفْطَرُوا لِرُؤْيَايِهِ (تفہیم علیہ)
"چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر عید کرو"

کتاب الصوم

بَابُ فَعَالَةِ الْهَلَاكِ

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ برطانیہ میں آباد مسلمان ہر ماہ چاند کی تاریخ کا تعین کس طرح کریں کیونکہ یہاں اکثر و بیشتر مطلع ابراؤں درمیتا ہے، چاند تو چاند کئی کئی ہفتے سورج بھی نظر نہیں آتا، خاص کر روزے اور عیدین کے موقع پر تو بہت مشکل بن جاتی ہے، بعض لوگ سعودی عرب کی پیروی کرتے ہیں، بعض پاکستان و ہندوستان کی اور بعض مراکش کی۔ اس دفعہ ایک بڑی اکثریت نے مراکش کی پیروی اختیار کی کیونکہ یہ ملک یورپ کے نزدیک تر ہے مگر اس پر سوال پیدا ہوا کہ خبر کے ذرائع جو اختیار کئے گئے ہیں وہ شرع میں معتبر نہیں مثلاً ٹیلیفون اور اخبار، ٹی وی وغیرہ اور اگر حدیث شریف کے مطابق تیس پورے کئے جائیں تو اس کی ابتداء کا تعین کیسے ہوگا اور ہر ماہ یس دن پورے نہیں کئے جاسکتے۔

غیر مقلدین سورج کے طلوع و غروب اور نمازوں کے اوقات کے تعین کے لئے آئزرووٹری سے کام لیتے ہیں اور چاند کے بارے میں بھی اس پر بھروسہ کرتے ہیں حالانکہ گذشتہ بار ثابت ہو گیا کہ آئزرووٹری کے مطابق چاند طلوع نہ ہوا، اس کے باوجود بعض لوگ اصرار کرتے ہیں کہ آئزرووٹری کو اپنایا جائے تاکہ ہمیں وقت سے پہلے معلوم ہو جائے کہ عید کب ہوگی اور چھٹیاں لیکر نماز عید میں مل سکیں

جیسے سعودی عرب میں پورا اسلامی کیلنڈر اسی آبزر ویٹری (تجربہ گاہ برائے سیارگان) کے مطابق تیار کیا جاتا ہے اور اس پر پورا نظام حکومت چل رہا ہے وہاں انگریزی کیلنڈر نہیں ہوتا، وہاں روزہ عید اور حج وغیرہ کا بہت پہلے اعلان کر دیا جاتا ہے جس سے ملک بہت سکھی ہے۔ برائے مہربانی وضاحت فرمائیں۔

نوٹ : استفادہ النذران سے بواسطہ حضرت مولانا علامہ پیر کرم شاہ صاحب مدظلہم بھیجے شریف مورخہ ۸۰-۵-۲۲ کو موصول ہوا۔



اللہ رب العالمین جل وعلا نے ارشاد فرمایا وَمَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ (سورۃ الحج آیت ۷۸) اور فرمایا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيسَ وَلَا يُثْبِتَ لَكُمْ الْعُسْرَ (سورۃ البقرہ آیت ۱۸۵) لہذا چاند کے بارے میں بھی کوئی مشکل انہیں چاند کا اعتبار رویت یعنی دیکھنے پر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ (سورۃ البقرہ آیت ۱۸۵) اور صحیح حدیث شریف میں بھی یہ فرمایا الصوم والرویت و افطرو والرویت (صحاح ستہ وغیرہ)

بہر حال شرعاً روزہ اور عید کا دار و مدار دیکھنے پر ہے عام یا غیر مسلم ریڈیو وغیرہ کا کوئی اعتبار نہیں۔ ہمارے علمائے کرام نے تصریح فرمائی ہے اور صد بار تجزیوں سے ثابت ہوا کہ ان تجربہ گاہوں کے مقرر کردہ اوقات غلط ثابت ہوئے اور سعودی عرب میں بھی پورا اسلامی کیلنڈر سال کا ہوتا ہے مگر اس پر دار و مدار انہیں چنانچہ کسی مرتبہ مجھے حرمین شریفین کی چٹری انضیب ہوئی اور تجربہ ہوا تو دو مرتبہ نماز عشاء اور تراویح بھی حرم شریف کلام نے پڑھادیں اور بعد میں عید کا اعلان ہوا کہ کسی اور ملک سے ریاض میں چاند کی اطلاع آگئی اور ایک مرتبہ

چاند دیکھنے کے بعد حج کا دن مقرر کر کے اعلان بھی کیا گیا مگر چند دنوں کے بعد اعلان ہوا کہ حج اس دن نہیں۔

بہر حال قرآن کریم اور حدیث شریف سے صاف صاف ثابت ہے کہ اگرچہ چاند دیکھنے پر ہے بکثرت صحیح حدیثوں سے بھی یہی ثابت ہے لہذا ہمارے فقہاء کرام نے یہی حکم لگایا ہے کہ نجومیوں اور حساب دانوں کے کہنے کا اعتبار نہیں۔

رہا نذرن کا معاملہ تو اس میں بھی کوئی مشکل نہیں کہ دوسرے ملکوں میں چاند نظر آجاتا ہے اور ممالک اسلامی میں ٹیڈیو پر اعلان کر دیا جاتا ہے تو جس ملک میں اسلامی حکومت کی طرف سے باقاعدہ شرعی طریقے پر وقت ہونے کا اعلان کیا جائے جیسے کہ پاکستان میں بھی سالہا سال سے ہو رہا ہے تو اس اعلان پر رمضان شریف کا روزہ اور عید بھی کر سکتے ہیں کیونکہ قول محقق نفی یہ ہے کہ جب رویت ہلال شرعی طور پر ایک جگہ ثابت ہو جائے تو دور و نزدیک کے تمام مسلمانوں پر عمل لازم ہو جاتا ہے بشرط حصول یقین ثبوت مذکور یا ظن غالب اور یہ قطعاً ضروری نہیں کہ ہر ایک مکلف کو اس کا علم شہادت شرعیہ یا حاکم شرع سے بلا واسطہ یا واسطہ شاہدین یا خبریں فیض حاصل ہو تو لزوم ورنہ نہ ہو۔

فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۰۰، شامی ج ۲ ص ۱۲۵، تلمیثین ج ۱ ص ۲۴۷ میں ہے

والنظر من الهندية وذكر شمس الاثمة الحلواني ان ظاهر مذهب اصحابنا رحمهم الله تعالى في ظاهر الرواية ان يجوز الاطمار بالتحري كذا في المحيط اور یہ جواز و وجوب پر بھی صاف تحریر سے غلبۃ الظن اور غلبۃ الظن سے وجوب و اجبات ثابت ہو جایا کرتا ہے شامی نے فرمایا ان التحری یفید غلبۃ الظن وہی کالیقین کما تقدم والیسی برائع صانع ج ۲ ص ۱۰۶ میں ہے ان غالب الرأي حجة موجبة للعمل وان في الاحكام بمنزلة اليقين اور ایسے ہی ہر ایک وغیرہ مقدمات میں ہے

بنائے علیہ شامی علیہ الرحمہ نے توپوں کے فائر وغیرہ علاماتِ بینہ کو باعثِ لزوم قرار دیا۔
 منہ الخالق ج ۲ ص ۲۷۰، رد المحتار ج ۲ ص ۱۲۵ میں ہے لانس علامۃ
 ظاهرة تفید غلبۃ الظن وغلبۃ الظن حجة موجبة للعمل
 کما صرح جوابہ حتی کہ فائر کنندہ وغیرہ کی عدالت بھی شرط نہیں۔ رد المحتار ج ۲ ص ۱۲۵
 میں فرماتے ہیں قد یقال ان المدفع فی زماننا ینفید غلبۃ الظن
 وان کان ضامرا بفسا سقا۔

امام اہل سنت اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ تحقیق مذکور کو برقرار رکھتے ہوئے
 رسالہ طریق اثبات الهلال ص ۲۲ میں فرماتے ہیں: حاکم شرع کے حضور شہادتیں گزریاں
 ان پر حکم نافذ کرنا بشخص کہاں دیکھتا سنتا ہے حکم حاکم اسلام اعلان کے لئے ایسی ہی کوئی
 علامت معنویہ معروفہ قائم کی جاتی ہے جیسے توپوں کے فائر یا دھندلورہ وغیرہ اور شرعیہ
 تصرف علامت ہی نہیں بلکہ صریح اعلان و منادی حکم حاکم اسلام ہے جو مطلقاً مقبول ہے
 اگرچہ فاسق ہی کرے۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۸۶ میں ہے خبر منادی السلطان
 مقبول عدلا کاں او فاسقا بلکہ اخبارات وغیرہ لا ذرائع کے قیام رویت ہلال کی طبعی کا
 اعلا م جس کے ارکان علمائے کرام ہیں اور حکام اسلام کا استہمام و انتظام کہ بعد از ثبوت شرعی
 بذریعہ ریڈیو اعلان عام کر دیا جائے گا پہلے ہی مشہور ہو جانا حالانکہ نشریات ریڈیو اجازات
 خاصہ پر ہی ہوا کرتے ہیں جو حکام و عوام سے نہاں نہیں رہتے۔

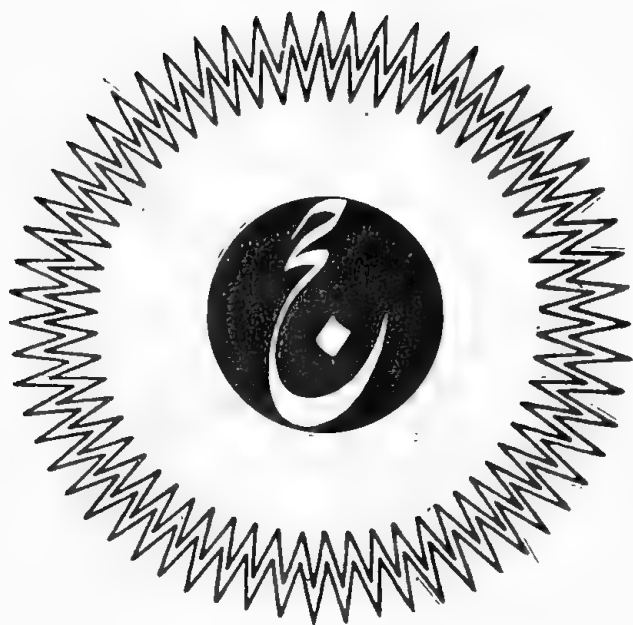
یہ ایسے قرآن و مقدمات ہیں جن سے اعلان تو اعلان خبر واحد بھی بغیر یقین
 بن جاتی ہے۔ تشریح ج ۲ ص ۱۲۸ میں ہے ان من جنلة طرق القضاء القرائن
 ہاں انگریزی دور اور پاکستان کے ابتدائی ایام میں یہ حالتِ اعتماد تھی تو اس وقت عدم
 اعتماد کا فتوے تھا مگر اب جبکہ حکومت پاکستان کی طرف سے ثبوت شرعی پر اعلان کیا جاتا
 ہے تو اعتبار ضروری و لازم ہو گیا اور ان دلائل میں دور و نزدیک کا کوئی فرق نہیں کما

لا یخفی علی اولی النہی لہذا منہ الخالق میں فرمایا ج ۲ ص ۲۷۰ والظاهر وجوب
العمل بہا علی من سمعہا من کان غائباً عن المصر کاہل القری
ونحوہا کما یجب العمل علی اہل المصر الذین لم یروا الحاکم
قبل شہادۃ الشہود کما فی رسالتی اخادۃ النشر جو فتاویٰ نور یہ جلد دوم
میں ص ۱۲۹ سے ۱۳۵ تک ہے۔

رہے اخبارات اور ٹیلیفون وغیرہ تو وہ معتبر نہیں جس اسلامی ملک کے متعلق پورا علم
ہو جائے کہ وہ شرعی ثبوت کے بعد ریڈیو سے اعلان کرتا ہے تو اس کا اعتبار کیا جائے رہا غیر ملکی
کا آبزرویٹری پر چاند کے بارے میں اعتماد کرنا تو وہ قرآن کریم اور حدیث کے مخالف ہونے کے
سبب منظور نہیں، ہاں نازوں کے اوقات کے متعلق اگر کہتا ہے جبکہ کوئی مسلمان دیندار
نہایت احتیاط سے حساب لگائے، لوگوں کے اصرار سے احکام شرعی نہیں بدل سکتے۔
واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على حبيبہ الاکرم وعلى
آلہ وصحبہ وبارک وسلم۔

حقوہ الفقیر البواخیر محمد نور التمدنی غفرلہ

۱۱ رجب المرجب ۱۴۰۰ھ ۵-۵-۲۶



وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ
 مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا (آل عمران: ۹۷)
 ”اور اللہ کے لئے لوگوں پر اس گھر کا حج کرنا فرض ہے جو
 طاقت رکھتا ہے وہاں تک پہنچنے کی۔“

الْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ أَسْلَمَ
ہج مبرور کی جزا جنت ہی ہے

کتاب الحج

الاستفتاء

بخدمت جناب قبلہ فقیہ اعظم مولانا الحاج ابو الخیر محمد زکریا صاحب نعیمی دامت برکاتہم العالی
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں مسئلہ کہ زید نے اپنی
اور اپنی بیوی کی درخواست حج کے لئے دی۔ ابھی واپسی اطلاع نہیں آئی تھی کہ زید فوت ہو گیا
اس کی وفات کے چند دن بعد منظوری آگئی۔

اب صورت حال یہ ہے کہ زید کی بیوی جو کہ عدت میں ہے وہ حج پر جا سکتی ہے
یا کہ نہیں کیونکہ اگر عدت کا لحاظ رکھے تو روانگی کی تاریخ نکل جائیگی اور حج فرض رہ جائے گا
اور اگر حج پر جائے تو عدت کا مسئلہ درپیش ہے۔ لڑکی کے والدین پریشان ہیں کہ کیا کریں
اور کیا نہ کریں۔ یہ یاد رہے کہ حج کے سفر کے دوران وہ لڑکی (زید کی بیوی) کسی غیر محرم
کے ساتھ نہ ہوگی بلکہ بھائی یا باپ ساتھ ہوگا۔

براہ مہربانی جلد از جلد اس شکل کو حل فرمائیں لڑکی کے والدین کو جواب جلد
ردائہ کیا جاوے۔ آپ حضور کی عین کرم نوازی ہوگی۔

السائل: سید محمد عبد الغفار شاہ والہ الیان چک ساہوکار، بورہو اللہ ضلع دہاڑی



اس لڑکی پر عدت پوری کرنی لازم ہے اور عدت سے پہلے حج نہیں کر سکتی کیونکہ

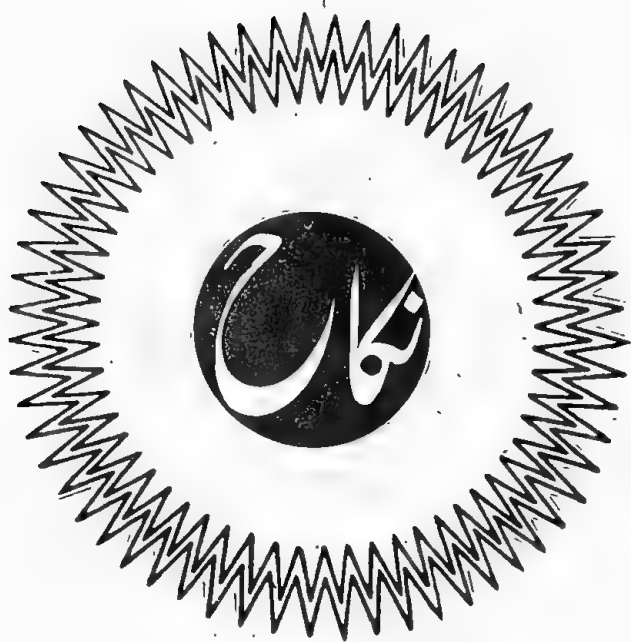
شرائطِ حجب حج سے ہے کہ عورت عدت میں نہ ہو، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۱۲ و منها عدم
 قیام العدة فی حق المرأة عدة وفاة كانت او عدة طلاق (الی ان قالوا)
 فلا تخرج المرأة الى الحج فی عدة طلاق او موت اور یونی شامی میں ہے
 تنزیل البصار اور در المختار اور شامی ج ۲ ص ۲۰۰ میں ہے واللفظ بالشامی ای فلا یجب
 علیها الحج اذا وجدت اور جب حج لڑکی پر لازم ہی نہیں تو یہ کہنا کہ حج فرض نہ جائیگا
 صحیح نہیں۔ بہر حال عورت پر عدت گزارنا شرعاً لازم ہے جو چار ماہ اور دس دن ہے جبکہ حمل نہ ہو
 اور جب حمل ہو تو بچہ پیدا ہونے سے عدت پوری ہوتی ہے خواہ دوسرے دن ہی ہو،
 باقی یہ کہنا کہ روانگی کی تاریخ نکل جائے گی یہ بھی لازم نہیں کیونکہ روانگی کی تاریخیں دیر کی ملتی ہیں
 تو ممکن ہے کہ روانگی سے پہلے عدت پوری ہو جائے۔ اگر عدت پوری ہونے کے بعد روانگی ہو
 تو کوئی حرج نہیں اور عدت میں تاریخ آجائے تو بالکل نہ جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على حبيبہ والہ

واصحابہ وبارک وسلم۔

مترہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۱ رجب المرجب ۱۴۲۷ھ ۲۶-۵-۸۱



وَأَنْكِحُوا الْأَيَّامَ مِنْكُمْ (النور: ۳۲)

”اور نکاح کرو جو تم میں سے بے نکاح ہیں۔“

النِّكَاحُ مِنْ سُنَّتِي فَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِسُنَّتِي
فَلَيْسَ مِنِّي

(ابن ماجہ)

» نکاح میری سنت ہے، جس شخص نے میری سنت پر عمل نہ کیا
وہ میرے طریقہ پر نہیں ہے «

کِتَابُ النِّكَاحِ

الاستفتاء

بخدمت اقدس قبلہ و کعبہ حضرت فقیر اعظم مدظلہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کے بعد گزارش ہے کہ آپ کا غلام بالکل خیریت سے ہے اور وہ اپنے آقا کی خیریت کا طالب ہے۔ صورت احوال ایسے آپ کی بارگاہ عالیہ میں یہ عرض لکھ رہا ہوں اور یہ عرض ایک پیچیدگی کا حامل ہے جو کہ آپ حل فرمائیں گے اس لئے کہ آپ کا وجود ہمارے لئے باعثِ فخر ہے اور آپ کی حیات ہمارے لئے باعثِ برکت و رحمت ہے۔ امید ہے کہ آپ اس مسئلہ کا صحیح جواب مع دلائل قرآن کریم اور احادیث طیبہ اور اقوال ائمہ سے چھان بین کر کے مفصل طور پر بیان فرمائیں گے، آپ حضور کی بڑی مہربانی ہوگی اور آپ کا ہم پر احسانِ عظیم ہوگا، دیے بھی ہم پر آپ کے کافی احسان ہیں۔

عالیجاہ! مسئلہ یہ ہے کہ ہمارے گاؤں چیک ۹۳۳ میں شادی کے موقع پر ایک مولوی صاحب نے دو لہا کو نکاح کے تین کلے پڑھائے ایمانِ محل یہ دونوں صفتیں بھی پڑھائیں اور ایجاب و قبول بھی کرایا اور ایجاب و قبول کے بعد اس نے درودِ ابراہیمی جو نماز میں پڑھا جاتا ہے اور دعاسب اجعلنی اور سورہ کافرون اور سورہ افلاص اور فلق اور سورہ النکس اور قرآن پاک کی مختلف آیات اس نے دعائیں پڑھائیں اور شیرینی تقسیم کی گئی اور نکاح کی مبارکبادیاں ہر طرف سے آنے لگیں، اسی مجلس میں ایک مولوی صاحب اور تشریف فرما جو کہ بارائیں کے ساتھ تھے۔ انہوں نے مولوی صاحب نکاح خواں کو یہ کہا کہ مولانا صاحب اپنے نکاح کا خطبہ تو پڑھا نہیں اور شتم پڑھنے والوں کی طرح سورتوں پر اکتفا کیا ہے تو نکاح خاں

مولوی صاحب نے کہا کہ خطبہ پڑھنا نہ تو نکاح کی شرط ہے اور نہ ہی خطبہ نکاح کا رکن ہے بلکہ نکاح میں اگر حق مہر کا بھی نام نہ لیا جائے تو نکاح تب بھی ہو سکتا ہے، نکاح صرف ایجاب و قبول کا ہی نام ہے۔ اگر ایجاب و قبول نہ کرایا جائے تو نکاح درست نہیں ہوگا۔ نکاح خواں مولوی صاحب نے اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں بریلوی کے فتاویٰ رضویہ ج ۵ کا حوالہ دیا اور کتاب در المختار کا بھی حوالہ دیا۔ جناب میرے پاس یہ کتابیں نہیں ہیں، اگر ہوتیں تو میں یہ مسئلہ دیکھ لیتا۔ اب دولہا صاحب کے وارث جو ہیں وہ شش و پنج میں پڑ گئے ہیں، کوئی کہتا ہے کہ نکاح ہو گیا ہے اور کوئی کہتا ہے کہ نکاح نہیں ہوا۔ مولوی صاحب جو بات کے ساتھ آئے تھے وہ بھی کہتے ہیں کہ نکاح نہیں ہوا اس لئے کہ خطبہ تکمیل نکاح ہوتا ہے اور اب خطبہ ہی نہیں ہوا تو نکاح کیا۔ نکاح خواں صاحب کہتے ہیں کہ خطبہ کوئی مانع نکاح تو نہیں ہے اس لئے نکاح درست ہے۔

اب آپ حضورؐ جو کہ کتب حدیث و تفسیر و اقوال ائمہ سے ٹھوس دلیل پیش کر کے مفصل طور پر تحریر فرمائیں تاکہ باراتیوں کے دل کو تسلی ہو جائے اور جھگڑا ختم ہو جائے میں نے آپ کے فتاویٰ سے زور یہ دوسرے جلد کا بھی مطالعہ کیا ہے مگر میری نظر میں یہ مسئلہ نہیں گزرا شاید آپ نے درج فرمایا ہو، اگر آپ کے فتاویٰ میں درج ہو تو تب بھی حوالہ لکھیں، آپ حضورؐ کی بڑی مہربانی ہوگی۔ فقط والسلام

آپ حضورؐ کا غلام، مولانا مولوی محمد اشرف بن محمد عمر ٹنڈھا چک ۹۳
۹۴۸
بالقابل فرید ٹاؤن ساہیوال ڈاکٹر کوٹ غلام علی شاہ تحصیل ضلع ساہیوال



بخدمت اقدس عزیزی مولانا محمد اشرف صاحب مدظلہ

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

بعد از دعوات عافیت انکم آپ کا استفادہ موصول ہوا، واقعی نکاح کے رکن
ایجاب و قبول ہی ہیں، جب پائے جائیں تو نکاح ہو جاتا ہے کما فی اسفار المذہب
المذہب الحنفی اور فتاویٰ نوریہ ج ۲ ص ۱۵۸ و ۱۶۲ وغیرہ میں بھی ہے۔ باقی ہا
خطبہ تو اس کی رکنیت کسی آیت اور کسی حدیث سے ثابت نہیں۔ آپ اس مولوی صاحب سے
دریافت فرمائیں کہ کوئی آیت یا حدیث ہے اور کوئی کتاب ہے جس سے رکنیت ثابت ہوتی
ہے۔ آپ نے جتنی دکھانی تھی، مطالبہ کرتے تو بالکل لاجواب ہو جاتا۔

نکاح کا خطبہ صرف مستحب ہے یا سنت جو احادیث میں ایسے مگر حکم نہیں دیا گیا
کہ ضرور پڑھا جائے بلکہ کئی حدیثوں میں بغیر خطبہ کے نکاح پڑھنا بھی آیا ہے چنانچہ سنن ابی داؤد
ج ۱ ص ۲۸۹ میں حدیث مرفوعہ منہ میں ہے کہ بنی سلیم سے ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فرماتے ہیں خطبت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم امامت بنت عبد المطلب
فانکحنی من غیر ان یتشهد کہ میں نے حضور سے امامت بنت عبد المطلب کا رشتہ
طلب کیا تو حضور نے مجھے نکاح کر دیں بغیر خطبہ پڑھنے کے۔

عنوان المعبر شرح ابو داؤد میں ہے کہ سوال کیا گیا کہ کیا نکاح بغیر خطبہ کے جائز
ہے تو جواب دیا کہ احادیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ حدیث سہل
ابن سعد الساعدی المتقدم لان الخطبة لم تذکر فی شیء من
طرقہ قال الحافظ تحت حدیث سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کہ اس کے کئی اسناد میں مگر کبھی خطبہ کا ذکر نہیں تو حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ
اس حدیث کے فوائد میں یہ بھی ہے کہ نکاح کی صحت کے لئے خطبہ شرط نہیں۔

فتح الباری ج ۹ ص ۷۷ میں ہے وفیہ ان لا یشترط فی صحۃ

العقد تقدم الخ خطبة اذ لم یقع فی شیء من طرق هذا الحديث وقوع

حمد ولا تشہد ولا غیر ہما من اسکان الخطبۃ کہ اس حدیث سہل کے فوائد میں یہ بھی ہے کہ خطبہ کا ہونا نکاح کے لئے شرط نہیں۔

نیل الاوطار شرح منقذ الاخبار میں قاضی محمد بن علی شوکانی جو غیر مقلدوں کے امام ہیں، کے ج ۶ ص ۲۶۴ میں ہے بَابُ اسْتِحْبَابِ الْخُطْبَةِ لِلنِّكَاحِ اور پھر اس باب میں متن میں وہی حدیث ابی داؤد ذکر کی ہے جس میں غیبات یتشہد نیز نیل الاوطار کے ج ۶ ص ۲۶۶ میں ہے وقد قال اهل العلم ان النكاح جائز بغیر خطبۃ وهو قول سفیان الثوری وغیرہ من اهل العلم انتهى ویدل علی الجواز حدیث اسمعیل بن ابراہیم المذکور فیکون علی هذا الخطبة فی النکاح مندوبۃ اور ہمارے فقہاء کرام نے بھی کسی کتاب میں خطبہ کو کرکن نکاح نہیں فرمایا بلکہ اکثر نے تو ذکر ہی نہیں کیا البتہ درالمختار اور طحاوی ج ۲ ص ۵ اور شبامی ج ۲ ص ۳۵۹ و ج ۲ ص ۳۶۰، بحر الرائق ج ۳ ص ۸۱ میں ہے والنظر من الدرر ویندب اعلانہ وتقدم خطبة نیز میزان شمرانی ج ۲ ص ۱۱۸ میں ہے ومن ذلك قول عامة العلماء ان الخطبة سنة وليست بواجبة ومع قول داؤد انها واجبة۔ نیز رحمۃ اللہ ج ۲ ص ۶۷ میں ہے والخطبة والنکاح لیست بشرط عند جمیع الفقهاء الا داؤد فانہ قال باشتراط الخطبة عند العقد۔

کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ طبع مصر ج ۴ ص ۸ کے حاشیہ میں اصناف اور ج ۴ ص ۹ کے حاشیہ میں مالکیہ اور ص ۱۰ میں حنابلہ اور ج ۴ ص ۱۱ میں شوافع سے ہے کہ خطبہ مندوب ہے یا سنون، پہلے دو ندب کے قائل اور پچھلے دو سنت کے قائل ہیں، بہر حال مذاہب الاربعہ اور ان کے غیر سے کسی مجتہد کا قول ندب و سنت کے علاوہ نہیں، البتہ داؤد کا قول وجوب لکھا ہے جو بلا دلیل مقبر نہیں اور وہ بھی اجماع امت کے بعد ثوابت

کہ وہ نکاح جائز ہے اور مولوی صاحب کا قول بلا دلیل بالکل غیر معتبر ہے، ایسے لوگوں پر لازم ہے کہ شرع اطہر پر افتراء نہ کریں اور ناری نہ بنیں، سورۃ نحل کا ارشاد مبارک پیش نظر رکھیں فرمایا وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ (سورۃ النحل ۱۲۶)

واللہ تعالیٰ اعلم وعلماۃ اہل احکام وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ الاعظم وبارک وسلم۔

قرۃ العظیمہ ابوالخیر محمد نور اللہ انیسوی غفرلہ

۲۵ ربیع الثانی ۱۳۹۹ھ ۲۴-۳-۷۹

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ مسماۃ نور الہی دختر خان محمد قوم باپھی سکے منچریاں تحصیل دیپال پور میں رہتی ہوں یہ واقعہ خاص منچریاں میں ہوا ہے کہ میں سسی سلیمان قوم ملاح کے ساتھ اپنی رضا سے چلی گئی تھی مگر اس نے میرے ساتھ دھوکا کیا، مجھے لاہور بھیجا اگر کسی اور شخص کے ہاں بیچ دیا مگر مجھے کوئی علم نہ تھا کہ ہم نے یہاں رہنا ہے یا کسی اور جگہ چلا جانا ہے مجھے یہ کہا کہ میں صبح آؤں گا تو پھر کسی جگہ رہائش کریں گے۔

میں سلیمان ملاح تو پھر واپس نہ گیا تو جن کو سلیمان مجھے بیچ گیا تھا تو انہوں نے صبح مجھے روانہ کر لیا اور کہا کہ وہ مجھے تجھ کو بیچ کر ملا گیا، اب ہم تمہارے ساتھ نکاح کرینگے تو اس وقت پورا پتہ چلا کہ سلیمان مجھے فروخت کر گیا ہے تو وہ جو میرے لینے والے تھے

پاکپتن شریعت لے آئے، انہوں نے نکاح کر لے کا ارادہ کیا تو میں بہت کر لائی پٹی تو انہوں نے اپنے کوئی دو آدمی بلوا کر ایک کاغذ لکھا، خدا جلنے کیا لکھا، مجھے انہوں نے بہت دھمکایا اور کہا نکاح پڑھ، مگر میں نے کوئی لفظ اختیار نہیں کیا، پھر انہوں نے میرے زبردستی انگوٹھے لگوائے تو پھر تھوڑے دنوں میں میرے وارث واپس لے آئے۔ اب میرا نکاح ہوا یا نہ؟ نیز مولوی نور احمد ولد مولوی شرف الدین صاحب چک ۱۰۰/۱ و ساوے والا نے بھی شہادت دی ہے کہ سماء نور الہی کو جب واپس گھولائے، دریافت کرنے پر اس نے یہی جواب دیا کہ میں نے کوئی نکاح نہیں پڑھا۔ فرضی کاغذوں پر زبردستی میرے انگوٹھے ثبت کروائے گئے مولوی نور احمد کا بیان کہ میں خود بھی پاکپتن شریعت کے نکاح رجسٹراروں کے پاس گیا اور دریافت کیا تو سب نے جواب دیا ہمارے ہاں یہ نکاح ہرگز نہیں ہوا اور نکاح کا کوئی کاغذ وغیرہ نہ پایا لہذا براہ کرم جواب فتویٰ سے شکور فرمائیں۔ بنیوا تو جسروا۔

السائل: بذریعہ سٹی پہلوان قوم باچھی چک ۱۰۰/۱ و ساوے والا تحصیل پاکپتن ضلع ساہیوال



اگر سوال واقعی صحیح ہے تو یثربانکاح نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ علی سیدنا محمد وعلی

الہ واصحابہ وبارک وسلم۔

حضرتہ الفقیر الباقی محمد نور اللہ النعمانی غفرلہ

۲۸ صفر المظفر ۱۳۸۹ھ

الاستفتاء

حضرت مولانا مولوی محمد نور اللہ صاحب بصیر لور

السلام علیکم !

کیا فرماتے ہیں اہل فتویٰ شریعت و علمائے دین جبکہ ایک عورت جس کی عمر ۳۵ سال اور رنڈی ہے اور اس کی اولاد اس کے خاوند مرحوم سے دوڑکیاں اور ایک لڑکا ہے اور اس کی گزند اس کے بھائی کے پاس ہو، اس کا نکاح جب ایک شخص سے کریں مگر اس کے درنہ اس کے پاس موجود نہ ہوں نہ عورت اور نہ اس کے درنہ سے اجازت نکاح حاصل کی ہو بلکہ قاضی صاحب نے مرد کو ایجاب اور از روئے شریعت کلمہ پڑھایا مگر عورت کو علم تک نہ ہو، کیا یہ نکاح جائز رہا یا نہ رہا۔

مستفتی: پہلوان ولد احمد صہارپاں ہمار ضلع مظفر گڑی مؤرخہ ۵۸۱-۱۰-۱۶



یہ نکاح شرعاً نافذ و لازم نہیں بلکہ عورت کی اجازت و رضا پر موقوف ہے، اگر اطلاع ملنے پر اجازت دے دے تو جائز و نافذ ہو جائے گا اور اگر رد کر دے تو رد ہو جائیگا اور اجازت بھی وہی معتبر ہے جو رد سے پہلے دے دے ورنہ بعد از رد و اجازت نہیں دے سکتی اور نکاح جائز نہیں ہوگا اگرچہ زبان سے کئی مرتبہ اجازت اجازت کہے۔

فتاویٰ عالمگیری ص ۱۷ میں ہے حتی يتوقف العقد على الاجابة
نیز ج ۲ ص ۲ شرط نکاح میں ہے منها سنا المرأة اذا كانت بالغة بكرًا
كانت او شيبًا شامی اور در المختار ج ۲ ص ۴۱۲ میں ہے بخلاف ما لو بلغها

فردت شمع قانت رحمت لسمیجن ابطالانہ بالرد۔

واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم وصلی

اللہ تعالیٰ علیٰ حبیبہ وآلہ واصحابہ وبارک وسلم۔

نوٹ: یہ جواب اس وقت ہے جب ایجاب وقبول دونوں پائے گئے ہوں ورنہ نکاح سب سے کچھ ہے ہی نہیں۔

حزقہ الفقیر الیہ الیٰ بحیجر محمد نور اللہ انعمیٰ غفرلہ

الاستفتاء

بخدمت جناب کعبہ سیدی و سندی غوثی و غیاثی عاشق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قبلہ الحاج اباجان دامت برکاتہم العالیہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کے بعد عرض یہ ہے :

۱۔ اہل سنت و جماعت عقائد لڑکے کا اہل حدیث خاندان کی لڑکی سے نکاح جائز ہے

کہ نہیں؟ اگر نہیں تو کس وجہ سے؟

۲۔ اگر نکاح سے پہلے لڑکی کے خاندان والوں سے یہ عہد لے لیا جائے کہ بعد نکاح

وہ لڑکے کے مذہبی عقائد میں کوئی دخل نہیں دیں گے۔

صورت مسئلہ میں کیا حکم ہے؟

نیازمند سگ مینہ، محلہ قبال محل نور مدنی، سیکٹر ۹-۱۳ اورنگی ٹاؤن کراچی ۷۴-۸۰-۸۰



اہل حدیث زمانہ جو کہ غیر مقلدین ہیں اور اسماعیل دہلوی کے ماننے والے ہیں

وہ گناہان حضور محبوب النور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں لہذا ان کی لڑکی سے جب تک کہ توبہ نہ کرے نکاح جائز نہیں وہ ہمیں مشرک سمجھتے اور کہتے ہیں۔ ابوہریرہ لعین کے برابر مشرک مانتے ہیں جیسا کہ تقویۃ الایمان میں اسمعیل دہلوی نے لکھا ہے تو ہمیں ان سے بچنا نہایت ضروری ہے کہ ماصرح بہ علماء اہل السنۃ فی فتاویٰہم۔

واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ علیٰ حبیبہ الاکرم
و علیٰ آلہ و صحبہ وسلم۔

حزقہ الفقیر ابو النجیح محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۳ رمضان المبارک ۱۴۰۰ھ ۸۰-۸-۶

الاستفتاء

بجرامی خدمت حضرت علامہ فقیر عظیم مفتی اعظم استاد العلماء

ابو النجیح محمد نور اللہ صاحب دامت برکاتہم العالی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کے بعد توبہ بانہ گذارش ہے کہ :

کیا فرماتے ہیں علماء کرام دریں مسئلہ کہ حق مہر شرعی کتنا ہونا چاہئے ؟ جو ساٹھ

بیس روپے مشہور ہے اس کی کیا حقیقت ہے ؟ واضح فرمائیں۔ ثواب داری سے
چاہل کریں۔

السائل : سید غلام رسول یک ۱۴۰۱ھ ڈاک نمبر ۵۵ ضلع ساہیوال



شرعاً کم از کم حق مہر دس درہم ضروری ہیں، اس لحاظ سے معنی چاندی بنے

اتفاق ہونا چاہتے خواہ سو روپے یا دو تین صد روپے نہیں، غالباً ساڑھے بیس روپے
بھی اسی لحاظ سے تھے کیونکہ چاندی سستی تھی۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ والہ واصحبہ
وبارک وسلم۔

حقرہ الفقیر الیہ النجیر محمد نواز اللہ العسی غفرلہ
۶ جمادی الاول ۱۲۰۰ھ

۲۴ - ۳ - ۸۰

سہ ہر کی کم رقم مقدار کس درجہم ہے، ایک درجہم کا وزن ۳، ۱۶ اونی کے برابر ہے، اس لحاظ سے اس درجہم کا وزن دو قلو
سات لٹے اور چار رتی بنتا ہے لہذا اتنی مقدار چاندی یا اس کی مالیت کے برابر ہر دینا منزوری ہے۔

ہر کی زیادہ مقدار کی کوئی حد مقرر نہیں چاہے تو عورت کو ڈھیروں مال سے دے، بہتر یہ ہے فقیرین کی حیثیت کو
مِنظر رکھتے ہوئے ہر کا تعین کیا جائے تاکہ بامافی اس کی ادائیگی ممکن ہو سکے۔ (مرتب)

بَابُ الْمَحْرَمَاتِ

الاستفتاء

مکرمی و محترمی جناب علامہ مولانا ابوالخیر محمد نور اللہ صاحب مدنی العزیز

السلام علیکم کے بعد عرض ہے کہ :

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر میں مسئلہ کہ شہلا زید کے باپ کا انتقال ہو گیا تو اس وقت زید کی شادی ہو چکی تھی اور اس کی دو لڑکیاں تھیں تو زید کی والدہ نے کسی آدمی کے ساتھ نکاح کر لیا اور وہ آدمی جس کے ساتھ نکاح کیا ہے وہ بعیدی رشتہ دار ہے اور اس کی پہلے بھی شادی ہوئی ہے اور اس کے بچے بھی ہیں، اس کی پہلی بیوی بھی زندہ ہے۔ اب آپ وضاحت سے یہ فرمائیں کہ زید کی وہ دونوں لڑکیاں اس نکاح کرنے والے (یعنی جس کے ساتھ زید کی والدہ نے نکاح کیا ہے) کے لڑکوں کے نکاح میں آسکتی ہیں یا نہیں؟

فردلائل سے واضح فرمائیں اور فتوے ارسال کریں اور اپنی مہر اور تحفظ بھی ہمراہ لگا کر بھیجیں، مشکور ہوں گا۔

دعا گو، سخی محمد معلم مدرسہ اسلامیہ مفتاح العلوم چشتیان دہلوی محل پور ضلع بہاولپور (پاکستان)



اگر وہ لڑکے اس کی پہلی بیوی سے ہیں تو جائز ہے، قرآن کریم پارہ پنجم کے

اول میں ہے کہ محرمات مذکورہ کے علاوہ سب عورتیں حلال ہیں حالانکہ محرمات میں یہ نہیں کہ
منکوحۃ الاب کی پوتی اب کے لڑکوں کے لئے حرام ہے تو عداوت ثابت ہو گیا کہ جائز نہیں بلکہ
فقہائے کرام نے یہاں تک تصریح فرمادی کہ منکوحۃ الاب کی لڑکی جو پہلے خاوند سے ہے
اس کے لڑکے کے لئے حلال ہے۔

در المختار شامی ج ۲ ص ۳۸۳، فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۶، بحر الرائق ج ۳ ص ۹۸
فتاویٰ رملی ج ۱ ص ۲۳ میں ہے والنظم لہ الامم ووجۃ الابن ولا بنتہا
بحر میں اضافہ فرمایا کہ حضرت ام محمد بن حنفیہ ایک عورت کے ساتھ خود نکاح کیا اور اپنے
لڑکے کے ساتھ اس کی بیٹی کا نکاح کیا اور صاحب بحر نے یہ بھی کہا کہ کوئی مانع نہیں فرمایا
لانہ لامانع وقد تزوج محمد بن الحنفیۃ امرأة وخرج
ابنہ بنتہا۔

واللہ اعلم وصلى الله تعالى على حبيب الاعظم وعلى
الہ واصحابہ وبارک وسلم۔

عزہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعیمی غفرلہ

۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۹ھ ۱۷-۱۶-۱۷

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام دینی مسئلہ کہ ایک آدمی اپنی عورت بعدت
کے دوسرے خاوند سے نکاح کر لیتی ہے اور دوسرے خاوند سے لڑکی پیدا ہوئی اب سابقہ
خاوند سے دوسرے شوہر کی لڑکی نکاح میں آسکتی ہے یا نہیں؟ آپ مہربانی فرما کر حدیث نبوی
یا قرآن شریف سے نوازیں۔ واللہ الصواب۔

السائل: میاں ارشاد احمد وٹو، موضع دلیکے ۸۰-۱۰-۸۰



جب عورت سے جماع کیا ہے تو برگز نہیں آسکتی، قرآن کریم پارہ چہام کے آخر میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے وَرَبَّاءُكُمْ اَلَيْسَ فِيْ حُجُوْرِكُمْ حَقٌّ يَسْأَلُكُمْ اَلَيْسَ دَخَلْتُمْ بِهِنَّ يَعْنِيْ جِسْمِ عَوْرَتِ كے ساتھ آدمی نے جماع کیا اس کی لڑکی اس پر حرام ہے۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۴۲ میں ہے والثانیۃ بنات الزوجۃ وبنات اولادھا وان سفلن بشرط الدخول یعنی محرمات کی دوسری قسم بیوی کی بیٹیاں ہیں اور پوتیاں نواسیاں یہ سب حرام ہیں جبکہ بیوی کے ساتھ جماع کیا ہو اور بیوی تنزیل الابصار والختار شامی ج ۲ ص ۸۲ میں ہے (و) حرم بالمصاہرۃ (بنت زوجۃ السوطیۃ) اور فقہ کی سب کتابوں میں حرام لکھا ہے اور حدیث شریف میں حرام کہا ہے۔

تفسیر مظہری ج ۲ ص ۶۱ میں ترمذی شریف کی حدیث میں فرمایا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا رجل نکح امراۃ فدخل فلا یحل لہ نکاح ابنہما اور جب قرآن کریم اور حدیث شریف میں حرام فرمایا اور فقہ کی سب کتابوں میں حرام لکھا ہے تو جائز کس طرح ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ علیٰ حبیبہ الامم
والہ واصحابہ وسلم۔

حزقہ الفقیر البائس محمد زور اللہ انعمیٰ مغفر

۱۹ صفر المظفر ۱۴۰۰ھ

الاستفتاء

بخدمت جناب قبلہ بزرگوار مولانا صاحب

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته :-

۴۱ گزاریش ہے کہ مجھے شریعت کے مطابق فتوے درکار ہے، برائے مہربانی فرما کر فتوے دیا جائے، غریب پروری ہوگی۔

عرض ہے کہ میں نے آج سے تقریباً ۲۱ سال پیشتر اپنی لڑکی مسماۃ امینہ بی بی عرفینا دختر غلام محمد کا نکاح مسٹر رشید احمد ولد محمد شریف سکنہ بصیر پور سے کر دیا جس سے ایک لڑکی پیدا ہوئی۔

عصہ تقریباً آٹھ ماہ ہوئے میرے داماد سے رشید احمد ولد محمد شریف نے میری دوسری چھوٹی لڑکی مسماۃ نور الہی دختر غلام محمد عمر چودہ سال کو درغلا کر اغوار کر کے کراچی گیا اور اغوار کے ایک ماہ بعد رشید احمد مذکور نے اپنی بیوی امینہ بی بی عرف مینا کو طلاق دیدی۔ ابھی طلاق جو رجسٹرڈ ہو کر بصیر پور پہنچی تو چند روز بعد رشید احمد مذکور نے میری دوسری لڑکی جس کو رشید احمد اغوار کر کے لے گیا تھا، عدالت میں بیان دلا کہ کہ میں اپنی مرضی سے رشید کے ساتھ اپنی مرضی سے آئی ہوں۔ عدالت مجسٹریٹ کراچی میں بیان ہونے کے دوسرے دن رشید احمد نے میری لڑکی مسماۃ نور الہی سے نکاح کر لیا۔ رشید احمد کو نے مسماۃ امینہ بی بی جو نور الہی کی تھیں ہمیشہ ہے کہ طلاق اول دی تھی اور عقد بھی پڑنی ہوئی تھی بلکہ عصہ تقریباً اسی ماہ سے یا نہ گئیں تھا کہ رشید احمد کو نے دوبارہ نکاح میری چھوٹی لڑکی مسماۃ نور الہی کے لیے کیا تھا، اس پر پیش رویت کے مطابق حکم کا لئے فرمایا جائے میں خلفا بیان کرتا ہوں کہ بالا حالات کے مطابق مجھ غریب پر رشید احمد مذکور نے زیادتی کی ہے۔ میں نے رشید احمد ولد محمد شریف کے خلاف پولیس میں رپورٹ درج کر رکھا کہ رشید احمد اور نور الہی کو بچڑ لیا تھا، رشید احمد گرفتار ہوا اور میری لڑکی مسماۃ نور الہی میرے پاس ہے اب میں نور الہی کا نکاح کرنا چاہتا ہوں، کیا ایسا کر سکتا ہوں یا نہیں؟ فرمایا جاوے۔

میں حلفا بیان کرتا ہوں کہ بالا تحریر پڑھ کر سمجھ کر لکھوائی ہے۔

عوضی نشان انگوٹھا

محترم جناب باباجی

السلام علیکم ؛ میں تصدیق کرتا ہوں کہ درخواست کے حالات درست ہیں۔

دستخط محمد رفیع اردو میاں ظفر علی ۲۳-۵-۸۱



اگر مسے رشید احمد نے مسماۃ امینہ بی بی (جو نور الہی کی حقیقی ہمیشہ رہے) کو طلاق دی اور عدت پوری ہونے سے پہلے مسماۃ نور الہی سے نکاح کر لیا تو وہ نکاح صحیح نہیں بلکہ فاسد ہو جس کا چھوڑنا واجب ہے۔ اگر رشید احمد نے جماع کر لیا تو متارکہ بالقول ضروری ہے یعنی زبان سے یہ کہے کہ میں نے اس عورت کو چھوڑ دیا یا مسماۃ نور الہی کہے کہ میں نے رشید احمد کو چھوڑ دیا۔

فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۳۵ میں ہے والمتارکۃ فی الفاسد بعد الدخول لا تكون الا بالقول نیز اسی صفحہ میں ہے ولکل فسخ بغیر محضر صاحب وبعده لا الا بمحضر صاحب اور یونہی شامی ج ۲ ص ۴۸۳ میں ہے مگر تنزیر الابصار میں ہے ولو بغیر محضر من صاحب دخل بها أولا۔ در المختار میں ہے فی الاصح اور شامی نے اسے برقرار رکھا مگر کورت متارکت کرے تو مرد کا یہ جاننا ضروری ہے کہ متارکت ہو گئی۔ عالمگیری ج ۲ ص ۳۵ و علم غیر المتارک شرط اور اگر جماع کیا ہے تو عدت پوری کرنے کے بعد اور جبکہ نکاح کر سکتی ہے اور اس میں قصدے قاضی یعنی شرعی حاکم کا حکم بھی لگانا کہ یہ نکاح فسخ ہو گیا ہے

ضروری ہے کہ مافی الشامی تو مسماۃ نور الہی اس نکاح کے چھوڑنے کے بعد مالکِ شرع کے حکم سے اگر جماع ہوا ہے تو عدت گزار کر دوسری بیگم نکاح کر سکتی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ و آلہ
و اصحابہ و بارک و سلم۔

مترجم الفقیر البواخیر محمد نور الدین النعمی غفرلہ

۲۰ رجب المرجب ۱۴۱۲ھ ۸۱ - ۵ - ۲۵

بَابُ الْمَصَلَّةِ

الاستفتاء

بخدمت جناب حضرت مولانا فخر عیاد بانی دارالعلوم حنفیہ فیرہ یسیر

تھیل دیپال پور ضلع ساہیوال

قبلہ و کعبہ مندرجہ ذیل کے متعلق فتوے درکار ہے :

۱۔ یہ کہ مسے حلیم ولد سردار ذات اراٹیں ساکن موضع ارزانی پور تحصیل چوئیاں ضلع قصور نے اپنی حقیقی بہو مسماۃ ارشاد بی بی زوجہ یوسف ولد حلیم ذات اراٹیں موضع ارزانی پور تحصیل چوئیاں ضلع قصور نے ناجائز تعلقات استوار کر رکھے ہیں۔

۲۔ یہ کہ مسے حلیم خاں کو بارہا سمجھایا گیا لیکن وہ اپنی کروت سے باز نہیں آتا۔

۳۔ یہ کہ آخر کار مسے ابراہیم ولد چراغ ذات کمبہ اور محمد عاشق ولد رحمان و احمد دین ولد لقمان

ساکنان موضع جھگیاں رحموں تحصیل دیپال پور ضلع ساہیوال نے یکٹیم خود دیکھ لیا

اس وقت وہ اپنی بدکاری میں مصروف تھے۔

۴۔ یہ کہ مسے حلیم مذکور میر نے پاس موضع جھگیاں میں اپنی بہو کو گھرواپس لیجانے

کے لئے آیا تھا کہ شب کے وقت یہ وقوعہ پیش آیا۔

لہذا دست بستہ معروض ہوں کہ اس کے لئے قانون شرع کے مطابق

فتوے جاری فرما کر شکور فرمائیں۔

المقوم مورخہ ۲۴ ماہ فروری ۱۹۸۰ء

خادم ابراہیم ولد چراغ قوم کمبہ ساکن موضع جھگیاں رحموں تحصیل دیپال پور ضلع ساہیوال



اگر سوال صبح ہے کہ مجھے معلوم ہے کہ اپنی ہوا ارشاد بی بی کے ساتھ بدکاری کی ہے
گو کہ بوس و کنار ہی کیا ہو تو اس کے لڑکے کا نکاح فسخ ہو گیا، ارشاد شرعی عدت گزار کر
حسب دستور شرع کہیں اور نکاح کر سکتی ہے۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۴۴ میں ہے
كما تثبت هذه الحرمة بالوطن تثبت بالمس والتقبيل والى ان
قال، والمباشرة عن شهوة بمنزلة القبلة وكذا المعانقة هكذا في
فتاویٰ قاضی خان اور یونہی ہر ایہ وغیرہ تمام متون و فتاویٰ و شرح مذہب حنفی میں ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على حبيب وعلى آله
و اصحابه و بارك وسلم۔

حقہ الغفر الباقی محمد نور اللہ العفی عنہ

۲۴-۲-۸۰ ۱۲ ربیع الثانی ۱۴۰۱ھ

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اور مفتیان عظام خصوصاً حضرت قبلہ فقیر اعظم اس لئے
کے بارے میں کہ ایک آدمی اپنی حلال بیوی کے موجود ہوتے ہوئے اپنی سگی سالی سے فعل
حرام کر لے اور جس کا اقرار بھی طرفین کر لیں تو آیا اس آدمی کا اپنی بیوی سے نکاح رہ جائیگا
یا فسخ ہو جائیگا اور طرفین کو شرعی لحاظ سے کیا سزا ہونی چاہئے۔ فقط والسلام
السائل، مستری خان محمد ولد مستری غلام محمد بستی پراچہ

داخلی دیپال پور ۲۹-۸-۸۱



سالی کے ساتھ زنا سے بیوی کا نکاح نہیں ٹوٹتا اور فسخ نہیں ہوتا ہاں مرنیہ کی عدت گزرنے تک بیوی سے نزدیکی نہ کرے اور جب اسے حیض آجاتے تو بیوی سے نزدیکی جائز ہے۔ درالمختار اور شامی میں ہے ج ۲ ص ۳۸۶ فی الخلاصۃ وطلح اخت امراء لا تحرم امراء، شامی اسی صفحہ میں ہے لو بئنی باحدی الاختین لا یقرب الاخری حتی تحيض الاخری حیضتہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ علی حبیبہ والہ وصحبہ وسلم۔
نوٹ: اس کی سزا بڑی سخت ہے جو عا کہ وقت کا کام ہے یہ زنا ہے اور محض زانی کی سزا سنگسار کرنا ہے عورت ہو یا مرد اور اگر محسن نہیں تو سو کوڑے سزا ہے جو عا کہ اسلام کا کام ہے اور عوام کا کام ہے کہ بائیکاٹ وغیرہ سے مجبور کریں کہ دل سے توبہ کریں اور نیک بن جائیں۔

حذرہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ العینی غفرلہ

۲۸ سوال المکرم سالہ ۸۱ - ۸۰ - ۲۹

بَابُ النِّكَاحِ الْمُعْتَدَلِ فِي الْحَوْلِ

الاستفتاء

گرامی قدر و قابل صدا احترام صاحب

السلام علیکم۔ بعد از آداب !

گزارش ہے کہ مندرجہ ذیل حالات کے تحت شرعی فتوے کی ضرورت ہے
مہربانی فرما کر صحیح فتوے عطا فرما کر شکور فرمائیں۔

حالات :-

ایک عورت کو طلاق ہوئی تھی، مطلقہ عورت کی دوسری شادی کا پر دو گرام بنا
نئی شادی کے سلسلہ میں اس کی بارات آگئی جب نکاح کا وقت آیا تو پتہ چلا کہ ابھی
عدت کے دن گزرنے میں دیر ہے اور ۱۶ دن گزرنے کے بعد عدت پوری ہوگی
اس لئے نکاح نہ ہوا۔

لڑکے والے عورت کو اپنے گھر لے گئے یعنی اپنے نئے سسرال چلی گئی۔
لڑکے والوں نے وعدہ کیا کہ جب عدت پوری ہوگی ہم اپنے گاؤں میں نکاح پڑھائیں گے
گھر آکر لڑکے نے لڑکی سے (جس کو بغیر نکاح کے لایا تھا) صحبت کر لی یعنی ہمبستری کر لی
جبکہ ابھی نکاح درج نہ ہوا تھا اور عدت نہ گزری تھی اب عدت کے بقایا سولہ دن
گزر گئے ہیں لیکن چونکہ لڑکے نے عدت کے دوران ہمبستری کر لی ہے اس لئے
شک پیدا ہو گیا ہے کہ نکاح ہو سکتا ہے یا نئی عدت گزارنی پڑے گی۔

مہربانی فرما کر مندرجہ بالا حالات کو مد نظر رکھ کر فتوے دیں کہ نکاح ہو سکتا ہے
یا بالکل نہیں یا نئی عدت گزارنی پڑے گی اور عدت اگر گزارنی پڑے گی تو کتنی ہوگی اور
کیسے ہوگی یعنی عورت اپنے سسرال رہ کر گزارے گی یا میکے چلی جائے یا کسی اور گھر
رہ کر گزارے۔ والسلام

حاجی ملک محمد امین، قادر آباد



عورت کے سولہ دن باقی تھے اس کا مطلب ہے کہ عدت کا صحیح علم نہیں
کیونکہ ایسی عورت جو حوان ہوا سکی عدت تین حیض ہے، دنوں کا حساب تو تب ہے
جب حیض نہ آتا ہو، چھوٹی ہو یا بڑی ہو، بہر حال تین حیض پورے ہو جائیں تو عدت پوری ہوگی
عدت پوری ہونے پر نکاح ہو جائے گا۔

اس لڑکے نے جو ہم بستری کی ہے وہ زنا ہوا ہے، اس سے عدت نہیں پڑتی
ہاں اگر حمل ہو جائے تو پہلی عدت پوری نہیں ہوئی تھی تو بچہ پیدا ہونے پر پہلی عدت پوری ہوگی
اب عدت خیال سے گزارے کہ پھر زنا نہ ہو، میکے گزارے یا نئے سسرال، بہر حال پرہیز
سے رہے۔ یہ احکام قرآن کریم کے ہیں اور فقہ کی کتابوں میں مفصل مذکور ہے۔

والله تعالى اعلم وصلى الله تعالى على حبيبہ والہ

واصحابہ اجمعین وبارک وسلم

مقرہ الفقیر الباقی محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۱ شعبان المعظم ۱۴۱۵ھ

الاستفتاء

ایک لڑکی کنواری کا نکاح کیا گیا مگر بعد از نکاح پانچ ماہ سے پہلے ہی بچہ پیدا ہوا
تو معلوم ہوا کہ بوقت نکاح لڑکی کو حمل زمانہ تھا، تو کیا یہ نکاح جائز ہے یا ناجائز؟ بینوا تو جردا

مولوی محمد حنیف بقلم خود ازراجہ وال

۵۰۱۲۰۸۱ ۵ صفر المظفر ۱۴۲۲ھ



یہ نکاح حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور محمد زہب حضرت امام محمد علیہ الرحمہ
کے نزدیک صحیح ہے۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۷۷ میں ہے قال ابو حنیفہ و محمد
رحمہما اللہ تعالیٰ بی جوزان یتزوج امرأۃ حامل من الزنا ولا یطأھا
حتى تصنع اور دینی بدائع صنائع ج ۲ ص ۲۶۹، تنویر الابصار در المختار شامی ج ۲ ص ۲۰۱
میں ہے بکہ قرآن کریم پانچویں پارے کے رکوع اول میں ہے وَاحِلَ لَکُم مَّا وَرَاءَ
ذَٰلِکُمْ تَرَاۤسٌ شَمْسٌ سے بھی واضح ہوا کہ یہ نکاح جائز و صحیح ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ علی رسولہ الاعظم والہو

اصحبہ و بارک وسلم۔

حقرہ الفقیر البائس محمد نور اللہ انیسوی غفرلہ

۵ صفر المظفر ۱۴۲۲ھ

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مفتیانِ متین در این مسئلہ کہ مستی نے اپنی سالی حقیقی کو اپنی بیوی کی موجودگی میں زنا کر کے حاملہ کر دیا۔ ورنہ زانیہ نے عرصہ پانچ ماہ حاملہ ہونے کے بعد اس کا نکاح دوسرے آدمی سے کر دیا۔

۱۔ کیا از روئے شریعت یہ نکاح ہو جائے گا یا نہیں؟ نکاح خوان و گواہان نکاح کا نکاح قائم رہے گا کہ نہیں؟

۲۔ منکوحہ زانیہ کا نکاح قائم رہے گا یا نہیں؟

۳۔ منکوحہ زانیہ کے حمل کا علم ہونے کی صورت میں طلاق دے کر اس کو فارغ کر دیا گیا ہے۔

۴۔ کیا زانیہ حاملہ کو طلاق کے بعد اپنے حق بہر کی وصول کرنے کی از روئے شریعت حق دار ہے یا نہیں؟

۵۔ تاریخ نکاح ۲۱ فروری ۱۹۷۷ء، وضع حمل ۶ جولائی ۱۹۷۷ء کو ہوا اس کے خاوند نے طلاق دے کر فارغ کر دیا۔

اب مسئلہ حق بہر کا ہے کیا از روئے شریعت زانیہ مطلقہ حق بہر وصول کر سکتی ہے کہ نہیں؟ یہ فتوے مفصل مدلل عنایت فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔ مکمل پتہ حسب ذیل ہے:-

غلام سرور خاں ولد سردار محمد خاں قوم کھتران سکندو بہاول محلہ جھڑ سلطان

لوزنگ رحمۃ اللہ علیہ تحصیل تولنسہ شریف ضلع ڈیرہ غازی خاں

غلام سرور بقلم خود



۱۔ ہاں ایسی عورت جو کسی کے نکاح میں نہ ہو اور اس کو زنا کا حمل ہو جائے تو حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک اس کا نکاح شرعی جائز ہے قرآن کریم میں ہے وَاِجْلِلْكُمْ مَا وَاٰذَ لَكُمْ۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۷، وقال ابوحنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى يجوز ان يتزوج امرأة حامل من الزنا ولا ينطأها حتى تضع۔

۲۔ نکاح خوان و گواہان کے نکاح رہیں گے کیونکہ انہوں نے جائز نکاح کیا ہے اور گواہ بنے ہیں۔

۳۔ ہاں منکوحہ زانیہ کا نکاح بھی طلاق سے قبل قائم رہے گا اور طلاق کی صورت میں مطلقہ ہو جائے گی اور حسب الحکم نکاح ختم ہو جائے گا۔

۴۔ اگر خاوند کے پاس اکیلے مکان میں کچھ وقت کے لئے ٹھہری ہے کہ وہ جلع کرکٹا اگر چہ کیا نہ ہو تو پورا حق مہر وصول کر سکتی ہے ورنہ نصف، فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۲۱

میں ہے تجب العدة في الخلوة سواء كانت صحيحة او فاسدة (الى ان قالوا) فاقاموها مقامه في حق تاكد المهر، نیز اسی صفحہ میں ہے و اذا تاكد المهر لم يسقط المهر لئلا يذو عورت غلوت يادخول کی صورت میں شرعاً پورا حق مہر وصول کر سکتی ہے ورنہ نصف تو ضرور وصول کر سکتی ہے کہ اس کا شرعاً حق ہے اسی لئے تو اس کو حق مہر کہا جاتا ہے جو قرآن کریم کے دوسرے پارے میں وضاحت سے بیان ہو چکا ہے۔

والله تعالى اعلم وعلمه اتم واحكم وصلى الله تعالى

على حبيبهم والهم واصحابهم وبارك وسلم -

صروه الفقير الينا محمد نور الله تعالى غفرله

بمصر المنظر ١٣٩٨ هـ ١٧ - ١ - ٤٨

بَابُ الرِّضَا ع

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر اس مسئلہ کہ مسکے بکری و بیویاں
 ہیں اور ان میں سے ایک نے سماء ہندہ کو اپنا دودھ پلایا لیکن خاوند کو اس کا علم نہیں اور
 اس نے اپنی دودھ پلانے والی بیوی کی دوسری سوکن کے لڑکے سے اس لڑکی کی شادی
 کر دی۔ کچھ مدت کے بعد دودھ پلانے والی بیوی نے ایک عورت کو اس سے نکو کر کر لئی
 وجہ سے کہ تو نے یہ لڑکی اپنے لڑکے کے لئے کیوں نہیں لی حالانکہ یہ تیرے لڑکے
 کے لئے جوڑ تھی اور لڑکی سمجھدار بھی تھی، تجھے چاہئے تھا کہ اس کو اپنی نوں بناتی تو
 اس نے کہا کہ اس میں ایک وجہ تھی تو اس نے کہا وہ کیا وجہ تھی مجھے کیوں نہیں بتاتی
 تو جواب میں اس نے کہا کہ میں نے اسے دودھ پلایا ہوا ہے تو اس پر سولہ نے
 جواب دیا کہ ہم شیخ فاضل گئے تھے نکاح کے وقت اور مولانا مولوی زید احمد سے
 دریافت کیا تھا تو اس نے کہا یہ لڑکی نہ تیرے لڑکے نہ تیری سوکن کے لڑکے کو آسکتی ہے
 اس نے کہا کہ دودھ پلانے والی کے سوا اس کے دوسری بیوی کے لڑکے کو یہ لڑکی
 آسکتی ہے۔ کچھ مدت کے بعد اس آدمی کے درمیان اور اس لڑکی کے بھائی کے درمیان
 چھپش ہو گئی تو اس لڑکی کے بھائی نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی، اس وجہ سے

یہ دودھ کا مسئلہ پھر ظاہر ہوا تو اس آدمی کی سالی نے کہا کہ اس لڑکی نے میری بہن کا دودھ پیا ہوا ہے۔ دریافت کیا گیا تو اس نے کہا کہ مجھے میری ہمیشہ نے بتایا تھا۔

ایک اور آدمی جو اس بکھر کا پتر پلا تھا اور اس نے اسے پالا تھا اور شاہی بھی کی تھی اس نے بھی کئی آدمیوں کے سامنے کہا کہ اس لڑکی کو بکھر کی بیوی نے دودھ پلاتے میں نے دیکھا ہے اور پھر مولوی صاحب کے پاس آکر لپورا لپورا بیان دیا یعنی دودھ پلانے کی شکل بتائی کہ جس طرح بکھر کی بیوی نے دودھ پلا یا تھا اور کہا کہ میں یہ گواہی دینے کو تیار ہوں۔ اب جبکہ معاملہ عروج پر پہنچ چکا ہے تو پتر پلا کہتا ہے کہ میری گواہی دینے کو تیار نہیں ہوں۔

نوٹ : اور پتر پلا نماز نہیں پڑھتا لہذا یہ ثقہ نہیں ہو سکتا، مخدوش الحواس بھی معلوم ہوتا ہے اور دودھ پلانے والی بھی فوت ہو گئی ہے ورنہ اس سے دریافت کیا جاتا کیونکہ بکھر کے مجھ پر بہت احسان ہیں لہذا میں مجلس میں جا کر گواہی نہیں دینگا جبکہ دوسری عورت جو بکھر کی سالی ہے وہ بھی مجلس میں جا کر گواہی دینے سے انکار کرتی ہے اور یہ تمام گواہ وغیرہ جو ہیں اس لڑکی کے نکاح کے وقت وہاں موجود تھے کسی نے یہ بات ظاہر نہیں کی تھی اور اب یہ کہتے ہیں کہ ہمیں علم نہیں تھا کہ دوسری بیوی کے بچے کو یہ لڑکی نہیں آسکتی کیونکہ ہم ان پڑھ ہیں اور اب تمام بوجھ مولوی صاحب پر ہے۔

لوگوں نے فساد مچا دیا ہے۔ لوگ کہتے ہیں کہ اگر آپ کے پاس گواہی تو مجلس میں لائیں اور ان سے گواہی دلائیں ورنہ آپ کو ڈنڈ لگائی جائے گی اور مولوی صاحب یہ کہتے ہیں کہ میں نے جو بات شیر کے بارے میں بکھر کے رشتہ داروں سے سنی تھی اگر ظاہر نہ کرتا تو محشر کے میدان میں اللہ رب العزت کی کچھری میں جواب دہ ہوتا لہذا میں نے اپنا فرض ادا کیا ہے، میرا کوئی قصور نہیں۔ اگر مجھے نکاح کے وقت ایک

ذره بھر بھی علم پہ جاتا تو یہ نکاح ہرگز نہ کرتا۔ لڑکی کی شادی ہونی کو تقریباً دس سال گزر چکے تھے۔
چاہے کچھ بھی پیدا ہو چکے ہیں بچہ کہتا ہے کہ ایک بھر دشمن ہیں مجھ ان کی گواہی قبول نہیں، اگر کوئی غیر ان کی
تو مان لوں گا۔ مبینوا اتوجروا۔

آپ کا تالعدار، نصیر احمد ولد غلام محمد ۹۶

نشان انگوٹھا میر بخش بلوچ ○ میاں دلیر ولد سونا کھن ○
حاجی شیر محمد کھن ○ میاں لال قوم کھل ○
محضور مہربانی فرما کر اس سہ کی پوری پوری تحقیق کتب فقہ کی روشنی میں بیان فرما
مشکور فرمائیں، محضور کی عین نوازش ہوگی۔



دودھ پلانے کا سہ بڑا نازک ہے، اس میں دونیک پابند شریعت مرویا
ایک مرد اور دو عورتیں جو پابند شریعت ہوں انکی گواہی ہی قبول کی جاتی ہے حتیٰ کہ اگر
سوا دمی جو پابند شریعت نہیں، ان کی گواہی قبول نہیں اور یونہی ہزار ہا عورتیں جبکہ مردان کے
ساتھ نہ ہوں ان کی گواہی بھی نہیں۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۴، تنویر الابصار در المختار
ج ۲ ص ۵۶۸ میں ہے والنظم من المہندیۃ ولا یقبل فی الرضاء الا
شہادۃ رجلین اور رجل وامرأتین عدول اور یونہی تمام معتبرت مذہب حنفیہ
کے متون و شرح و حاشی اور فتاویٰ میں مذکور ہے لہذا اس صورت میں نکاح بحال ہے
کوئی شک و شبہ نہ کیا جائے البتہ اگر خاوند کا دل مان جائے کہ عورت نے واقعی دودھ پیاج
اور تصدیق کر دے تو نکاح فاسد ہو جائے گا اور اگر تصدیق نہ کرے بلکہ دل میں ہی آجائے کہ
دودھ پیاج ہے تو یحییٰ بہتر ہے جو مستحب کے درجہ میں ہے مگر واجب نہیں۔ فتاویٰ عالمگیری

ج ۲ ص ۲۵ میں ہے و ان صدقها الرجل و كذبها المرأة ففسد
النكاح اور اس سے پہلے ہے و ان كان المخبر واحدا و وقع في قلب
انه صادق فالاولى ان يستنزه و ياخذ بالشقة و يجد الاخبار
قبل العقد او بعده و لا يجب عليه ذلك۔

والله تعالى اعلم و صلى الله تعالى على خير خلقه
محمد و على آله و اصحابه و بارك و سلم۔

حقہ الغفر الوالحی محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

الاستفتاء

جناب مولانا داود لٹنا محدث فقہار مولوی محمد نور اللہ صاحب دارالعلوم حنفیہ فیہ البصیر
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ کہ میری والدہ
نے اپنی بہن زینب کے ساتھ رشتہ داری کر لی۔ میری والدہ نے اپنی بیٹی کا رشتہ
اپنی بہن زینب کے لڑکے کے ساتھ منسوب کر دیا جو کہ میری خالہ زینب نے قبول
کر لیا تھا اور بچپن میں ہی لڑکی کو لڑکے کے نام کے ساتھ منسوب کر دیا تھا۔

علامہ ازیں اٹھارہ سال کی بات ہے کہ میری والدہ گھر چلی جھگڑے
کی بنا پر اپنے بھائی کے گھر چلی گئی۔ میرے والد نے اپنی بیٹی کو بھری دودھ پلایا
اور اس کے بعد میری والدہ کو لینے چلا گیا۔ راستے میں میری خالہ نے اپنی بھانجی کے
منہ میں پستان ڈال دیا۔ اس وقت پستان میں دودھ تھا یا کہ نہیں، اس بات کا
میری خالہ کو علم نہیں ہے، اسی وقت میری خالہ نے اپنی بھانجی کو واپس کر دیا اور
میرا والد لے کر میری والدہ کو لینے کے لئے میرے ماموں کے گھر گیا اور میری والدہ
کو لے کر آگیا۔ میری والدہ کو کسی رشتہ دار نے پارٹی بازی کی وجہ سے کہ تم رشتہ ان کو

نہ دو ہمیں دسے دو۔ میری والدہ نے رشتہ نہ دینے کے لئے ہمارے بنانے شروع کر دیے
 ہماری برادری والوں نے رشتہ میں رکاوٹ ڈالنے کے لئے افواہ اڑادی کہ لڑکی ان کو
 نہیں لینی آتی ہے۔ دودھ والی بات بالکل جھوٹی ہے۔ میں نے چھٹی پر اتنے ہی اپنی ماں
 سے پوچھا کیا وجہ ہے؟ کیوں آپ نے اس طرح کیا تو ماں نے کہا کہ مجھے میرے بڑے
 بھائی نے یہ مشورہ دیا تھا۔

آپ اس مسئلہ پر فتوے لکھ کر شکور فرمائیں۔ حضور کی عین نوازش ہوگی۔

سائل : غلام حسین ولد جلال الدین، بصیر پور

حلف بیان

زینب بی بی : عرصہ سولہ مٹھارہ سال کا ہو چکا ہے۔ مجھے کچھ علم نہیں کہ میں نے اپنی
 بھانجی کے منہ میں پستان دیا تھا اور اس وقت پستان میں دودھ تھا یا نہیں تھا، مجھے
 کچھ علم نہیں ہے، میری بہن لوگوں کے کہنے پر مجھے رشتہ نہیں دینا چاہتی۔

نشان انگوٹھا زینب بی بی

حاجن غلام فاطمہ : بیان کرتی ہوں کہ میں بھی اس گھر میں تھی، مجھے کچھ علم نہیں کہ میری
 سوکن زینب نے اپنی بھانجی کو دودھ یا پستان دیا تھا اور یہ افواہ بھی اس وقت کی ہے جبکہ
 میری سوکن کے پستانوں میں دودھ بالکل نہیں تھا، یہ بات بالکل جھوٹ ہے۔

نشان انگوٹھا حاجن غلام فاطمہ

حاجی غلام محمد : مجھے کوئی علم نہیں کہ میری بیوی نے اپنی بھانجی کے منہ میں پستان
 دیا تھا یا کہ نہیں۔ پستان والی افواہ ہمیں رشتہ نہ دینے کی علامت ہے۔ یہ ہماری برادری
 والوں کی خاص شہادت ہے اور پستان والی بات بالکل جھوٹی ہے، میں نے آپ کے حکم
 کے مطابق مکمل پڑتال کر لی ہے، اس لئے فتوے لگا کر شکور فرمائیں۔

غلام محمد بقلم خود

جلال الدین : میں گھر سے اپنی بچی کو بکری کا دودھ پلا کر اپنی بیوی کو لینے کے لئے گیا تھا مجھے کچھ علم نہیں ہے، پستان والی صرف کسی نے افواہ اڑائی ہے اور رشتہ میں رکاوٹ ڈالنے کی کوشش کی ہے۔

نشان انگوٹھا جلال الدین

غلام حسین : میں چھٹی پر گھڑا ہوں اور اپنی والدہ سے پوچھا تو میری والدہ نے کہا کہ مجھے میرے بھائی نے کہا ہے کہ یہ ہمیں رشتہ نہیں دیتے اس لئے ہم بھی ان کو رشتہ نہیں دے سکتے۔ میری والدہ اپنے بھائی کے پیچھے لگ گئی۔ میرے ماموں نے حاجی صاحب سے اپنے رٹکے کے لئے رشتہ مانگا جو کہ حاجی صاحب نے جواب دے دیا، اسی وجہ سے ان لوگوں نے افواہ اڑادی۔ میری والدہ نے اپنے بھائی کے کہنے پر حاجی صاحب کو جواب دے دیا۔ آپکے پاس اس لئے آتے ہیں کہ آپ فتوے لگا کر شکوہ فرمائیں۔

غلام حسین بقلم خود



بچہ کے منہ میں پستان دینا حرام نہیں کرتا جب تک یہ علم نہ آئے کہ بچہ کے پیٹ میں دودھ گیا ہے خواہ تھوڑا ہی ہو اور جب دودھ کا علم پستان دینے والی ہی کو نہ ہو تو اس افواہ کا اعتبار نہیں۔

در المختار اور شامی میں ہے والنظم من الدر فلو التقم الحلمة ولم يدر ادخل اللبن في حلقه ام لا لم يحرم شامی نے فرمایا وف القنية امرأة كانت تعطى ثديها صبية واشتهر ذلك بينهم ثم تقول لم يكن في ثدي لبن

حين القمتهما شدى ولم يعلم الا من جهتها جازا لابلنهما ان

يقتز وج بهذه الصببة الم

لندا اندریں صورت فتوے اس پر ہے کہ وہ لڑکی زینب کے لڑکے کے لئے

جائز ہے۔

والله اعلم وصلى الله على حبيب والى واصحابه

وبارك وسلم۔

مترجم الفقیر ابوالمحیر محمد نور الدین غفرلہ

۱۹ جمار سے الاولیٰ ۱۳۹۹ھ

۱۷-۲-۷۹

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں مسئلہ کہ ہندہ نے

زید کو ایام رضاعت میں اپنا دودھ پلایا ہے۔ اب اپنی حقیقی لڑکی کا نکاح پوشیدگی میں اس پر

مذکور سے پڑھا دیا ہے، اب اس نکاح، نکاح خوان اور گواہوں کے نکاحوں کا کیا حکم ہے

کیا ان پر کوئی شرعی تعزیر بھی لازم آتی ہے؟ بینوا تو جہودا۔

المستفتیان

محمد باقر محمد شریف ازبک ۱۹۷۸ تحصیل بورلوالہ ضلع دہاڑی



شرعاً وہ لڑکا اس عورت کا رضاعی بیٹا بن گیا تو اس کی لڑکی بہن ہوگی تو بہن بھائی

کا نکاح ہوا۔ یہ حرام ہے۔

نکاح خوان اور گواہوں سے جن کو علم تھا کہ رضاعی بہن بھائی ہیں اور حلال سمجھا
تو کلمہ اسلام از سر نو پڑھیں اور اپنے نکاح کریں۔ قرآن شریف میں ہے اَسْحَابُ کُ
مِنَ الصَّالِحِیْنَ (پارہ چہارم کا آخر)

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ وَصَلِی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَم۔

حَقُّهُ الْفَقِیْرُ الْوَالِیُّ مُحَمَّدٌ نُّوْرُ الدِّیْنِ الْغَفَّارُ

۲۷ جمادی الثانی ۱۴۰۲ھ

بَابُ الْوَلِيِّ

الاستفتاء

بخدمت جناب حضرت مولانا محمد زکریا صاحب دامت برکاتہم العالیہ

السلام علیکم؛ مزاج شریف!

جناب قبلہ حضرت صاحب، رقعہ حال لہذا حاضر ہے۔ آپ کی خدمت عالیہ میں
مندرجہ ذیل ہے، بحوالہ قرآن مجید و احادیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جواب سے
نوازیں، مشکور ہوں گا۔

سوال یہ ہے :-

ایک شخص نے اپنی لڑکی جس کی عمر آٹھ سال تھی، ایک شخص سے نکاح کر دیا
جبکہ لڑکی بالغ ہوئی اس نے علانیہ انکار کر دیا کہ مجھے یہ نکاح جو کہ میرے بچپن میں پڑھا گیا ہے
مجھے منظور نہیں۔ آیا آپ حضور سے استدعا کہ جواب قرآن مجید، حدیث شریف کی روش سے
عنایت فرمادیں کہ اس لڑکی کا نکاح ہے یا کہ نہیں ہے۔ فقط والسلام

آپ کا مخلص : سید محمد شاہ گیلانی اربستی کیرفہ سببی پیراں
تھمیل و کارٹہ تھا چوک ضلع ساہیوال ۶/۷



شرعاً اس لڑکی کا نکاح بدستور ہے اور لڑکی کے علانیہ انکار سے کوئی نقص

نہیں پیدا ہوا۔ شرعاً باپ اور دادا سے کا کیا ہوا نکاح لازم ہے یعنی نابالغہ کو اس کے توطیے کا کوئی اختیار نہیں۔ قرآن کریم سورۃ النور میں ہے وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ اور سورۃ الطلاق میں ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا بِحُصْنٍ۔ ان دو آیتوں سے باپ کا یہ اختیار ثابت ہے اور حضرت ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا نکاح اس وقت ہوا جبکہ صرف چھ سال کی تھیں اور پھر انس کا حج کے فسخ کا حق ان کو نہیں ملا۔

یہ حدیث پاک کی ایسی مضبوط دلیل ہے جس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا لہذا اہل علم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی فقہ میں یہی درج ہے۔ سب متون و شروح اور فتاویٰ سے مذہب حنفی میں یہ آفتاب کی طرح وضاحت سے ثابت ہے۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۹ اور ج ۲ ص ۱ اور مبسوط ج ۲ ص ۲۱۳ اور ج ۲ ص ۲۱۴ اور بدائع صانع ج ۲ ص ۲۳۸ اور ج ۲ ص ۲۴۲ وغیرہ صد ہا کتب حنفیہ میں ہے والنظم من الہندیۃ ص ۱۰۰ والاب شمال الحد ابوالاب وان علا کذا فی السحیط اور ص ۱۰ میں ہے فان زوجها الاب والجد فلا خیاس لہا بعد بلوغہا۔ پہلی آیت اور حدیث شریف بدائع کے ص ۲۳۸ میں ہے اور دوسری آیت وحدیث مبسوط ص ۲۱۲ میں ہے۔

بہر حال ہمارے مذہب میں اس لڑکی کے علانیہ انکار سے کوئی فرق نہیں پڑتا ہاں اگر جوان لڑکی کا نکاح باپ و دادا بلا اجازت لڑکی کے والد سے فسخ ہو سکتا ہے اور نابالغہ فسخ نہیں کر سکتی۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله على حبيبہ الاعظم
وعلى آله واصحابہ وبارک وسلم۔

حزقہ الفقیر ابو الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۸ محرم الحرام ۱۳۹۵ھ

الجواب

قال في الكنز وشرحه العيني ولهما خيار الفسخ بالبلوغ

في غير الاب والجد ما لم يرصن يعني ما لم يقل رضيت وقال في موضع آخر والقول لهما ان اختلاف اي الرجل المجين والمرأة المنكوحه انتهى كلامه هكذا في الدر المختار والشامخ في باب الاولياء والاكفاء۔

پس معلوم ہوا کہ لڑکی مذکورہ کا نکاح اصلاً نہیں ہے اگر بالفرض مانا جائے کہ نکاح ہے، پس یہ نکاح عند الشرع نزدیک فہتار کے فسخ ہے۔

کتبہ عبد العلی ولد مولوی احمد علی مرحوم از چک نور محمد مانیکا بقلم خود



مسماة سداں بیگم کا دوسرا نکاح نہ ہوا کہ اس کا نکاح اول ثابت و قائم ہے کہ اس کا مقولہ ناہی میں وہ نکاح رکھنا چاہتی ہوں "اظهار ارادہ فسخ ہے نہ فسخ اور اگر بالفرض اسے فسخ تسلیم کریں تو تب بھی نکاح منفسخ نہ ہوا کہ وہ فسخ بشرط حکم قصا ہے کثر الدقائق و شرحہ العینی والجزالائق، شرح الوقایہ مع متنہ، ہدایہ، فتح القدیر، تنزیل البصا ودر المختار میں ہے والنظم من الكنز ولهما خيار الفسخ بالبلوغ في غير الاب والجد بشرط القضاء قال العيني يتعلق بقوله خيار الفسخ يعني لهما خيار الفسخ بشرط ان يحكم القاضي بالفسخ في اوربیاں حکم قضاء تو دور رہا، اس کی طلب بھی نہیں ہوتی تو نکاح کیسے ٹوٹا اور جب پہلا نکاح ثابت تو دوسرا نکاح اصلاً نہ ہوا۔

یہ فتوے فتویٰ نہیں بلکہ فتنہ و افتراء و خیانت کا مجموعہ ہے
 اولاً کنز کا اول و آخر نقل کیا اور متوسط کو ترک کیا جس میں بشرط قضاء کی تصریح تھی
 کہ اس میں فتوای جعلی کی تصحیح تھی۔

ثانیاً یہ قول کہ ترک کی مذکورہ کا نکاح اصلاً نہیں ہے صریحاً جھوٹ و کذاب متون و
 شرح و فتاویٰ فقہیہ کا خلاف ہے۔ مختصر القدوری، کنز الدقائق، عینی، بحر الرائق، وقایہ شرح
 الوقایہ، ہدایہ، فتح القدیر، در المختار وغیرہ اسفار فقہ میں ہے واللہ من المختص
 ویجوز نکاح الصغیر والصغیرۃ اذان وجہما الولی بکراکانت
 الصغیرۃ او ثیباً والولی هو العصبۃ۔

ثالثاً اس کی عبارت ہمد کہ ”اگر بالفرض مانا جاوے کہ نکاح ہے پس نکاح عند الشریع
 نزدیک فقہاء کے فسخ ہے، افتراء و افتراء کہ اولاً فقہاء کا یہ بیان نکاح فرضی کے متعلق نہیں
 بلکہ متعلق نکاح واقعی ہے کما علمت مما مر من مفهوم الفسخ و ثانیاً
 فقہاء کا بیان مثبت اختیار فسخ ہے نہ نفس فسخ کما هو المنطوق بہما فی نظم
 الکنز۔

واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

عزیز الفقیر البائس محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۵ رجب ۱۳۵۹ھ

الاستفتاء

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، ابا بعد

کیا فرماتے ہیں علماء دین اندر میں مسئلہ کہ ایک شخص بکرمائی سے اس کی بیٹیوں
 اپنے ترکے زید کے لئے ترک کی کارشتہ طلب کیا۔ بکر نے اپنے بیٹے سے مشورہ کیا تو بیٹے نے

چند دن رکنے کا سوارہ دیا، باقی گھر کے سارے افراد پہلے ہی سے رشتہ دینے سے
بکر کو منع کرتے رہے لیکن بکر نے اپنی ہمشیرہ کو لڑکی کا رشتہ دے دیا۔

چند منٹ کے بعد جب بکر کے تمام اہل خانہ کو اس بات کا علم ہوا تو گھر
میں جھگڑا ہونا پایا کہ ہم رشتہ دینے کے لئے تیار نہیں ہیں جس میں تمام لڑکیاں اور
بکر کی بیوی شریک ہیں لیکن اب لڑکا خاموش رہا۔ اب بکر یہ کہتا ہے کہ اس عدولانی
کا کوئی جواز ہے یا نہیں؟ اگر گنجائش ہے تو قرآن و احادیث کی رو سے فتوے
صادق فرمائیں۔

السائل: محمد منظور حسین، مکہ مکرمہ



اگر واقعی سب افراد گھر کے رضا مند نہیں تو بکر کو ضد ترک کرنی چاہئے، قرآن
کریم کا ارشاد ہے امرہم شورى اور یہ بھی حکم ہے کہ والصلح خیر
پھر یہ بھی معلوم ہے کہ یوں رشتے ان کا نتیجہ اچھا نہیں، نباہ نہیں ہو سکے گا اور شکوہ
اور غیبت کا دروازہ کھل جائے گا حالانکہ ان چیزوں سے گھر والوں کا بچا ضروری ہے
ارشاد قرآن کریم ہے قوا انفسکم واهلیکم نارا تو بکر کو وعدہ پورا نہیں کرنا چاہئے۔
واللہ اعلم وعلما اتم واحکم۔

عزیز الفقیر الیہ محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۹ ربیع الثانی ۱۴۰۲ھ

بَابُ الْكُفُوِّ

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سماءہ نذیراں دختر سارنگ فقہ سندیل
آبادی دھڑہر زیندار منظوری نامی ایک مصلی کے ساتھ اغوار ہو گئی جو کہ مختلف مقام پر لے جاتا رہا
آخر کار تحصیل لودھراں ضلع ملتان کے موضع ٹھٹھی میں نکاح کر لیا۔ نذیراں ایک زمیندار کے
بیٹی ہے جس کے ساتھ بغیر والدین کے نکاح کیا۔ کیا جائز ہے یا ناجائز ہے، چونکہ لڑکی
واپس والدین کے پاس آگئی ہے، برائے مہربانی کر کے کسی معتبر کتاب کے حوالہ سے کو فرمائیں
نوٹ: منظور می مصلی تھانہ پاکستان ضلع ساہیوال کا مجرم اشتہاری ہے، دس لاکھ روپے معاش
ہے اور بہاولنگر کا بھی اشتہاری ہے۔

السائل: مولوی شہداء اللہ، جوتیا نوالہ

محمد اقبال بی ڈی ممبر نمبر آراء دھڑہر
تحصیل سندری ضلع فیصل آباد



بشرط صحت سوال تصریح فقہان عظام یہ نکاح نکاح ہی نہیں بلکہ ایک عقد باطل

ہے۔ فتاویٰ ہندیہ ج ۲ ص ۱۳، فتاویٰ قاضی خان ص ۱۵۵، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۸۷،
بحر الرائق ج ۲ ص ۱۱۰، ملتی الاجمیع الاثر، درالمنقح ج ۱ ص ۳۳۲، تنویر البصار، المختار شامی

۲۶ ص ۲۰۸ و ۲۰۹ میں ہے والنظم من الدر مع التنویر (ویفی فی غیر الکفو) بعدم جوازہ اصلاحاً وهو المختار للفتویٰ۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على حبيب
وعلى آله واصحابه وبارک وسلم۔

عزہ الفقیر الیہ الحاج محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۱ ربیع الثانی ۱۴۰۰ھ ۸۰-۳-۹

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے کہ مسٹر چراغ علی چشتی سکسٹھ ڈال
تحصیل پاکپتن ضلع ساہیوال نے اپنی لڑکی نابالغہ جس کی عمر تقریباً ۵ سال سے اللہ و تہ سکسٹھ
پیر غنی سے اپنا کف سمجھ کر شرعی نکاح کر دیا۔ ابھی سال ہوا تھا کہ معلوم ہوا کہ وہ ہماری قوم
یعنی چشتی نہیں ہیں، اس کے بابت برادری میں جھگڑے بھی ہوئے اور پنچایت جی جہیں
ثابت ہوا کہ وہ ہماری قوم نہیں ہیں تو پنچایت نے ان کا سامان جو تحا وہ واپس کر دیا، اب
لڑکی جو ان ہے اس کی شادی ہم کرنا چاہتے ہیں تو دو لہا والے کہتے ہیں کہ ہمارا نکاح
باقی ہے۔ اب جبکہ لڑکی اور والدین اور برادری انکار کر رہے ہیں آپ سے گزارش ہے
کہ آپ فقہ حنفی کی رو سے ثابت فرمائیں کہ اس کا نکاح باقی ہے یا کہ ختم ہو گیا ہے۔
السائل چراغ علی قرم چشتی سکسٹھ ڈال تحصیل پاکپتن ضلع ساہیوال



جب ہم فقہ سمجھ کر نکاح کر دیا اور بعد میں ثابت ہوا کہ کفو نہیں ہے اور سامان

وغیر بھی واپس کر دیا تو نکاح نہ رہا، آپ کو اختیار ہے کہ لڑکی کی شادی حبیب پسند کر دیں۔

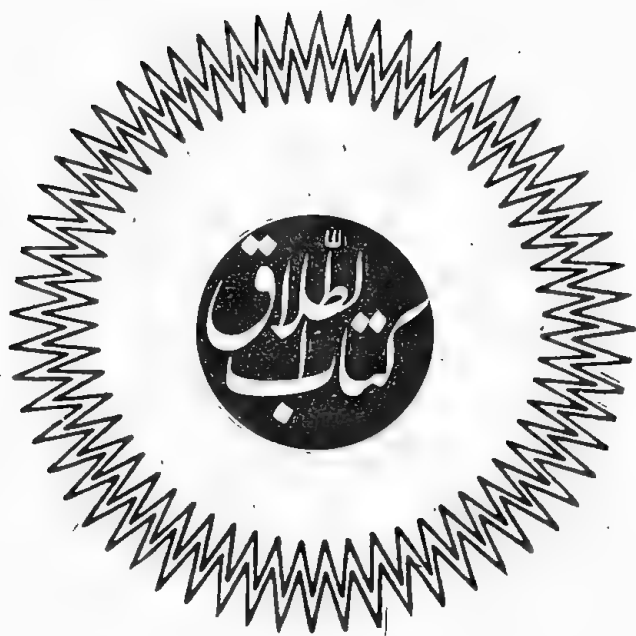
فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۱۲ میں ہے وان كان الاولياء هم الذين
باشروا عقد النكاح برضاها ولم يعلموا ان كفوا او غير كفوا
فلا خيار لواحد منهما واما اذا شرط الكفاة او اخبرهم
بالكفاة ثم ظهر ان غير كفوا كان لهم الخيار اور یوں ہی الزنا
میں ہے اور یوں ہی شامی ج ۲ ص ۴۳۷ میں تقریر ہے اور جب معاملہ یہاں تک پہنچا کہ سامان
وغیرہ واپس کر دیا اور فیصلہ ہو گیا تو ان کا دعویٰ نکاح بلا دلیل غیر مسموع ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ وعلی آلہ
واصحابہ وبارک وسلم۔

حضرت الفقیر الباقی محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۲ اشوال المکرم ۱۴۰۲ھ ۸۲-۸۰-۸۱

نوٹ : سائل نے زبانی بیان کیا کہ وہ خیرات اپنی کفالت میں شادی کرتے ہیں اور
اس نے دعویٰ کیا ہے کہ میں چشتی ہوں اور اسی بات پر نکاح ہوا، بعد میں ثابت ہوا
کہ وہ غیر چشتی ہے۔



الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَإِمْسَاكَ يُمَعَّرُوفٍ أَوْ تَسْرِيْمٍ
 بِإِحْسَانٍ ط... فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَكَ مِنْ بَعْدِ حَتَّى
 تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ۔ (البقرہ: ۲۲۹)

”طلاق دوبار ہے پھر یا تو روک لینا ہے بھلائی کے ساتھ یا
 چھوڑ دینا ہے احسان کے ساتھ پھر اگر تیسری طلاق اسے دی تو اب
 وہ عورت اسے حلال نہ ہوگی یہاں تک کہ کسی اور خف وند کے ساتھ
 نکاح کرے۔“

أَبْغَضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الطَّلَاقُ۔

(البواؤد)

”حلال چیزوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے ناپسندیدہ طلاق ہے۔“

کتاب الطلاق

الاستفتاء

محرمی و محرمی مخدومی علامہ حضرت مولانا نور اللہ صاحب نوری بصیر لوری مسئلہ تاقیامت باو
السلام علیکم ، بعد اوائے آداب گزارش ہے کہ من مذکور کی ہمیشہ کا نکاح تھا، شادی نہ ہوتی
تھی لیکن اسی حالت میں اس نے اسکی طلاق گھر بھیج دی لیکن برادری کے اکٹھے ہونے کی
صورت میں دوبارہ نکاح کا وہی طلاق دہندہ طلب کرتا ہے۔ اہالیان یا امام صاحب کو شرعی
لحاظ سے کیسے اجازت ہے یا نہیں؟

جناب سے مسئلہ پیش خدمت ہے، اس کا صحیح شرعی لحاظ سے مسئلہ نکاح
کی اجازت کس طرح ہے، شک و شبہ نہ رہے، تسلی سے حاملہ کو سمجھا دیں مہربانی ہوگی
اللہ تعالیٰ آپ کے درجات میں ترقی فرمائے۔ مہربانی ہوگی۔
نوٹ: بلاوجہ بے گناہی کی صورت میں طلاق دے دی گئی ہے۔

فقط دعاگو

محمد امیر علی

عبدالرحمن چیمین عشری

میاں خان محمد

دستخط محمد علی

دستخط بخاری اردو

نمبر ار محمد اسماعیل دستخط بخاری اردو



اگر صرف ایک طلاق دی ہے تو نکاح ہو سکتا ہے کساف کتب

الفقہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ علیٰ خیر خلقہ محمد و آلہ
و اصحابہ و بارک وسلم۔

عزہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۵ رجب المرجب ۱۴۱۲ھ ۲۰-۵-۸۱

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین و مفتیان شرع متین بیچ اس مسئلہ کے
کہ میرا خاوند پہلے بھی مجھے مار کٹائی کرتا تھا، اکثر ناچاتی رہتی تھی، میرے بطن سے چار لڑکے،
دو لڑکے ہوئے ہیں جو کہ اکثر نوجوان ہیں۔ میرے خاوند نے غصہ میں اگر ایک دن کہا کہ تجھے
میں طے سے تین طلاق دیتا ہوں اور تو میرے گھر سے نکل جا۔

جب غصہ جاتا رہا تو اب کہتا ہے کہ اگر شریعت اجازت دیتی ہے تو میں تمہیں
اپنے گھر رکھنے کو تیار ہوں لہذا حدیث و قرآن کی رو سے وضاحت فرمائی جاوے کہ شرعی
طور پر کیا حکم ہے؟

مسماۃ سرداراں بی بی زوجہ مولوی محمد حنیف چک ۱۴ مجاہد آباد

تحصیل اوکاڑہ ضلع ساہیوال ۲۹-۶-۸۰



طلاق ہوتی ہی ناراضگی اور غصہ میں ہے لہذا غصہ کوئی عذر نہیں تو جب تین
طلاق دی ہیں تو طلاق مغلطہ بن گئی جو بلا حلالہ شرعاً جائز نہیں کسافی کتب الفقہ

والحدیث۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ تعالیٰ علی حبیبہ وعلیٰ آلہ

وصاحب وبارک وسلم۔

حقہ الفقیر البواخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۵ شعبان المعظم ۱۴۳۰ھ ۲۹-۶-۸۰

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین و مفتیانِ عظام اندر میں مسئلہ کہ سالہ اوّل بہنوئی آپس میں جھگڑ پڑے، سالانہ اپنے بہنوئی سے کہا میں تیرے سے نیٹ لوں گا، بہنوئی نے کہا کہ تو کیا کرے گا اپنی بہن کو ساتھ لے جائے گا۔ سالانہ نے کہا تو طلاق دیدے میں لے جاؤں گا تو بہنوئی نے کہا جاتیری بہن کو میں نے طلاق دے دی طلاق طلاق کیا اب وہ دوبارہ رجوع کر سکتا ہے یا نہیں؟ قرآن و حدیث کی روشنی میں وضاحت فرمائی جاوے۔

السائل، حیدر علی، محلہ درس البصیر پور



تین طلاقیں واقع ہو گئیں اور اب رجوع نہیں کر سکتے، قرآن کریم میں ہے
فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ أَنْ يَنْكِحَهَا زَوْجًا غَيْرَہَا۔ اب ان کے
اتفاق کی صورت یہ ہے کہ حلالہ پڑے گا یعنی جس وقت زوج نے کہا کہ طلاق دے دی
طلاق طلاق، اس وقت کے بعد تین حیض پورے ہو گئے تو پھر کسی اور مرد کے ساتھ صحیح نکاح
کرے اور وہ شخص باقاعدہ جماع کے بعد طلاق دے دے تو پھر تین حیض پورے کر کے

دوبارہ پہلے مرد کے ساتھ نکاح کر سکتی ہے جیسا کہ آیت مذکورہ سے ثابت ہے اور حدیث
'متفق علیہ' سے ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ علی حبیبہ والہ
واسحابہ وبارک وسلم۔

حضرت مفتی ابوالکیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۳ رمضان المبارک ۱۴۰۱ھ - ۶-۷-۸۱

الاستفتاء

بخدمت جناب مفتی اعظم جناب مولانا الحاج محمد نور اللہ صاحب النعمی ترمذی دارالعلوم حنفیہ دہلی
جناب عالی!

سے من و لد حسین ذات ماچھی ساکن بھون منضبطہ کی شادی بوجہ شرع محمدی
بقدر چار سال قبل ہمراہ مسماۃ زیناں دختر احمد دین ذات ماچھی سکے پھلڑن وزیر کے ہوئی
مذکورہ شادی سے پہلے سال اپنے خاوند کے گھر آباد رہ کر حقوق ادا کرتی رہی، بصورت
حمل اپنے والدین کے گھر ناراض ہو کر چلی گئی۔ اپنے میکے گھر ہی کچی کو بنم دیا، پھر سے
آج تک اپنے خاوند کے گھر نہیں آئی۔

خاوند ہر چند بذریعہ پنچایت واپس لانے کی کوشش کرتا رہا ہے، نہیں
آئی۔ متذکرہ حالات کی روشنی میں حکم شرع شریف سے مطلع فرمائیں کہ آیا نکاح موجود ہے؟
یا نہیں؟ کیا عورت کو خلع کا حق ہو گیا ہے؟

عرضہ

من و لد حسین ذات ماچھی سکندھو منضبطہ

مؤرخہ یکم اکتوبر ۱۹۸۰ء



نکاح یقیناً موجود ہے اور عورت کی بے فرمانی سے وہ خود گنہگار ہوئی مگر نکاح میں فرق نہیں پڑا، قرآن کریم کا فرمان ہے **الزَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ** ہاں اگر خاوند چلے تو خلع ہو سکتا ہے مگر صرف عورت اپنے آپ نہیں کر سکتی قرآن کریم نے خاوند کے ہاتھ نکاح دیا ہے ارشاد ہے **يَدُ الْعَقْدَةِ التَّكَاكِحُ لَهَا عَوْرَتُ** خود بخود کچھ نہیں کر سکتی۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ علی حبیبہ سیدنا و مولانا
محمد وآلہ واصحابہ وبارک وسلم:-

عزہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۱ ذیقعدہ المبارکۃ ۱۴۰۰ھ ۱۰-۱۰-۸۰

الاستفتاء

گرامی خدمت سامی منزلت جامع الکمالات العلویہ والعلیہ حامی فنون اہل
فرعیہ مخدوم معظم مطاع مخم نیاز کیشاں مفتی اعظم پاکستان و محدث پاکستان
شیخ القرآن والحديث قبلہ فقیہ اعظم محمد نور اللہ صاحب نعمی دامت فیہم العالیہ
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کے بعد عرض یہ کہ تین مسلوں کی بہت ضرورت ہے آپ
حضرت اپنا قیمتی وقت نکال کر ہماری رہنمائی فرمائیں۔

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام ان مسائل میں کہ ،
۱۔ اگر ایک شخص نے کہا کہ میں نے اپنی عورت کو چھ پرکس سے طلاق دی ہوئی ہے

اگر یہ بیان اس کا واقعی نہ ہو تو اس عورت کا شرعاً کیا حکم ہے؟

۲۔ قبروں پر حافظوں کو قرآن کریم پڑھنے کے واسطے بٹھانا اور ان کی کچھ خدمت روپیہ پیسہ سے کرنی آیا شرعاً یہ امر اور ایسے امر کی وصیت کرنی درست ہے یا کہ نہیں ایک شخص کہتا ہے کہ صاحبِ طریقہ محمدیہ نے اس کو بدعتِ سیئہ کے قبیلہ میں داخل کیا ہے اور روپیہ پیسہ لینا حرام ہے اور تاتار خانیہ میں ہے کہ پڑھنے والوں سے جو سلوک کیا جاتا ہے وہ بمنزلہ اجارہ ہے اور یہ اجارہ باطل اور حرام ہے، آیا یہ شخص اپنے دعوے میں سچا ہے یا نہیں؟ کتابِ طریقہ محمدیہ اور کتابِ تاتار خانیہ ان کے تصنیف کرنے والے دیوبندی تھے یا دیوبانی یا سنی تھے۔

۳۔ اگر کسی شخص نے اپنے لڑکے یا لڑکی کو اپنی جائیداد منقولہ یا غیر منقولہ میں سے ہبہ کر دیا آیا بعد ازاں اپنی جائیداد ہبہ کو واپس شرعاً لے سکتا ہے یا نہیں؟
اُپ حنور مہربانی فرما کر ان مسائل کے جوابات اپنے شاگردِ رشید اور میرے نورِ نظر سید محمد عبد الغفار شاہ کو عطا فرمادیں۔ وہ خود ہی کسی نہ کسی طرح جلد ہی ہم تک پہنچادیں گے اور باقی ہر طرح ہم آپ کی مخصوص دعاؤں سے بالکل خیریت سے ہیں۔
استفتہ: سید محمد عبد الرحیم شاہ مکنہ ساہوکار کا ڈاکخانہ خاص
تحصیل پورے والہ ضلع دہاڑی ۸۱-۳-۱۱



اس مسئلہ کی کئی صورتیں ہیں، ظاہر یہ ہے کہ وہ عورت اس کے گھر آباد ہے اور اس نے جھوٹ بولا حالانکہ جھوٹے اقرار پر طلاق پڑ جاتی ہے۔ شامی ج ۲ ص ۵۷۹
ج ۲ ص ۵۸۲ میں ہے ولو اقرب بالطلاق كذباً او هان لا وقع قضاء

مگر جب کہ اس کے گھر عورت آباد ہی ہے اور طلاقیں اس نے دو یا ایک کا
اقرار کیا ہے تو رجعت ہو گئی کیونکہ رجعت فعل کے ساتھ بھی ہو جاتی ہے شامی
ج ۲ ص ۲۸-۲۹ میں در المختار سے ہے وبال فعل مع الکراهۃ
بکل ما یوجب حرمة المصاهرة کمس ولو منها اور اگر تین
طلاق کا اقرار کیا تو بائرہ مغضہ ہو گئی جو بلا حلالہ جائز نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ علی حبیبہ والہ
واصحابہ وبارک وسلم۔

۲۔ واقعی یہ ناجائز ہے جیسا کہ شامی وغیرہ میں بھی لکھا ہے اور طریقہ محمدیہ اور فتاویٰ
تا تاریخانیہ ہمارے ہی ہیں، کسی وہابی یا دیوبندی کے نہیں۔ شامی ج ۵ ص ۴۷
میں ہے ان القرآن بالاجرة لا یتحق الثواب لا للیت
ولا للقارئ آگے چل کر فرمایا ینعم القارئ للدنیا والآخرۃ والمعطى
اشمان۔

پھر علامہ شامی نے اس مسئلہ میں ایک رسالہ بھی تصنیف فرمایا جس کا نام ہے
شعار العلیل وبل الخلیل فی حکم الوصیۃ بالتحیات والتہلیل۔ اس میں بڑے بڑے
فتاویٰ کی عبارتیں نقل فرمائیں۔ ہاں اس میں شک نہیں کہ اگر کوئی خیر خواہ
اپنی طرف سے قرآن کریم قبر پر ختم کرے اور ثواب بخش دے تو بہت اچھا ہے
شامی ج ۵ ص ۴۷، ولو نذر قبر صدیق او قریب له وقبره
شیخ القرآن فهو حسن اما الوصیۃ بذلك فلا معنی لہا۔

واللہ اعلم وصلى اللہ علی حبیبہ والہ واصحابہ

وبارک وسلم۔

۳۔ ہاں اس صورت میں مہربان نہیں کر سکتا اور اگر ضرورت پڑے تو اپنے

رکے یا رک کی کا مال استعمال کر سکتا ہے کیونکہ باپ کا بڑا حق ہے شامی ج ۲ ص ۱۴۲
میں تنزیل البصار سے ہے لو وہب لذی رحم محرم منہ ولو
ذمیا او مستامنا لا یرجع۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ علی حبیبہ والہ
واصحابہ وبارک وسلم :

حزقہ الفقیر ابو الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۹ جمادی الثانیہ ۱۴۱۰ھ ۵-۵-۸۱

الاستفتاء

مکرمی و محرمی جناب مولانا مولوی الحاج ابوالخیر محمد نور اللہ صاحب نعمی قلد

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ :

عرض خدمت اقدس میں یہ ہے کہ کیا فرماتے ہیں علمایہ دین و مفتیان شرع متین
۱۔ کہ ایک شخص عاقل اور بالغ پاکستانی فوج میں ملازم ہے، وہ اپنی بیوی کو طلاق
لکھ کر دے دیا ہے اور تین تین بار طلاق لکھ دیا ہے اور طلاق نامہ بیوی کے
گھر لکھ کر بھیجا ہے جس پر دو گواہ کے دستخط اور اس کے دستخط بھی موجود ہیں
کیا اس کی بیوی کو طلاق ہو گئی ہے یا نہیں ہوئی؟

۲۔ اگر وہ اپنی بیوی کو دوبارہ بسانا چاہے تو کیا کرے؟ دونوں خط جس میں طلاق کا
ذکر ہے۔ آپ کے حضور بھیج رہا ہوں اچھی طرح پڑھ کر اس کے متعلق شرع سے آگاہی
بخشیں۔ حامل رقعہ ہذا حاضر خدمت ہے، کچھ زبانی عرض بھی کرے گا۔ فقط السلام

دعاؤں کا طالب

حاجی انتظار محمد خاں چک نانک پور تحصیل پاکپتن شریف ضلع ساہیوال



اپکے مسئلہ دونوں خط منظور احمد کے تحریر کردہ دیکھ لئے ہیں، شرعاً تین طلاقیں واقع ہو چکی ہیں۔ اگر یہ خط منظور احمد فوجی کے ہیں اور وہ اقرار کرتا ہے کہ میں نے ہی لکھے ہیں تو تین طلاقیں وارد ہو چکی ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۲۳ میں ہے فی الطلاق بالکتابہ والی ان قالوا وان كانت مرسومة یقع الطلاق اور یونہی شامی ج ۲ ص ۵۸۹ میں ہے اور اسی طرح فقہ کی بکثرت کتابوں میں ہے نیز فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۶۲ اور شامی کے اسی صفحہ میں ہے کذا کل کتاب لم یکتب بخط ولم یملہ بنفسہ لایقع ب الطلاق مالم یقرانہ کتاب۔

بہر حال جب اقراری ہے کہ یہ خط میرے ہیں تو طلاق واقع ہونے میں کوئی شک نہیں اور جب تین طلاقیں واقع ہو گئیں تو قرآن کریم کی رو سے وہ عورت اس کیلئے حلال نہیں جب تک کہ باقاعدہ حلالہ نہ کیا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ علی حبیب الاعظم
والہ واصحابہ وبارک وسلم۔

عزہ العقیقہ ابو البکر محمد نور اللہ انیسوی غفرلہ

۱۸-۵-۸۱ ۱۳ رجب المرجب ۱۴۰۲ھ

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں مفتیانِ شرع متین و علمائے دین اس مسئلہ کے بارہ میں کہ زید

اپنی بیوی مدخل بہا کو تین طلاقیں دے دیں ہیں تو اس کے ساتھ دوبارہ نکاح کر سکتے
یا نہیں؟ جواب باثواب سے نوازیں۔

سائل: محمد علی ولد نور محمد بستی شفیع آباد مومنج تخت مل اوتاڑ
۲/۵ مدرسہ ضلع بہاولنگر



اس عورت کے ساتھ بلا حلالہ نکاح نہیں ہو سکتا قرآن کریم میں ہے: فَإِنْ
طَلَقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَ ۚ آیت ۲۳۰
پٹ سورۃ البقرہ، کسی اور شخص کے ساتھ باقاعدہ صحیح نکاح کرے اور وہ شخص اس عورت
کے ساتھ باقاعدہ نزدیکی کرے اور پھر طلاق دے تو عدت پوری کر کے زید کے ساتھ
نکاح کر سکتی ہے کما فی کتب الفقہ والحدیث۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله على حبيب الإعظم
والہ واصحابہ وبارک وسلم۔

مروۃ الفقیر الیہ الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۵ رجب المرجب ۱۴۳۷ھ - ۵ - ۲۰

الاستفتاء

السلام علیکم
کیا فرماتے ہیں علماء دین بحوالہ قرآن پاک و حدیث شریف مسئلہ ذیل میں جو
نیچے درج ہے:-

مسئلہ : ایک شخص نے اپنے بالغ لڑکے کا نکاح بھوک لڑکی کے ساتھ شرعی کیا نکاح کے کچھ عرصہ بعد لڑکی زہر کھالیتی ہے جس کا تدارک ہسپتال میں کیا گیا چنانچہ اس بناء پر لڑکی کے والد نے شرعی طلاق لکھ کر جلسہ عام میں اہل محلہ کے لوگوں کے سامنے طلاق نامہ لڑکے کو پیش کی جس پر لڑکے نے تین طلاق دے دیں گو لڑکی کی رسمی طور پر روانگی نہیں ہوئی تھی مگر لڑکا لڑکی والوں کے گھراتا جاتا رہا کچھ عرصہ بعد لڑکی کی والدہ بیمار ہو گئی۔ بیماری پر بھی لڑکا لڑکی طلاق شدہ کے ہمراہ لاہور رہا۔

اس دوران میں لڑکی کی والدہ مر جاتی ہے مگر میاں بیوی کا سمجھوتہ نہ ہوا پھر کچھ عرصہ پر لڑکی کے بھائی کی شادی پر لڑکا شادی کا انتظام کرتا رہا جلسہ عام میں اہل محلہ نے پھر کوشش کی مگر ناکام رہی۔ پھر کچھ عرصہ بعد انتظار کیا گیا مگر کوئی سمجھوتہ نہ ہوا اس طرح سے طلاق ثلاثہ مؤثر ہو چکی، بیوی اس پر قطعی طور پر حرام ہو گئی یا نہیں؟ ۱۰ سال بعد لڑکی کی نامزدگی اہل محلہ کے ایک لڑکے کے ساتھ ہوئی اور اہل محلہ نے رجم سنگی میں شرکت کی اور بوقت سنگی طلاق ثلاثہ مؤثر ہو چکی تھی، کچھ عرصہ بعد پھر سنگی راس نہ آئی۔

اب لڑکی کے والد نے پھر لڑکے طلاق دہندہ کے ساتھ لڑکی کو گاؤں سے کافی دور جہاں ان کو کوئی نہیں جانتا تھا، لڑکی مذکورہ کے ساتھ نکاح کر کے پہلے طلاق دہندہ لڑکے کے ساتھ روانگی کر دی۔ اب وہ لڑکی پہلے خاوند طلاق دہندہ کے آباد ہے۔

کیا از روئے شریعت محمدی یہ نکاح جائز ہے؟ اگر نہیں تو اس کا کیا ازالہ ہے؟ اہل محلہ کو اس کے متعلق بحیثیت قسٹ ابراہیمی و دین محمدی کیا سلوک کرنا چاہیئے؟ اللہ تعالیٰ آپ کو جزا دے۔ جواب جلد از جلد عطا فرمائیں۔

مظفر علی شاہ برائے نور کوٹ چک قاضیاں

صلح سیالکوٹ ۸۱-۸-۲۵



جب لڑکی کو تین طلاقیں پڑ چکیں اور موثر بھی ہو چکیں تو وہ لڑکی مطلقہ خاوند پر ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حرام ہو گئی، بلا حلالہ شرعی طلاق دہندہ پر حلال نہیں خواہ دوسرے ملک میں بھی چلے جائیں۔ یہ ساری کہانی کوئی معنی نہیں رکھتی۔ قرآن حکیم کے دوسرے پارے میں صاف حکم ہے فان طلق الایۃ اور حدیث مشہور حدیث عید اور کافی حدیث بخاری اور مسلم وغیرہ اس کی دلیل ہیں۔

سائل کا یہ لکھنا کہ بحوالہ قرآن پاک و حدیث شریف کے لکھنا کیوں ہے جبکہ قول فقہار قرآن و حدیث کا حکم ہی ہے، یہ طلاق کا موثر ہونا کیا چیز ہے، کسی آیت یا حدیث شریف سے ثابت ہے۔ اللہ ہدایت دے، اہل جلد بانیکاٹ کریں تاکہ وہ لڑکا اور لڑکی مجبور ہو کر حرام کاری سے بچیں، اور کیا کر سکتے ہیں ہاں حاکم اسلام اگر توجہ فرمائیں اور شرعی منزادیں تو ہو سکتا ہے مگر ابھی تیاری ہی ہو رہی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ علی حبیب الاعظم

والہ واصحابہ وبارک وسلم۔

حزب الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۸ سوال المکرم ص ۱۷۱ ۸۱-۸۰-۲۸

الاستفتاء

از شاہ مجبور
۲۶-۲۷-۸۲
قبلہ و کعبہ فقیر اعظم حضرت مولانا سید محمد نور اللہ صاحب
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کے بعد حضور گزراش ہے کہ ہمارے ایک صاحب نے

اپنی منکوحہ بیوی سے چند سال تعلقت کرنے کے بعد نہ تو آباد کیا اور نہ ہی اسے طلاق کی بعد ازاں اس کی بیوی نے عدالت میں مقدمہ دائر کر دیا۔ اس کا خاوند حاضر نہ ہوا۔ آخری تاریخ پر اس گاؤں کے ایک وکیل صاحب نے اس کو عدالت میں جاتے ہوئے کہا کہ آج حاضر ہو جاؤ شاید کیطرف کارروائی نہ ہو جائے تو اس نے کہا کہ طلاق ہوتی ہے تو ہو جائیں تو عدالت میں نہیں جاؤں گا کیطرف کارروائی ہو گئی اور اس کے خاوند نے بعد منسوخی کے کوئی کارروائی نہ کی۔

عورت نے تین ماہ گزارنے کے بعد نکاح کر لیا اور خاوند نے بھی نکاح کر لیا جس کو تقریباً دس سال ہو چکے ہیں اور ابھی اس عورت کی بھتیجی سے شادی کر رہا ہے جبکہ میرے سامنے اس نے اقرار کیا تھا کہ میں نے طلاق نہیں دی تھی۔ ابھی اس کی شادی کا صرف ایک ماہ باقی ہے، اگر وہ آج طلاق دے بھی پہلی عورت کے دئے نہیں گزریسکتے۔ ابھی اقرار کرتا ہے کہ میں نے طلاق دے دی تھی مگر مجھے یہ علم ہے کہ بالکل جھوٹ بول رہا ہے۔ آپ براہ مہربانی بتادیں کہ وہ سیخ نکاح کی پہلی صورت کامیاب ہے کہ نہیں؟ پھر دس سال کا عرصہ گزرنے تک اس کا مطالبہ نہ کرنا اور اپنے گھر نہ لانا اس کوئی صورت طلاق کی ہے کہ نہیں۔ آیا میرے سامنے وہ اقرار کر دے کہ میں نے طلاق دے دی تھی اور مجھے علم بھی ہو جائے کہ صاف جھوٹ بول رہا ہے۔ کیا میں اس کی پہلی بیوی کی بھتیجی سے نکاح کروں یا نہ کروں؟

آپ اس بارے میں فتوے دیں۔ میں انشاء اللہ اس پر ضرور عمل کرونگا خواہ مجھے گاؤں چھوڑنا پڑے کیونکہ میرے نکاح نہ کرنے کی صورت میں مخالفت ہمت ہو جائیگی۔

فقط والسلام

آپ کا بندہ خاکسار

حافظ محمد اسلم امام مسجد چیک ۲۷-۱ شاہ مبھور



سوال کے مندرجات سے واضح ہوتا ہے کہ خاوند نے طلاق دی ہوئی تھی اس لئے اس نے کوئی پڑاہ نہ کی اور کوئی حرکت نہ کی اس کا سابقہ منکوحہ کی بھیجی کے ساتھ نکاح کا ارادہ بھی واضح کرتا ہے کہ وہ عورت کو فارغ کر چکا ہے، باقی اس کا یہ کہنا کہ میں نے طلاق نہیں دی تھی تو آپ کو کیسے معلوم ہوا کہ جھوٹا ہے اور اس کا ابھی اقرار کہ طلاق دے دی تھی جھوٹ کیوں ہے ایسے معاملات میں سوچنا چاہیے، عاقل بالغ مسلمان پر اعتبار کرنا چاہئے کھینچنا کہ جھوٹا بنانا جائز نہیں کہ مسلمان کا معاملہ ٹھیک ہوتا ہو تو ٹھیک بنایا جائے۔

فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۵۵ میں ہے لان حمل امرہ علی الصلاح واجب اور فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۵۲ میں ہے سئل کفہ طلقہا قال ثلاثا نعم انہ کان کاذبا لا یصدق فی القضاء آپ کا یہ کہنا کہ مجھے علم ہے کہ جھوٹ بول رہا ہے، غلط ہے، علم کہتے ہی یقینی بات کو تو یقین کیسے ہوا۔ ہاں یہ احتیاط کر سکتے ہیں کہ بوقت نکاح اس سے حلف لیں کہ طلاق دے چکا تھا۔ اگر حلف اٹھا جائے تو آپ پر کوئی گناہ نہیں کہ نکاح کر دیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على حبيب الاعظم

والہ واصحابہ وبارک وسلم۔

مترجم الفقیر ابو الجیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲ رجب المرجب ۱۴۲۲ھ

نوٹ ۱ درج ذیل فتوے کا استفادہ فتاویٰ نوریہ (قلمی) ج ۳ میں موجود ہے لیکن جواب درج نہیں۔ اب یہ فتوے مولانا محمد حسن محبت حضور نوری نے مطبوعہ بصورت اشعار عنایت کیا ہے جو کہ اس وقت سائل نے طبع کرایا تھا، اس فتوے کو مولانا مصروف کے شکریے کے ساتھ شامل کیا جا رہا ہے۔ (مرتب)

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے شرع متین اندر اس صورت کہ ساڑھے دس سالہ نابالغ لڑکا جسے کوئی عقل و شعور نہیں اپنی بیوی کو طلاق دے سکتا ہے یا نہیں؟

السائل: مولوی محمد حنیف عاجز

چک ۲۲/ تحصیل و ضلع مظفر گڑھ



شرعاً ایسا لڑکا طلاق نہیں دے سکتا اور اگر الفاظ طلاق بولے یا لکھے ہوئے الفاظ پر انگوٹھا لگا دے تو اس کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں کہ لڑکا ایقاع طلاق کا اہل ہی نہیں تو اس کے بیوی بیوی ہی نہتی ہے اور الفاظ طلاق کا نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا چنانچہ تمام کتب معتبرہ فقہ حنفیہ میں اس کی تصریح ہے۔

مبسوط امام شری ج ۶ ص ۱۷۸، بدائع صنائع ج ۳ ص ۹۹، فتح القدیر: غنایہ، کفایہ ج ۳ ص ۳۲۳، درالکام ج ۱ ص ۳۶۰، فتاویٰ سراجیہ ص ۲۳، خلاصۃ الفتاویٰ ج ۲ ص ۷۵، شرح وقایہ ص ۷۱، جامع الرموز ص ۲۲۰، ملحق الابحر مجمع الانہر، درالمشتق ج ۱ ص ۳۸۵

کنز الدقائق بحر الرائق ج ۳ ص ۲۲۹ تبیین الحقائق ج ۱ ص ۱۹۴، تنزیل البصائر المختار و المختار ج ۲ ص ۵۸۶، فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۲۸ میں ہے والنظم منها ولا یقیم طلاق الصبی ان کان یعقل یعنی لڑکے کی طلاق نہیں ہوتی اگرچہ عقلمند ہو۔ ہایہ اور زلتی وغیرہ میں حدیث مرفوعہ ذکر فرمائی کہ طلاق جائز الاطلاق الصبی والہجنون۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله تعالى على حبيبہ وسلم و اصحابہ و بارک وسلم۔

عزہ الغفر الراجح محمد نور اللہ النعمی غفرلہ ۲۲ ربیع الثانی سنہ ۱۳۸۸ھ

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمایہ دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاق دے دیں کہا کہ طلاق طلاق طلاق ہے اور عرصہ تقریباً دس سال گزر گئے اور مفاہمت نہ ہوئی۔ اب عرصہ دراز کے بعد دوبارہ برادری کے مجبور کرنے یا ویسے صلح کے ساتھ انہوں نے پھر اسی کے گھر میں بٹھادی اور کوئی حلالہ وغیرہ نہ نکھوایا اور ایک مولوی عبد الجبار نامی باہری پور والے نے فتوے دیا ہے کہ جائز ہے اور ہمارے گاؤں کے زمینداروں نے کہا کہ ہم یہ فتوے نہیں مانتے۔ مولانا محمد نور اللہ صاحب بصیر لوری جو فرمائیں گے وہ تسلیم کریں گے۔

حضور والا فتوے صادر فرمادیں کہ وہ عورت اس کے گھر بیٹھ سکتی ہے یا نہیں اور جو آدمی اب اس نکاح میں بیٹھیں گے ان کا کیا حال ہوگا؟ فتوے صادر فرما کر مشکور فرمائیں۔

کترینے : ماہم علی بے سلم خود (دستخط محمد رفیع اردو)



اگراس شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں تو وہ عورت اس پر حلال نہیں جب تک باقاعدہ حلالہ نہ نکالا جائے اور عبد الجبار ہمیشہ غلط فتویٰ دیتے ہیں حرام خور ہے اس کے فتوے کا کوئی اعتبار نہیں، وہ طلاقیں نامہ اور فتوے مجھے دکھایا جائے تو کچھ کہا جاسکتا ہے اور جو بلا حلالہ نکالے بیٹھیں گے وہ کافر ہی ہو سکتے ہیں والعیاذ باللہ اس خبیث رشوت خوار کے کہنے پر ایمان ضائع نہ کریں اور ایسے مرد و عورت کے ساتھ کوئی تعلق نہ رکھیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ علی حبیبہ والہ وصحبہ وبارک وسلم۔

فتوہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۱۹۰۱-۸۰

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین بشرع متین اس سلسلہ میں کہ مسے محمد طفیل لدھیانوی قوم ڈھڈی سکھ ۱۶ تحصیل پاکستان نے اپنی زوجہ مسماہ وزیریاں بی بی دختر نور حسن قوم ڈھڈی سکھ ۱۶ کو بذریعہ یونین ۱۸۳ چک نور محمد تین طلاق بذریعہ تین نوٹس دی۔ بعد گزرنے میعاد یونین کونسل مذکور نے طلاق مؤثر قرار دے دی اور گزرنے میعاد تقریباً ۹ ماہ علاقہ کی پنجایت نے از سر نو معاملہ پر غور کیا اور مسماہ وزیریاں بی بی دختر نور حسن کا نکاح سید محمد ولد

محمد علی قوم ڈھڑی سکھ سیدھاں والا چک کے ساتھ موثر خ ۸۲-۹۰-۲۶ کو کر کے بغیر حلالہ کے اسی وقت سید محمد سے طلاق حاصل کر لی گئی اور اسی مجلس میں بغیر کسی وقفہ کے پہلے خاوند سے محمد طفیل ولد چراغ دین سے نکاح کر دیا لیکن پہلے خاوند نے نکاح ہونے کے باوجود ابھی تک اپنی بیوی سے رجوع نہیں کیا اور مسماہ ابھی اپنے لڑکوں ارشاد محمد نثار محمد وغیرہ کے گھر موجود ہے۔

تین طلاق موثر ہونے کے بعد آیا بغیر حلالہ یہ نکاح جائز ہے کیونکہ سید محمد کے ہمراہ مسماہ وزیراں بی بی کا نکاح کئے جانے بعد وہ تنہائی نہیں دی گئی جو کہ شرع میں منع ہے حکم صادر فرمایا جاوے۔

السائل: محمد طفیل ولد چراغ دین قوم ڈھڑی سکھ ۶۵ تحصیل پاکپتن ضلع ساہیوال

تحریر ۸۲-۸-۶



سے محمد طفیل نے ٹھیک کیا، وہ عورت بلا حلالہ حلال نہیں ہوتی، لوگ یہ غلط کرتے ہیں، یہ ایوب کے عیوب سے ہے کہ یونین کونسل موثر قرار دے تو موثر ہے ورنہ نہیں، خاوند نے طلاق تین عدد دے دی تو فوراً موثر ہو گئی۔

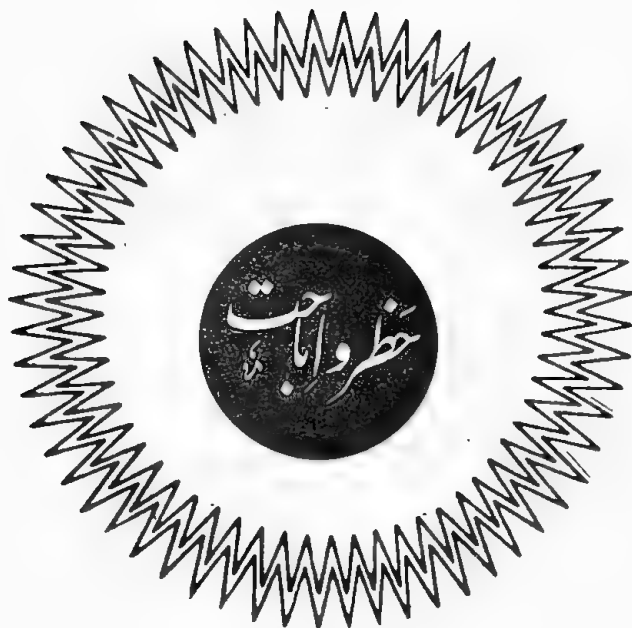
شریعت کے احکام اٹل ہیں، کسی صورت کے بدلانے سے نہیں آتی اور اسی طرح حلالہ کے لئے ضروری ہے کہ دوسرا خاوند نکاح کے بعد کم از کم ایک ضرور بہتری کرے پھر طلاق دے اور اسکی عدت گزرے تو پہلے خاوند کے ساتھ نکاح ہو گا کما فی الحدیث

الشهورة في البخاري وغيره وكتب الفقه الحنفي.
 والله تعالى اعلم وصلى الله على الحبيب الاعظم
 وبارك وسلم.

محمود الفقير اليه ابراهيم محمد نور التمايمي مغفلة

١٦ شوال المكرم ١٢٠٢ هـ

٤٠٨ - ٨٢



وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

(اعشرا ۷۰)

”اور جو کچھ تمہیں رسول عطا فرمائیں، لے لو اور جس سے منع فرمائیں، باز رہو۔“

أَحَبُّ الدِّينِ إِلَى اللَّهِ الْحَنِيفِيَّةُ السَّمْحَةُ

(بخاری)

”حق اور آسان دین ہی اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پسند ہے“

الاستفتاء

مجمعہ فقہ عظیم پاکستان مفتی البراہین علامہ محمد نور اللہ صاحب دامت برکاتہم
شیخ الحدیث و تتم دارالعلوم حنفیہ فریدیہ بصیر پور شریف ضلع ساہیوال
پنجاب، پاکستان

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر یہ مسئلہ کہ صوفیائے
کرام کی محافل ذکر و سماع جہاں تلاوت کلام پاک نعت خوانی اور تقاریر ہوں، مزار امیر کا
استعمال نہ کیا جائے اور نماز کی پابندی اور وقت کا پورا پورا خیال رکھا جائے۔ نعتیں اور غزلیں عشق
مصطفیٰ اور محبت مشائخ میں پڑھی جائیں، محفل خالصہ روحانی ہو، ریا کاری اور غرور سے مکمل
اجتناب کیا جائے، سامعین پر درد سوز و گداز اور عشق و مستی کا جذبہ طاری ہو اور بعض سامعین کو
وجد و حال ہو جائے، بعض رو رہے ہوں اور نعرہ ہائے حق و ہو اور یا رسول اللہ کی آوازیں
بلند ہوں، بعض سامعین بیہوشی میں گر پڑیں یا رقص کر رہے ہوں، بعض کی چھین نکلی ہی ہو
بے خودی اور بے قراری کے عالم میں بعض واجدین رقص کرتے اور کبھی نائیاں بجاتے ہوں
ایسا شرعاً بظاہر مذہب و مہذب اہلسنت و جماعت موافق مشرب مشائخ قادر ہے شیعہ نقشبندیہ
سہروردیہ یہ جائز ہے یا ناجائز، حلال ہے یا حرام، ثواب ہے یا عذاب؟ آیا یہ وجد و حال
شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ ایسی محفل میں شرکت کرنا کیسا ہے اور واجدین پر اعتراض کرنا کیسا ہے
دلائل شرعیہ سے وضاحت فرما کر عند اللہ باجور ہوں۔ والسلام مع الاکرام
السائل: مولوی محمد نواز احمد امام مسجد بابا فتح شاہ راجہ جنگ تحصیل ضلع قصور

نوٹ : واجدین کی مندرجہ بالا حرکات قابل مواخذہ ہیں یا نہیں ؟

بقلم خود محمد نواز احمد ۱۲؎ ۱۳؎ ۱۴؎ ۱۵؎ ۱۶؎ ۱۷؎ ۱۸؎ ۱۹؎ ۲۰؎ ۲۱؎ ۲۲؎ ۲۳؎ ۲۴؎ ۲۵؎ ۲۶؎ ۲۷؎ ۲۸؎ ۲۹؎ ۳۰؎ ۳۱؎ ۳۲؎ ۳۳؎ ۳۴؎ ۳۵؎ ۳۶؎ ۳۷؎ ۳۸؎ ۳۹؎ ۴۰؎ ۴۱؎ ۴۲؎ ۴۳؎ ۴۴؎ ۴۵؎ ۴۶؎ ۴۷؎ ۴۸؎ ۴۹؎ ۵۰؎ ۵۱؎ ۵۲؎ ۵۳؎ ۵۴؎ ۵۵؎ ۵۶؎ ۵۷؎ ۵۸؎ ۵۹؎ ۶۰؎ ۶۱؎ ۶۲؎ ۶۳؎ ۶۴؎ ۶۵؎ ۶۶؎ ۶۷؎ ۶۸؎ ۶۹؎ ۷۰؎ ۷۱؎ ۷۲؎ ۷۳؎ ۷۴؎ ۷۵؎ ۷۶؎ ۷۷؎ ۷۸؎ ۷۹؎ ۸۰؎ ۸۱؎ ۸۲؎ ۸۳؎ ۸۴؎ ۸۵؎ ۸۶؎ ۸۷؎ ۸۸؎ ۸۹؎ ۹۰؎ ۹۱؎ ۹۲؎ ۹۳؎ ۹۴؎ ۹۵؎ ۹۶؎ ۹۷؎ ۹۸؎ ۹۹؎ ۱۰۰؎



ایسی محافل قدسیہ غنیمت ہیں، اگر صورت سوال صحیح ہے تو بڑی نعمت ہے
باقی بے خودی میں اگر کسی کا قص یا تائیلیاں بجا نا تو اس کا جواب بتانے کا عہدہ پیش میں نہ ہوا کیا نہ کرے
گرفت تو عقل پر ہے اس میں سائل کو کیا چیز قابل اعتراض اور ناجائز
نظر آتی ہے، وہابیوں کی چوں کو کچھ نہ کہیں وہ لوگ تو مجبوراً ایسی حرکتیں کرتے رہتے ہیں
قرآن حکیم میں ہے **وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ** سورہ الحج کا آخری رکوع مگر یہ باقاعدہ تنقید
کے ساتھ تحقیق کریں کہ واقعی کسی ریاکاری اور نمود سے مجلس پاک ہو تو پاک پر کیا اعتراض؟
واللہ تعالیٰ اعلم و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ
والہ واصحابہ وبارک وسلم۔

عزہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۹ جلد ۱ الاخرے مسئلہ ۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵

درج ذیل فتوے "فتاویٰ نوریہ" کے قلمی نسخے میں درج نہیں ہے۔ یہ فتوے
حضرت فقیر اعظم قدس سرہ العزیز کی ذاتی لائبریری کی کتاب البحر الرائق (جلد ۱۴م) کے ابتدائی
خالی صفحات پر حضرت علیہ الرحمہ کے اپنے قلم سے بصورت مسودہ موجود ہے جسے ہرمان صفحات سے
میں نقل کر رہے ہیں۔ (مرتب)

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ریشم یا سونے چاندی کی تختی میں تعویذ رکھنا یا ریشمی کپڑے پر تعویذ لکھ کر یا سونے چاندی کے پترے پر کندہ کر کے مرد اپنے پاس رکھ سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا ماحور دین۔



مرد کو ریشم پہننا اور سونا چاندی استعمال کرنا شرعاً ممنوع و حرام ہے جس کی تحریر پر احادیث مبارکہ بکثرت وضاحت دال ہیں جن کا استقصا ناممکن، اختصاراً چند سے ازالہ تحریر ہیں :

امیر المؤمنین سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ دنیا میں ریشم وہی پہنتا ہے جس کا آخرت میں کچھ حصہ نہیں رواہ البخاری و مسلم والنسائی عن عمرو ابنہ وابن مسعود عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما والنظم من الصحيحین انما یلبس البحریر فی الدنیا من لاخلق لہم فی الآخرۃ

امیر المؤمنین سیدنا علی رضی اللہ عنہ و جہد الکرم راوی کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دہننے ہاتھ مبارک میں ریشم اور بائیں میں سونے کو لے کر ارشاد فرمایا کہ بیشک یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اخذ حریرا فجعله فی یسینہ و اخذ ذہبا فجعله فی شمالہ ثم قال
ان ہذین حرام علی ذکور ابنتی رواہ ابو داؤد وابن ماجہ الا انہ ذکرہ بدل
الیمین الشمال والشمال بدل الیمین ونحوہ ایضا النشانی۔

حضرت ابو یوسفؒ الشری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ترمذی اور نسائی راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فرماتے ہیں حرم لباس الحریر والذهب علی ذکور امتی و احل لاناثم
احرام کیا گیا ریشمی لباس اور سونا میری امت کے مردوں پر اور حلال کیا گیا ان کی عورتوں پر
و النظم عن الترمذی و زاد فی الباب عن عمرو بن علی و عقبہ بن عامر
وام ہانی و انس و حذیفہ و عبد اللہ بن عمرو و عمران بن حصین
و عبد اللہ بن الزبیر و جابر و ابی ریحانہ و ابن عمر و البراء ہذا
حدیث حسن صحیح۔

اہم بخاری حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ سونا، چاندی، ریشم، دیباچ، یہ کافروں کے لئے دنیا میں
اور تمہارے لئے آخرت میں قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
الذهب والفضة والخیر والدیباچ ہی لہم فی الدنیا و لکم
فی الآخرة۔

اہم الائمہ سراج الائمہ حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب یہی ہے
قدوری، کنز الدقائق، وقایہ، تنزیل الابصار وغیرہ اسفار فقہ میں مصرح والنظم للامام

۲۶۵، ۲ ج ۲

۲۰۶، ۲ ج ۲

۲۰۵، ۱ ج ۲

۲۸۴، ۲ ج ۲

۸۶۷، ۲ ج ۲

۲۹۳، ۲ ج ۲

القدوری ولا يجوز الاكل والشرب والادھان والتطیب فی النیة الذھب والفضة
للرجال والنساء، جائز نہیں کھانا اور پینا اور تیل لگانا اور خوشبو لگانا سونے اور چاندی کے
برتنوں میں مروول اور عورتوں کے لئے

ہدایہ تکملة الجمر، در المختار میں ہے والنظر من الشر وما اشبه ذلك
من الاستعمال (اور جو استعمال ہم مثل اس کے ہیں)

شامی، عنایہ، نتائج الافکار میں ہے والنظر من الآخر والمحرم
هو الاستعمال باى وجه كان والحلال للنساء من الذهب والفضة هو
الحلی فقط وذا ثابت فی موضع (اور عرام استعمال ہے جس طرح بھی ہو اور عورتوں
کے لئے سونے چاندی سے صرف زیور ہی حلال ہے بلکہ اس پر تمام اہل اسلام کا اتفاق و اجماع
ہے، نووی علیہ الرحمہ شرح صحیح مسلم میں فرماتے ہیں فحصل مما ذكرناه ان الاجماع
منعقد على تحريم استعمال اناء الذهب واناء الفضة في الاكل والشرب
والطهارة والاكل بمعلقة من احدهما والتجسس بجمرة منهما والبول
في الاناء منهما وجميع وجوه الاستعمال ومنها المكحلة والمیل (الی ان قال)
ويستوى في التحريم الرجل والمرأة بلا خلاف وانما فرق بين
الرجل والمرأة في التحلی الخ

قدوری، کنز، وقایہ، ہدایہ، تنزیل البصار، در المختار میں ہے والنظر
من التنویر و شرحه يحرم لبس الحرير ولو بحائل بينه وبين
بدنه على المذهب الصحيح (الی ان قال) على الرجل لا المرأة (یعنی عورت)

پہننا لیسیم کا اگرچہ بدن اور اس کے درمیان حائل ہو مرد پہ نہ عورت پر، پس اگر لیشمی کپڑے مثلاً دستار، قمیص، کوٹ، واسکٹ پر تعویذ لکھ کر پہنے اگرچہ بدن کو نہ لگے، حرام ہے اور اگر چھوٹے سے ٹکڑے پر لکھ کر بازو یا گردن میں باندھے یا لگاتے تب بھی منوع ہے کہ یہ اگرچہ پہننا نہیں مگر اس کا مشابہ ضرور ہے اور اگر حیب وغیرہ میں رکھے تو کوئی حرج نہیں کہ یہ پہننا ہے اور نہ اس کے مشابہ اور ایسے ہی لیشمی کپڑے یا ڈورے میں تعویذ باندھ کر یا رسی کر بازو یا گلے میں باندھنا، لکھنا منوع ہے کہ یہ مشابہ لباس ہے اور اگر حیب میں رکھے تو کوئی حرج نہیں۔

تنویر الالبصار میں ہے والکیس الذی یعلق اور مکروہ ہے وہ کیسہ جو لٹکایا جاتا ہے۔ شامیؒ میں ہے ای یعلق الرجل معہ لا الذی یوضع ولا الذی یعلق فی البیت واحترز بہ عن الذی لا یعلق والظاهر فی وجهہ ان التعلیق یشبہ اللبس فحرم لذلک لما علم ان الشبهة فی باب المحرمات ملحقہ بالیقین رمی والظاهر ان السرد بالکیس المعلق نحو کیس التمام المسماة بالحماکی فان یعلق یا العنق بخلاف کیس الدراهم اذا کان یضع فی جیبہ مثلاً بدون تعلیق وفي الدر المنقہ ولا تکرہ الصلوة علی سجادة من الابریسم لان الحرام هو اللبس اما الانتفاع بسائر الوجوه فلیس بحرام کما فی صلوة الجواهر واقرہ القمہستانی وغیرہ الم (یعنی وہ مکروہ ہے جسے لٹکاتا ہے مرد اپنے ساتھ نہ وہ رکھا جاتا ہے اور نہ وہ لٹکایا جاتا ہے کمرے میں اور قید تعلیق سے وہ حکم کراہت سے نکل گیا جسے معلق نہیں کیا جاتا بلکہ حیب میں رکھا جائے یا دستار کے پیچ میں مثلاً اور ظاہراً کراہت کی وجہ یہ ہے

لگایا پہننے کے مشابہ ہے لہذا حرام ہوا کہ قواعد شرعیہ سے معلوم ہے کہ باب محرمات میں مشابہ حکم یقین رکھتا ہے، یہ رمل علیہ الرحمہ کا ارشاد ہے اور ظاہر یہ کہ مراد اس کیس میں معنی مکروہ سے وہ کیسہ ہے جس میں تعویذ وغیرہ ہوتے ہیں جسے حاملی کہا جاتا ہے اس لئے کہ وہ گردن لٹکایا جاتا ہے اور کیسہ دراصل یعنی ٹوہا مکروہ نہیں جب کہ اسے جیب وغیرہ میں رکھتا ہو اور لٹکایا نہ ہو اور درلئے میں ہے کہ ریشمی جانماز پر نماز مکروہ نہیں کیونکہ حرام ریشم کا پہنا ہی ہے اور باقی تمام طریقوں سے برتنا جائز ہے جیسا کہ حواہر کی کتاب الصلوٰۃ میں ہے اور قستانی وغیرہ نے اس حکم کو برقرار رکھا واما التثبیت بترخیص الزبیر و عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی جواز لبس الحریر عند الضرورة فلیس بصحیح لاحتمال الخصوصية بل خصوصية (ثابتہ) فصیح الشاشی بان خص علیہ السلام الزبیر و عبدالرحمن بلبس الحریر لحکۃ فی جسدہما کما فی التبین ونقل عن الزبیری قبلہ بل اقول یجب ان یکون خصوصية لانه واقعة حال ولا عموم لهما کما نص علیہ فی کتب الاصول والغنیۃ والفتح

اور اگر عملے کے پلوں یا کوٹ وغیرہ کے شانوں پر مثلاً ریشمی کپڑا جس کا عرض چار انگل سے زائد نہ ہو، لگائے تو یہ لگانا شرعاً جائز ہے کہ یہ تابع ہے اصل نہیں، شاشی میں فجمیع ذلک لا یأس بہ اذا کان عرضہ اربع اصابع وان زاد علی طولہا او اس پر تعویذ ہو یا اب لکھنے کو کوئی حرج نہیں ہاں بول و براز کے وقت اتنا ضروری ہے اور جمیع صورت مذکورہ عورتوں کے لئے جائز ہے کہ ان کو ریشم پہنا حلال ہے اور سونے چاندی کی تختی پتر اند کو مرد کو اپنے بازو یا گلے یا جیب وغیرہ میں رکھنا حلال نہیں کہ یہ استعمال میسر ہے اور مرد پر یہ حرام ہے اور دراصل ہم و ناہر یا سیم و زر کی ڈلی یا زور محض بضرر حفاظت اپنے پاس رکھ سکتا ہے کہ یہ استعمال نہیں بلکہ مقصد حفاظت ہے بخلاف تختی و پتر تعویذ

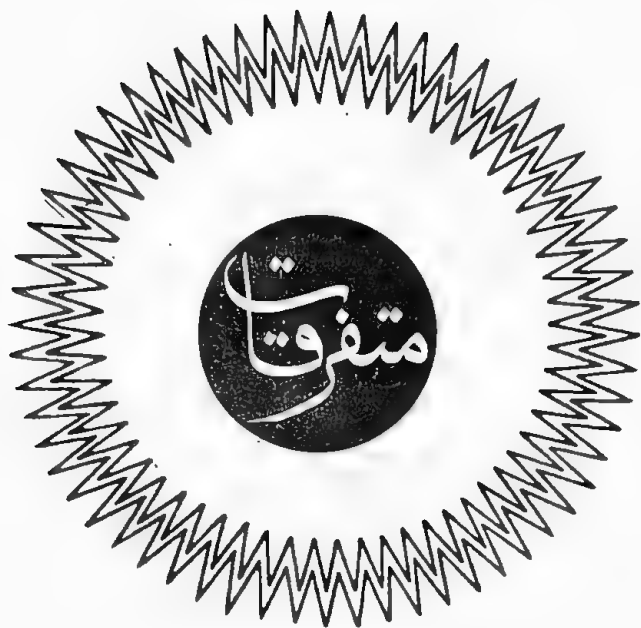
اس میں تصور اپنے پاس رکھنا اور استعمال کرنا ہے، یہ تحریم عموم احادیث طیبہ و آیات فقہیہ مذکورہ سے صراحتہ ثابت ہے اور کیس التماس من الحریب کا جزئیہ جو شامی نے منقول کیا اس کا تنوید و مفید ہے کہ یکم وزر و صریحینوں تحریم علی الرجال میں مساوی ہیں پس اس جزئیہ میں بھی مساوی ہی ہوں گے۔

شامی میں ہے قد استوی کل من الذھب والفضة والحریب فی الحرمة فتخص العلم و الکفا من الحریب ترخیص لهما من غیرہ ایضاً بدلالة المساواة اور یہاں جیب وغیرہ میں رکھنا بھی ممنوع بخلاف اول کہ وہاں صرف ہینا حرام تھا باقی ہر طرح استعمال جائز اور یہاں ہر قسم کا استعمال ممنوع کما مرر کلاهما منصوبین فی ما قبل ہاں اگر عورتیں پیرا بنیت زیور بنیں اور اس میں تعویذ رکھیں یا کندہ کرائیں تو کوئی حرج نہیں کہ زیور ان کے لئے حلال ہے ہاں جیب وغیرہ میں حرام کہ یہ استعمال یکم وزر بدون طریق زیور ہے اور یہ ان پر بھی حرام کما سمعت۔

نیز شامی میں ہے وقولہ للرجل والمرأة فان فی الخانیة والنساء فی ماسوی الحلی من الاکل والشرب والادھان من الذھب والفضة والعقود بمنزلة الرجال الخ

رہا عامل کا کہنا کہ اس تعویذ کی تاثیر ریشم یا چاندی سونے پر موقوف ہے تو یہ مجوز استعمال حرام نہیں ہو سکتا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ان الله لم يجعل شفاءكم فيه ما حرم عليكم رواه البخاری نیز تعویذ مشابہ دوا کہ دونوں عند الضرورة استعمال کئے جلتے ہیں اور تداوی بالبحرم امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ہرگز ہرگز جائز نہیں جس کے شاید عدل لصوص کتب مذہب میں۔

بحر الرائق ودر المختار وغیرہا میں ہے والنظم من البحر ولا یخفی ان
التداوی بالمحرم لا یجوز فی ظاہر المذهب وکذا فی کراہیۃ الشامی
عن الدر المنثور بحر الرائق میں ہے یعمل بما صح من المذهب بحر الرائق و
شامی میں ہے یحل الافتاء بل یجب بقول الثمام وان لم نعلم من این
قال فتاویٰ امام فقیہ النفس قاضی خان بحر الرائق عالمگیری، سراجیہ، ودر المختار وغیرہا میں ہے
یفنی بقول الزہام علی الاطلاق نیز ان اشیا کی حرمت متیقن اور قول عال غیر متیقن بلکہ
اس تہنیک کے علاوہ کوئی دوسرا تعویذ یا علاج و حلیہ غیر محرم مظنون اور قاعدہ مقبرہ شرع مطہر ہے
کہ الیقین لا یرتفع بالشک صرح بہ فی الہندیہ والغنیہ وغیرہا
بحر الرائق و شامی میں ہے النظم لہ لان المرجع فیہ الاطباء
وقولہم لیس بحجۃ حتی لو تعین الحرام مدفعاً للہلال یحل
کالمیۃ والخمس عند الضرورة اور جو حکم مرد و عورت کے استعمال کا نہ کر رہا
وہی حکم لڑکے کے پہنانے کا ہے۔ قدوری، کنز الدقائق، تہذیب البصار، ودر المختار وغیرہا
اسفار فقہ میں موجود والنظم من الدر ومختار وکرہ الباس الصبی ذہبا او
حریر فان ما حرم لبسہ وشربہ حرم الباسہ واشربہ شامی میں ہے لان
النص حرم الذهب والحریر علی ذکور الامۃ بلا قید البلوغ والحریۃ والام
علی من البسہ لاننا امرنا بحفظہم ذکرہ التمر تاشی ولا فرق بین الذهب
والحریر و بین الفصۃ فی الحرمة فتثبت۔ واللہ ورسولہ اعلم وعلیہما
اتحاد حکم جل جلالہ۔ وصلى الله تعالى عليه وسلم۔
سورہ الفقیر محمد نور اللہ الحنفی القادری النعمی نور اللہ ربہ وقوہ علی کل غی وغوی
۳۰ ربیع الاول ۱۳۶۶ھ



رِيحِلْ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ
الْخَبِيثَاتِ -

(الاعراف : ۱۵۷)

” رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) پاک چیزیں حلال کرتے ہیں اور
ناپاک چیزیں حرام کرتے ہیں۔“

إِنَّ الدِّينَ يُسْرُّ وَلَكِنْ يُشَادُّ الدِّينَ أَحَدٌ
الْأَغْلَبُ فَسَدِّدُوا۔ (بخاری)

”بے شک یہ دین آسان ہے اور جو بھی دین میں سختی سے
کام لے گا دین اس پر غالب آجائے گا اس لئے میاں دوزی اختیار کرو“

مَتَفَرِّقَاتُ

الاستفتاء

بخدمت اقدس غوثی و غیاثی عاشق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 شیخ الحدیث محدث عرب و عجم مفتی اعظم پاکستان شمس العلماء والفقہاء حضرت
 مولانا الحاج فقیہ اعظم ابو الخیر محمد نور اللہ صاحب ایامی الاثر فی القادی مدظلہم العالی
 السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ؛ مزاج ہمالیوں! بعد از دعائے درازی عمر بندہ ایک مسئلہ
 کے ساتھ حاضر خدمت ہے۔

مسئلہ: موضع ساہو کا تحصیل بورلوالہ ضلع و ہاڑی میں گنا کی رُوح شیرہ کے
 دو ڈرم بھرے ہوئے رکھے تھے، کھانڈ بنانے کے لئے ان ہرو میں سے دو چوہے
 مردہ بلائے ہوئے ہیں، اب اس شیرہ کا پاک کرنا مقصود ہے، وہاں ایک مولوی صاحب
 ہیں وہ کہتے ہیں کہ گڑ بنا لیا اور پھر کھانڈ بنا لو، بس پاک ہے لیکن وضاحت طلب امر ہے
 کہ ایسے کس طرح پاک ہوں لہذا استدعا ہے کہ مختصر جواب سے نوازیں، آپ جنھو کی مہربانی ہوگی۔

السائل: سید محمد عبد الغفار شاہ معلم دارالعلوم تنفیذ فریدیہ بصیر لورہ

خطیب موضع ساہو کا ضلع و ہاڑی ۲۵-۳-۸۲



یوں پاک نہیں ہوگا بلکہ پاک کرنے کی یہ صورت ہے کہ پاک شیران ڈرموں میں

اور پایا جائے کہ وہ اور اوپر سے بہہ جائیں تو پاک ہو جائیں، مگر اس سہنا بھی کافی ہے اور ایک صورت یہ ہے کہ ان ڈرموں کو ایک پرنا لے میں پٹا جائے جبکہ پاک شیرہ بھی پرنا لے میں پٹا جائے یوں کہ پاک شیرہ بننے کی صورت میں پلید شیرہ یوں پٹا جائے کہ پلید کا دھارہ پاک بہتے ہوئے شیرہ کے اندر پڑے تو جمع شدہ سب شیرہ پاک ہو جائے گا کچھ بھی ضائع نہ ہوگا مگر یہ احتیاط رہے کہ بہتے ہوئے پاک شیرہ میں سب پڑے، ایک قطرہ بھی الگ نہ پڑے ورنہ سب پلید ہو جائے گا، شامی، فتاویٰ رضویہ وغیرہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ علی حبیب الاعظم
وعلیٰ الہ وصحبہ وبارک وسلم۔

حزقہ الفقیر الیہ الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

۲۸ جمادی الاول ۱۴۰۵ھ ۸۲ - ۳ - ۲۵

الاستفتاء

بظرف شرف الحاج ہفت فقیہ اعظم محدث بانی دارالعلوم تحفہ یدیدہ بصیر لور
درخواست بملد اجرائے فتاویٰ

جناب عالی! مؤدبانہ گزارش حسب ذیل ہے:

۱۔ یہ کہ سائل کا لمبکیتی بیل نورخہ ۸۱ - ۸ - ۳ کو بقضائے الہی مرگیا اور اس کو وقت پر نچ نہ کیا جاسکا بلکہ حرام ہو گیا۔

۲۔ یہ کہ بعد ازاں سائل نے اس حرام بیل کا خود چمڑا اتار کر فروخت کر دیا۔

۳۔ یہ کہ بعد ازاں سائل نے عبد الرشید واکس چیمین موضع دیارام نے تمام دیہہ میں اعلان کر دیا کہ ان کے ساتھ دالطا اور لین دین ختم کر کے قطع تعلقی کر دی جائے کیونکہ اس نے خلاف حکم شریعت حرام بیل کا چمڑا اتارا ہے۔

۴۔ یہ کہ ان حالات میں سائل اور گھر کے دیگر افراد کو سخت کوفت کا سامنا ہے لہذا بذریعہ درخواست استدعا کرنا ہوں کہ اس کے لئے احکام شریعت کیا ہے اور اب سائل کو کیا کرنا چاہئے؟ نوازش ہوگی۔

المرقوم ۸۱-۸-۷۰

ع

فدوی محمد دین ولد جمیل ذات موجی ساکن موضع دیارم تحصیل دیپالپور
محمد دین ولد جمیل عالم علی ولد ولی محمد گواہ
منصب علی ولد ظہور خاں گواہ جمال ولد سلطان گواہ



مردہ بیل کا چام اتارنا جائز ہے اور کچالیوں ہی فروخت کرنا جائز نہیں زندگی کے فروخت کیا جائے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم ایک مردہ بکری کے پاس سے گزرے تو فرمایا کہ اس کے مالک نے اس کے چام کھاتھ نفع کیوں نہیں اٹھایا؟ بخاری شریف ج ۲ ص ۸۳۰ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موبشاة میت فقال هلا استختمت باهلها قالوا انها ميتة قال انما حرم اكلها۔ اور اس مضمون کی بجزرت صحیح حدیثیں صحاح ستہ وغیرہ میں ہیں۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قاعدہ بیان فرمایا کہ مردار کا گوشت یا پوست کھانا حرام ہے چام سے نفع اٹھانا حرام نہیں لہذا فقہاء کرام نے یہی فرمایا کہ کچا چام بے گتے سے پاک ہو جاتا ہے، اس کی مشک لٹا وغیرہ جائز ہے، اس کے جائے نماز پر ناز پڑھ سکتے ہیں فدا سے

عالمگیری ج ۳ ص ۳ اکل اہاب د بخر د باغۃ حقیقیۃ بالادویۃ اوجکیۃ بالتتریب
والتشمیس والالقاء فی الریح فقد طهر وجازت الصلوة فیہ
والوضوء من الاجلد الأدمی والخنزیر اور یونہی تنزیر الابصار والاختار
فتاویٰ شامی ج ۱ ص ۱۸۷-۱۸۸ میں یہی ہے۔ شامی میں بھی فرمایا اذاد طہارۃ ظاہرۃ
و باطنۃ لاطلاق الاحادیث الصحیحۃ پھر فرمایا لکن اذا کان جلد
حیوان میت ماکول اللحم لای جوز اکلہ وهو الصحیح الخ اور
یونہی فقہ کی سب کتابوں میں ہے، سیل بکری کا کوئی فرق نہیں تو اتارنا صحیح ہوا تو اس پر طعن
تشیخ یا بایکھاٹ کرنا جائز نہیں بلکہ حرام ہے اس سے توبہ کی جلتے اور میل جول کیا جاتے
ہاں کچے چام کا فروخت کرنا بھی جائز نہیں تھا واپس کر کے رنگ کر کے فروخت کریں
یا خود جوتی وغیرہ کسی کام میں لائیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى الله على حبيب و

الہ واصحابہ وبارک وسلم۔

عزیز الغفر البواخیر محمد نور الدین غفرلہ

شوال المکرم ۱۴۲۷ھ

نوٹ : درج ذیل فتوے کا استفسار دستیاب نہیں ہو سکا۔ مرتب



عزیزی مولانا منظور احمد صاحب بابانی نوری سلمہ بہ تعالیٰ

علیکم السلام ورحمۃ وبرکاتہ :

ماہ رمضان المبارک میں آپ کا خط آیا مگر اور بھی کافی ڈاک کا کام تھا لہذا

مطہنی مرد جانور کا کیا نام۔ (مرتب)

جواب جلدی نہ دے سکا۔ یہ سکتے فقہ متنفذ کی بہت کتابوں میں ہیں کوئی کتاب ضرور خرید لو۔

۱۔ صبح طلوع ہونے کے بعد نفل مکروہ اور ناجائز ہیں صرف فجر کی سنتیں پڑھ سکتا ہے،

تنزیہ الابصار در المختار شامی کے ج ۱ ص ۳۲۹ میں ہے (و کذا) الحکم

من کراہۃ نفل (الی ان قال) (بعد طلوع فجر سوع سنت)

اور ج ۱ ص ۳۲۸ شامی میں ہے والکراہۃ هنا تحريمية ایضا

کما صرح فی الحلۃ۔

۲۔ چھتر بکرا ذنب قربانی کے لئے سال بھر کی عمر کا ہوا البتہ صرف ذنب کا کشش ماہرہ بچہ

بڑا موٹا تازہ جو سال بھر والوں میں مل جائے جائز ہے، باقی بکرا چھتر سال کے ہی ہو

شامی ج ۵ ص ۲۸۱ میں ہے (قولہ من الضان) هو مالہ الیتمنع

قیذب لانه لا یجوز الجذع من المعن وغیرہ بلا خلاف

کما فی المبسوط یعنی بچی والا سال سے کم جائز ہے اور اس کے علاوہ

بکرا وغیرہ بلا خلاف سال سے کم عمر جائز نہیں اور یونہی اور بھی کئی کتابوں میں ہے

۳۔ حلال جانور ذبیحہ کا بھی پیڑھ جائز و حلال ہے اور کپور سے ناجائز ہیں مکروہ تحریمی ہیں

چنانچہ تنزیہ الابصار در المختار شامی ج ۵ ص ۲۵۲ و ۲۵۵ میں ہے عبارت طویلہ

ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ذبیحہ جانور کے ساتھ ناجائز اور مکروہ تحریمی ہیں

اور باقی جائز ہیں، ان سات میں کپور سے ہیں اور بھی پیڑھ نہیں لہذا ابھی پیڑھ جائز ہے

اور دلیل میں حدیث شریف اور آیت قرآن کریم لکھی ہے۔

بہر حال یہ مسائل بڑے ہی واضح ہیں، باقی چک والوں کا نہ جاننا یہ کوئی دلیل

نہیں، وہ بیچارے تو بہت سے مسائل نہیں جانتے، بے علموں کو پیار اور محبت سے

سمجھایا کریں، ربانی عالم کا ہی طیرہ ہوتا ہے والتفصیل فی الفتاویٰ

النودیۃ وغیرہا۔

جناب عالی !

ان میں سے جلال دین فوت ہو گیا ہے جس کی وراثت باٹنی ہے۔ آپ ان تمام
مے بنا کر بھیج دیں، بے مددہ بانی ہوگی۔



سائل نے زبانی بیان کیا کہ سو جا کی ایک ہی بیوی سے تمام لڑکے اور لڑکی ہے
جلال دین کے وارث صرف تین بھائی ہیں اور ایک بہن فتح بانو۔ مسئلہ سات سے ہے،
دو دھتے بھائیوں کے اور بہن کا ہے لھذا :

جلال دین مسئلہ و تصحیح از سات

چراغ دین فتح دین بھائی شہباز فتح بانو بہن

$\frac{2}{2}$ $\frac{2}{2}$ $\frac{2}{2}$ $\frac{1}{2}$

اور محمد علی جو پہلے فوت ہوا، محروم ہے تو اس کی اولاد کو کچھ نہیں ملے گا کذا فی القرآن الکریم
والحدیث الشریف والسراجی وغیرہا من کتب الفقہ الحنفی۔

واللہ اعلم وصلى الله على حبيبہ والہ وصحبہ وسلم۔

حضرہ الفقیر ابو نعیم محمد نور اللہ اعظمی غفرلہ بیدہ

از بصیر پور ضلع اوکاڑہ

۹ جمادی الاولیٰ ۱۲۸۳ - ۲ - ۲۳

درج ذیل مسئلہ حضرت فقیہ اعظم علیہ الرحمہ کی پرانی دائری کے ایک درج میں
مترفعہ ۱۲ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ / ۶ فروری ۱۹۱۶ء کی تاریخ ہے پر بصورتِ مسئلہ
تحریر ہے۔ یہ استفتاء فتاویٰ نوریہ کے قلمی نسخہ میں درج نہیں ہے۔ (مرتب)

الاستفتاء

اشجارِ عظیمہ جو عموماً قبرستانوں میں ہوا کرتے ہیں جو بعد از وقف اراضی پیدا ہوں اور
کوئی خاص لگانے والا ملوہ نہ ہو تو آیا ایسے رختوں کو مدارس اہل سنت و اجماعت استعمال کر سکتے ہیں؟



حسب تصریحات مشائخ عظام احناف ایسے درخت وقفِ مطلق کا حکم رکھتے ہیں،
فتاویٰ قاضیخان ص ۲۴۲، فتح القدیر ج ۵ ص ۴۴۹، بحر الرائق ج ۵ ص ۲۵۴ میں ہے والنظم
من متقارب جدا ویکون فی الحکم کانہا وقف: "کانہا" سے
واضح ہوتا ہے کہ حقیقۃً وقف اور نکارت کلمۃ وقف سے معلوم ہوتا ہے کہ خاص وقف المقبرہ
کے حکم میں بھی نہیں بلکہ بلا قید اور عام وقف کے حکم میں ہے درجہ حسب القواعد الوقف، معروف باللائم
توقاضی حسب صوابدید مصارف خیر و وقف میں سے جہاں چاہے لگا سکتا ہے، کتب مذکور میں
اور فتاویٰ عالمگیری کے ج ۲ ص ۳۵۱ میں واقعات حسامیہ سے ہے الحکم فی ذلک الی القاضی۔
نوٹ: ایضاً نوریہ ص ۱۸۱ میں لکھا ہے (مرتب)

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شریعتین اندر یہ مسئلہ کہ قرآن مجید کو حاضر و ناظر سمجھ کر کلمہ پڑھو کہ صوبہ باپھی کو چپک سے نکالنا ہے۔ تمام مسلمانوں نے کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھ کر مجلس کو درخواست کیا اور صوبہ باپھی کو جواب دے دیا کہ تم چپک سے نکل جاؤ، کچھ دنوں کے بعد صوبہ باپھی نے مذکورہ آدمیوں سے معافی مانگ لی اور انہوں نے اسے معافی دے دی۔ کیا کلمہ طیبہ پڑھنے سے کوئی کفارہ عائد ہو رہا ہے یا کہ نہیں؟ بینوا و توجروا۔



صدق دل سے کلمہ شریف پڑھنا گناہوں کو بلکہ کفر کو بھی مٹا دیتا ہے تو صرف کلمہ شریف پڑھنے پر کفارہ کس طرح عائد ہو؟ ہاں اگر کلمہ شریف قسم کی نیت سے پڑھے اور پھر اس قسم کا خلاف کرے تو اس صورت میں خلاف و درزی کے سبب کفارہ پڑے گا اور اگر قسم کی نیت نہیں تھی بلکہ مجلس میں صوبہ باپھی کو نکالنے کا فیصلہ ہو گیا اور مجلس درخواست ہونے کے وقت تمام مسلمان ثواب کے لئے کلمہ شریف پڑھ کر اٹھے تو پھر کفارہ نہیں پڑ سکتا کہ مسلمان ثواب کے لئے ہمیشہ کلمہ شریف پڑھا ہی کرتے ہیں جس طرح کہ اللہ تعالیٰ کا نام مسلمان ہمیشہ لیا کرتے ہیں مگر ہمیشہ اللہ تعالیٰ کا نام لینا قسم نہیں بنتا بلکہ جب قسم کا ارادہ ہو اور کوئی قسم کا حرف یا اسم مذکور یا مقدر ہو تو قسم بنتا ہے اور یہ سوال بھی صحیح نہیں ہے، اس کی دوسری سطر کا کوئی واضح معنی نہیں۔ یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ یہ لفظ کس طرح اور کس وقت بولے گئے اور کس نے بولے؟ لہذا خوب غور کر لیں اگر

مسلمانوں نے صوبہ بامچھی کے نکالنے پر قسم اٹھانے کے لئے کلہ شریف پڑھا ہے تو کفارہ پڑیگا کہ جب صوبہ بامچھی کو نہیں نکالا تو قسم ٹٹ گئی اور صرف ثواب کے لئے کلہ شریف پڑھنے پر ہرگز ہرگز کفارہ نہیں پڑتا، کفارہ تو گناہ پر پڑتا ہے اور قسم توڑنا بھی گناہ ہے مگر کارِ خیر اور ثواب پر کفارہ نہیں پڑتا۔

فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۱۸۲ میں ہے ولو قال لا اله الا الله

لا فعلن كذا فليس بيمين الا ان ينوي يميناً او شامياً ج ۳ ص ۸۰ میں ہے لا اله الا الله فعلن كذا ليس بيمين الا ان ينوي قرآن کریم پ ۱۲ میں ہے وَلَٰكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ اور پ کے ۲ میں ہے وَلَٰكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْاِيْمَانَ۔

والله تعالى اعلم وصلى الله على حبيبنا و

واصحابه وبارك وسلم۔

مرزا الفقیر ابوالخیر محمد نور اللہ النعمانی غفرلہ

الاستفتاء

جناب مولانا مولوی نور اللہ صاحب دام عنایتکم

از لولہ لولہ ۱۸ اشوال ۱۳۵۹ھ

السلام علیکم

گزارش ہے کہ اگر مرد حق یا نابالغ لڑکا لگائے یا بھینس دودھ دینے والی سے فعل بدرکے تو کیا دودھ نوش کرے یا نہ کرے یا باقی رکھیں یا نہ رکھیں یا بیچ کر کے دفن کر دیں برائے مہربانی بحوالہ اور تحقیقات سے اس کے پیچھے جواب لکھ دیں تاکہ تسلی ہو جائے عام کو۔

اساتر محمد خضر بختلم خود از لولہ لولہ ۱۸ اشوال ۱۳۵۹ھ



اولاً تحقیق کرنا ضروری ہے کہ یہ فعل شنیع شہادت عادلین سے شرعی طور پر ثابت ہے یا نہیں عموماً عوام محض شبہ یا نیم روایت ہی سے کہہ دیا کرتے ہیں اور خبر واحد پر ہی معتد ہو جایا کرتے ہیں اور جب یہ فعل شنیع حق الثبت ثابت ہو جائے تو حکم یہ ہے کہ حیوان مفعول یہ اس فعل بد کی وجہ سے حرام نہیں ہوتا، اس کے منافع بدستور سابق رہتے ہیں کہ حلت منافع کا ثبوت قرآن کریم کی نص صریح سے ثابت ہے ارشاد ہوتا ہے
 تَسْقِيَكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ
 تو جب تک حرمت منافع نص صریح تخصص یا نسخ سے ثابت نہ ہو، قائل حرمت نہیں ہو سکتے
 تو منافع حلال بلا شک و شبہ حلال و جائز الاستعمال میں اور وہ حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جو سنن ابی داؤد و ابن ماجہ میں ہے جس میں فاقتلوہ و اقتلوا البھیمة وارد ہے۔

اولاً ترمذی علیہ الرحمہ نے اس سے کچھلی حدیث کو ہذا اصح من

الحديث الاول والعمل على هذا عند اهل العلم الخ فرمایا ہے اور ابو داؤد نے بھی اس کی تضعیف کی ہے تو اس سے حلت ثابتہ بالقرآن کی تخصیص یا نسخ نہیں ہو سکتی۔

ثانیاً اقتلوا البھیمة سے تحریم ہبیمہ سمجھنا نہایت ہی بعید ہے کمالاً یخفی علی ولی النہی البتہ ہمارے ائمہ کرام اور فقہاء عظام کے نزدیک اس کا ذبح بخیر و مندوب نہ واجب اور وہ بھی صرف اس لئے کہ اگر اس کو ذبح نہ کیا جائے تو جب تک لوگ اس جائز کو دیکھیں گے اس عیب کو بیان کر سینگے، اس میں فاعل کو بار بار شرمندگی اٹھانی پڑے گی، ذبح

کرنے سے عنقریب بند ہو جائے گی۔ ہدایہ، یعنی علی الکفر، بحر الرائق وغیرہ میں ہے، والنظم
 من البحر والذی یروی انہا تذہب وتحرق فذلك لقطع
 التحدث بہ و لیس بواجب اور احراق و ابغیر ما کول ہو تو ہے ورنہ کھایا جائے۔
 فتح القدیر، کفایہ، یعنی علی الکفر، بحر الرائق وغیرہ میں ہے والنظم من الاول واذا
 ذبحت وہی مما لا توکل ضمن (الی ان قال) وان کانت مما توکل
 اکلت وضمن عند ابن حنیفۃ علیہ الرحمۃ اور فاعل کو تعزیر از دو کو ب
 کیا جائے گا لکن ایسے فعل شیع کے نزدیک نہ آئے صرح بالتعزیر فقہائنا العظام
 علیہم الرحمۃ والرضوان ہذا ما عندی من العلم،
 واللہ تعالیٰ اعلم وعلما اتم واحکم وصلی اللہ تعالیٰ
 علی حبیبنا والہ وصحبہ وابینہ وحزبہ اجمعین۔

عزیرہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ انعمی غفرلہ

۱۸ شوال المکرم ۱۳۵۹ھ

الاستفتاء

بخدمت اقدس استاذ العلماء و بانی دارالعلوم حنفیہ فیریدہ پیر پور

بابت جاری فرمائے فتاویٰ

قبلہ و کعبہ! حسب ذیل معروض یہ کہ فتاویٰ سے جاری فرمانے کے لئے عرض کرتا ہوں:

- ۱۔ یہ کہ سائل موضوع م. ب. ق. تحصیل پاکپتن ضلع ساہیوال کار ہائشی ہے۔
- ۲۔ یہ کہ مورخہ ۲۰۸۰/۲۳-۸۰/۲۰ کو سائل کے حقیقی بھائی سید جہانگیر ولد اسماعیل جو کہ
 زبان سے گونگا ہے، وہ شب کے وقت کیا دیکھتا ہے کہ سید امیر حمزہ صلی علیہ
 وسلم کی بھینس سے بدکاری کا ترکب ہو رہا ہے۔

- ۳۔ یہ کہ مسے ہانگیر گونگا مذکور نے اشارے سے مجھے اطلاع دی۔
- ۴۔ یہ کہ بعد ازاں مسائل کے تحقیقی چپانے اس سے دریافت کیا تو اس نے فقہا انکار کر دیا اور کہا کہ گونگا مذکور محض جھوٹ بولتا ہے۔
- ۵۔ یہ کہ ازاں بعد مسے میر حمزہ چاہ سے بھاگ کر اپنی والدہ کے پاس آیا اور اس نے والدہ سے کہا کہ یہ مجھ پر ناجائز تہمت لگائی جا رہی ہے، میں اس میں بے گناہ ہوں۔
- لہذا دست بستہ معروض ہوں کہ مندرجہ امور کی نسبت فتوے جاری فرما کر مشکور فرمایا جاوے، نوازش ہوگی۔

المرقوم مورخہ ۲۳ ماہ فروری ۱۹۰۰ء
خادم محمد امیر ولد اسماعیل ذات وٹوانیکا ساکن موضع م، ۹ تحصیل پاکپتن ضلع ساہیوال



بھینس بلاشبہ حلال ہے کیونکہ شرعاً دو گواہ ضروری ہیں کما فی الہدایۃ ج ۳ ص ۱۵۲ وغیرہا اور پھر ایک جو ہے وہ بھی گونگا ہے اور گونگا کی شہادۃ جائز نہیں فتاویٰ عالمگیری ج ۳ ص ۲۰۸ میں ہے لا تجوز شہادۃ الآخرین عند علمائنا کذا فی الذخیرۃ اور درالمختار میں ہے وافاد عدم قبول الآخرین مطلقاً بالاولیٰ اور شامی ج ۴ ص ۵۲۵ میں ہے ونقل عن المبسوط انہ باجماع الفقہاء۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ الاعظم
قرۃ الفقیر ابوالخیر محمد نور اللہ انعمی غفرلہ
والہ واصحابہ وبارک وسلم۔

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین و اندریں مسئلہ کہ زید کے نکاح میں
سہلی تھی جو نقصانے الہی سے فوت ہو چکی ہے تو کیا زید سہلی کی بہن یا بیٹی یا بھانجی کے ساتھ نکاح
کر سکتا ہے؟

بعض مولوی صاحبان یہ فرماتے ہیں کہ بعد از انقضائے عدت نکاح کر سکتا ہے۔

اور پہلے جائز نہیں کہ جمع بین الاختین حرام ہے بیعوا تو جہودا



بلاشبک و شبوریہ نکاح کر سکتا ہے۔ فتاویٰ مالکیر صفحہ ۲، خلاصۃ الفتاویٰ

صفحہ ۲، جلد ۲۔ بحر الرائق صفحہ ۱۰۲، جلد ۲۔ شامی صفحہ ۲۹۰، جلد ۲ میں خلاصۃ اور مبسوط صدر الاسلام محیط غفری
بحر الرائق۔ تاتارخانیہ وغیرہ کتب معتمدہ سے ہے۔

والنظم له فرع ماتت امرأت له التزوج باختها بعد تیوم من

موتها کما فی الخلاصۃ عن الاصل وکذا فی المبسوط لصدرا الاسلام والمحیط لشرح
والبحر والتاترخانیة وغیرها من الکتب المعتمدة۔

باقی را مولوی صاحب کا فتویٰ کہ انقضائے عدت سے پہلے نکاح نہیں کر سکتا

تو وہ محض غلط فہمی اور مسائل شرعیہ سے بے خبری کی دلیل ہے کہ حرام جمع بین الاختین و مافی

معنا ہوا ہے اور جمع نکاح یا ملک یا عدۃ المرأة کی شکل میں ہے کہ جمع بین المحارم انہیں صورتوں میں

متصور ہے۔ اور متوفیر پر عدت نہیں کہ اس کا نکاح ثانی مقصود ہی نہیں تو انقضائے کس چیز کا ہو گا جس کے

بعد نکاح کیا جائے۔ اور نہ ہمارے کو عدت نہیں پڑتی بلکہ عدت عورت کا حکم ہے کہ مرد پر انتظار و عدت لازم

ہو فتح القدر صفحہ ۱۳۵ جلد ۴ شامی صفحہ ۸۲۲ جلد ۲ میں ہے۔

حرمة تزوج باختہا لا یكون من العدة بل هو حکم عدتها
لہذا کتب مذہب میں مصرح کہ عدم تزوج اخت معتدت۔
واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل جہدہ اتم و احکم و صلی اللہ
تعالیٰ علی حبیبہ و صحبہ و بارک و سلم۔

صّوہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین بیچ اس مسئلہ کے۔ زید کی کنواری لڑکی کو زنا
کا عمل ہو گیا ہے۔ اس کا نکاح پڑھانا درست ہے یا نہیں بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ نکاح جائز
نہیں۔ ازراہ کرم شرعی حکم سے مطلع فرمادیں۔

(نوٹ، میں نے ماہنامہ رسالہ آستانہ دہلی جاری کر رکھا ہے یہی مسئلہ ماہنامہ مارتح جولائی
اگست ۱۳۵۶ء میں حضرت الحاج مولانا زاہد القادری صاحب دہلی نے باب الاستفسار میں جواب
دیا ہے اگر عمل اسی شخص کا ہے جس سے کہ نکاح پڑھانا چاہتے ہیں تو وہ صحبت بھی کر
سکتا ہے۔ اگر دوسرے سے کرنا چاہتے ہیں تو نکاح جائز ہے مگر بچہ پیدا ہونے تک قرابت
حاصل نہیں کر سکتا۔ ازراہ کرم کوئی معتبر کتاب کا حوالہ مطلع فرمادیں کرم نوازی ہوگی۔

خیر اندیش عبد الباقی خاں چک نمبر ۱۲۶ ایس۔ پی

تحصیل پاک پتن ضلع منٹگمری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجواب

اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي الْبُتُو وَالصَّوَابَ

حمل زنا غیر ثابت النسب مانع نکاح نہیں قال اللہ تعالیٰ ولا حمل لکم باؤ راہ
 ولکم ہدایہ اولین صفحہ ۲۹۲ فتاویٰ عالمگیری صفحہ ۷ جلد ۲ در المختار۔ رد المحتار صفحہ ۴۰۱ جلد ۲ میں ہے۔
 والنظم من الدرر صحیح نکاح حبلی من زنا لا حبلی من غیرہ ای الزنا الثبوت نسبہ۔
 پھر زانی ہی سے نکاح ہو تو قربت بھی کر سکتا ہے۔ ورنہ قربت و بوس و کنار وغیرہ دواعی قربت
 مانع حمل حرام ہے۔ کسافی الدرر وغیرہ واللہ تعالیٰ اعلم و علم حمل مجذہ اتم و حکم و علی اللہ تعالیٰ علی
 جمیعہ وآلہ وصحابہ وبارک وسلم۔ ۱۲ صفر المظفر ۱۳۷۶ھ

عزہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ انعمی غفرلہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجواب

اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي الْبُتُو وَالصَّوَابَ

مکتوب

چند ایام گزرے کہ اچھی سے حضرت مولانا قاری رضا المصطفیٰ صاحب اعظمی
 خطیب نیومین مسجد کراچی کا گرامی نامہ آیا کہ بہار شریعت مطبوعہ لاہور میں کافی اغلاط ہیں اور
 وہ اپنے اہتمام سے طبع کرانا چاہتے ہیں اور میرے متعلق لکھا کہ سنا ہے کہ بعض مقامات
 پر اعتراضات کئے ہیں تو وہ کیا ہیں کیونکہ ہم چاہتے ہیں کہ تحدی کی حد تک مندرجہ ہوں
 کسی کو کسی مسئلہ پر اعتراض کا موقع نہ مل سکے تو جواباً عرض کہ تحدی کی حد تک
 والی بات تو میں کیا عرض کروں کہ صحت کا اہتمام تو نہایت مبارک ہے مگر تحدی والی بات
 مخدوش ہے کیونکہ غالباً جناب حضرت قبلہ صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ نے در المختار اور رد المحتار

پر بڑا اعتماد فرمایا ہے اور درالمختار کے اوائل میں مؤلف علیہ الرحمہ نے خود فرمایا دیباہی
 اللہ العصمتہ لکتاب غیر کتابہ اور درالمختار ج ۱ ص ۲۵، ۲۶ میں اس کی
 شرح میں فرمایا و ہذا اعتذار منہ رحمہ اللہ تعالیٰ ای ان ہذا
 الکتاب وان کان مشتملاً علی ما حذرہ المتأخرون و علی
 التحقیقات المذكورۃ لکنہ غیر معصوم ای غیر ممنوع من
 وقوع الخطا و السہو فیہ فان اللہ تعالیٰ لم یرض ان یقع
 العصمتہ لکتاب غیر کتابہ العزیز الذی قال فیہ لا یأتیہ
 الباطل من بین یدییہ ولا من خلفہ فغیرہ من الکتاب قد
 یقع فیہ الخطا و الزلل لانہما من تالیف البشر و الخطا و
 الزلل من شعاعہم الخ وقد قال اللہ تعالیٰ ولو کان من عند غیر
 اللہ لوجدنا فیہ اختلافاً کثیراً۔

یعنی نصیحتاً اللہ تعالیٰ عرض کیلئے ہے، باقی بہارِ شریعت پر اعتراضات تو میری کیا
 جرات کہ حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ کی وہ مقبول تالیف مبارکہ جو تقریظِ مجددِ دین و ملت
 رضی اللہ عنہ سے آراستہ ہو! حضرت میں ایک کم علم طالب علم ہوں، ایسی کوئی بات نہیں
 البتہ بعض مسائل کے متعلق اتفاقیہ کوئی بات ہوئی ہو تو ہو سکتا ہے، عرض کئے دیتا ہوں
 خود غور فرمائیں !

۱۰۔ باب الجمعہ کے اواخر میں ہے کہ محاسن بنو نافع اور نافع بن ثور انامہ جمعہ کے بعد افضل
 ہے تو اس پر عرض ہے کہ یہ صاحب درالمختار کے اتباع میں فرمایا جو قبل باب
 العیدین فرمایا الا فضل حلق الشعر و قلم الظفر بعدہا
 علامہ شامی علیہ الرحمہ نے اس کی شرح میں فرمایا ج ۱ ص ۷۲، (قولہ الا فضل الخ)
 فی التارخانیۃ ویکوہ تعلیم الاطفال و قص الشارب فی

یوم الجمعة قبل الصلوة لمافیہ من معنی الحج وذلك
قبل الفراغ من الحج غیر مشروع۔

اس پر حاشیہ شامی پر فقیر نے لکھا ہے اقول بتوفیق الملک
العلامہ ہذا الیس بشیخ والافیکرہ الاغتسال المزیل للوسخ
والتطیب ولبس المخیط والجماع وستر الرأس بالعمامة
والقلنسوة وغیر ذلك مناهضون بلا ریب او مستحب وقد
قال فی البدائع ج ۱ ص ۲۷۰ فی دلیل الاغتسال یتحب ان
یکون المقیم لها علی احسن وصف وذا من احسن وصف
بلا شک وقد قال الشامی فی ج ۵ ص ۳۵۷۔

اور مختار کے قول وكونه بعد الصلوة افضل کی شرح میں فرمایا ای

لتنال بركة الصلوة وهو مخالف لما ذكره قن بل في الحديث
اقول وقد جاء في حديث البخاري في باب الدهن للجمعة مرفوعاً
ويتطهروا استطاع من طهر وقد قال العيني في شرحه ج ۱ ص ۱۵۵
والمراد به التنظيف باخذ الشارب وقص الظفر وطق العانة
وقد ذكر الشراح القسطلاني والكرمانی وابن حجر وشيخ الاسلام
وجده الشيخ نور الحق وقد ذكره الشيخ المحقق عليه الرحمة
في اشعة اللمعات ج ۱ ص ۵۷۹ في اول باب التنظيف هذه الاشياء
من التنظيف ثم قال اي هم روز جمعة بنت است اي القبلية فان الباب
فيها وقد قال في المرواة ج ۳ ص ۲۲۹ قال المظهر اريد بالطهر
قص الشارب وقلم الاظفار جلق العانة ونتف الابط۔

۲۔ بھیڑ کے کش ماہینچے کی قربانی کا جواز بحوالہ در الخ ترمذی مذکور ہے حالانکہ در مختار میں بھیڑ

کی تشریح نہیں اور شامی علیہ الرحمہ نے شرح میں فرمایا ج ۵ ص ۲۸۱ (قولہ من الضان) هو مال الیہ منہ، قید بلا لائے لایجوز من المعن وغیرہ بلا خلاف کما فی المبسوط اور یونہی طحطاوی علی الدر ج ۲ ص ۱۶۲ میں اور شرح الوقایہ ج ۲ ص ۳۳۸ میں ہے۔

۳۔ اگر عشاء تہا پڑھی اگرچہ تراویح باجماعت پڑھی تو وتر تہا پڑھے یہ در المختار اور رد المحتار سے ہے جس کا ماخذ جامع الرموز ہے حالانکہ قرآن کریم کا ارشاد ہے ولے کوامع الشکین مطلق ہے اس میں عام نمازیوں کی جماعت وتر بھی شامل ہے تو حکم دار کو اجازت ہوگا شامی نے اس طرف اشارہ کیا اور طحطاوی نے تشریح کر دی۔ باقی مجھے بالاستقصا کسی ایک حصہ کو بھی دیکھنے کا اتفاق نہیں بنا کہ میرے پاس اتنا وقت ہی نہیں۔ اب بھی آپ کے دلائل نامر کا جواب بڑی دیر سے اسی عدیم القریٰ کی بنا پر دینا کہ رہا ہوں والعذر عند کرام الناس مقبول والسلام مع الاکرام
 حررہ الفقیر الی الخیر محمد نور اللہ النعمی غفرلہ ۹۰ - ۵ - ۹



فهرست آیات مبارکه

نمبر شمار	آیات مبارکه	نام سورت	صفحه
۱	فَدَجَاءَكُمْ مِنْ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ -	المائدة ۱۵	۶۵
۲	قَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ -	المؤمن ۶۳	۷۳
۳	أُحْيِي دَعْوَةَ الذَّاعِرِ إِذَا دَعَانِ -	البقرة ۱۸۳	۴۰، ۴۳
۴	وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ -	الأنبياء ۱۰۷	۲۳۲، ۲۴۴
۵	فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ -	الشورى ۴۵	۷۵
۶	وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا -	النساء ۱۱۳	۲۰۸، ۱۶۶
۷	وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ -	ال عمران ۱۶۹	۷۷
۸	عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ -	الجن ۲۶	۷۷
۹	وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ -	التكوير ۲۲	۲۰۹، ۲۹۷
۱۰	وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِيَفْتَرُوا -	النحل ۱۱۶	۷۸
۱۱	مَتَّكُم فَلَئِنْ رَأَوْهُمُ عَذَابَ الْإِيمِ -	ايضا ۱۷۱	۷۸
۱۲	إِنَّا آعْطَيْنَاكَ الْكُوفَرِ -	الكوثر ۱	۷۹
۱۳	إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ -	الزلزل ۵	۷۹

نمبر آيات	آيات مبارک	نام سورت	صفحہ
۱۴	مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ -	البقرہ ۳۲	۷۹
۱۵	تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سَاعَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ	البقرہ ۲۵۵	۸۱
۱۶	وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ -	ایضاً ۲۲۱	۸۲
۱۷	أُولَئِكَ هُمُ شَرُّ الْبَرِيَّةِ	البینۃ ۳۱	۸۲
۱۸	أَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ -	الحجرات ۲۳	۸۷
۱۹	مَا يَسْتَدِلُّ الْقَوْلُ لَدَيَّ -	ن ۲۹	۸۷
۲۰	إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ الآية -	البقرہ ۱۷۸	۸۸
۲۱	خَذِرِينَ فِيهَا الْأَيْخَقُفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ -	البقرہ ۱۷۲	۸۸
۲۲	أُولَئِكَ جَزَاءُ هُمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَكُوتِ	الاعراف ۳۷	۸۸
۲۳	خَذِرِينَ فِيهَا الْأَيْخَقُفُ الآية -	" ۵۸	۸۸
۲۴	وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ الآية -	النحل ۲۵	۸۹
۲۵	إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَلَّمًا تَنْصَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَنُهُمْ الْآيَةِ -	النساء ۷۹	۹۰
۲۶	وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَمَرُوا إِلَى الْآيَةِ	السجدة ۲۲	۹۴
۲۷	فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ شِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يُمْسِكُ	الجم ۱۱	۹۵

نمبر شمار	آیات مبارکہ	نام سورۃ	صفحہ
۲۸	يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ	الحج ۲۸	۹۵
۲۹	وَلَهُمْ مَقَامٌ مِنْ حَدِيدٍ	" ۲۹	۹۵
۳۰	كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا	" ۳۰	۹۵
	فِيهَا	" ۳۱	۹۵
۳۱	يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ السَّارِ وَمَا هُمْ	المائدہ ۳۱	۹۶
۳۲	بِشَقِ قَيْلٍ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ	" ۳۲	۹۶
	هَلْ تُجْزَوْنَ الْآيَةَ	یونس ۳۳	۹۷
۳۳	مَنْ أَعْرَضَ عَنْهَا فَاِنَّ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا	طہ ۳۴	۹۸
۳۴	خَالِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا	" ۳۵	۹۸
۳۵	وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لَخَرَّتْ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ	" ۳۶	۹۸
	يُخَفِّفَ عَنَّا يَوْمَهُمُ الْعَذَابَ	المومن ۳۷	۱۰۱
۳۶	إِنَّ السَّاجِرِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ	الزخرف ۳۸	۹۹
۳۷	لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ	" ۳۹	۹۹
۳۸	وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ	" ۴۰	۱۰۰
۳۹	وَنَادُوا إِلِيلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ	" ۴۱	۱۰۰
	إِنَّكُمْ قَايِسُونَ	" ۴۲	۱۰۰
۴۰	وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَاظِرٌ	فاطر ۴۳	۱۰۰
۴۱	وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا سَارِبًا أُخْرِجْنَا	" ۴۴	۱۰۰
	تَعْمَلُ صَالِحًا	" ۴۵	۱۰۰
۴۲	فَادْعُوا مَا دُعُوا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ	المومن ۴۶	۱۰۱

نمبر شمار	آيات مبارکه	نام سورة	صفحه
٦٠	إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ الْخ	الاحزاب ١٣١	١٣١
٦١	لَاتَجِدُوهُمْ يَتَوَّعُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ الْخ	المجادلة ١٣٢	١٣٢
٦٢	لَا هُمْ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ الْخ	المتحة ١٣٣	١٣٣
٦٣	مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى -	طه ١٣٣	١٣٣
٦٤	مَا فِي صُحُفِ مُوسَى -	النجم ١٣٣	١٣٣
٦٥	يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً -	البقرة ١٣٣	١٣٣
٦٦	جَاعِلُ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى أَجْنَحَةٍ -	الفاطر ١٣٠	١٣٠
٦٧	وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا -	بنفاسرئيل ١٣٨	١٣٨
٦٨	وَالْمُدَيِّرَاتِ أَمْرًا -	النارعا ١٥٣	١٥٣
٦٩	عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ -	البقرة ١٣٣	١٣٣
٧٠	لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ -	الحديد ٢٥	٢٥
٧١	بِآيَاتِهِ الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى		
	ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ الْخ	الصف ١٥٣: ١٥٤: ١٥٥	١٥٣
٧٢	فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ -	الاعراف ١٥٣	١٥٣
٧٣	وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ -	البقرة ٢٥٣	٢٥٣
٧٤	وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى -	الانفال ١٥٣: ٢٣١: ٢٥٢	١٥٣
٧٥	أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ -	النساء ١٦٥	١٦٥
٧٦	لَتَشِعَّرَ سَبِيلٌ مِنْ آثَابِ الْإِلَهِ -	لقمان ١٦٥: ٢١٤	١٦٥
٧٧	مُحِبِّتٌ عَلَيْكُمْ الذِّكْرَ آيِنَمَا تُفَقُّوا الْخ	بقرة آل عمران ١٤٣	١٤٣
٧٨	كَلِمًا وَقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ الْآيَةِ	مائدة ١٤٣	١٤٣

نمبر آيات	آيات مبارکه	نام سورة	صفحه
٤٩	وَإِنْ عُدْتُمْ عَدُنَا .	بنی اسرائیل	١٥٥
٥٠	لَنْ يَصْرَوْكُمْ وَلَا يَتَلَوَّكُمْ وَلَا يُضْلِلُكُمْ سَبِيلَ الْغَلَامِ .	الاحزاب	١٥٦
٥١	وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ .	الاحزاب	١٥٦
٥٢	وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَسَافَعُوا فِي الْأَمْرِ الَّتِي بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ .	الاحزاب	١٥٦
٥٣	وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ .	الاحزاب	١٥٦
٥٤	وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ .	الاحزاب	١٥٦
٥٥	إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَلْفَتْنَ الْكَفْرَ .	الاحزاب	١٥٦
٥٦	وَلَقَدْ رَاسَوْا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِئًا .	الاحزاب	١٥٦
٥٧	وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِكُمْ عَلَيْكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَنْحَلُوا عَنْكُمْ آلِيكُمْ فَلْيُكْفِرُوا بِهِ .	الاحزاب	١٥٦
٥٨	وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَمَا يَسْرِ لَهُمْ .	الاحزاب	١٥٦
٥٩	سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَقَابِلِ .	الاحزاب	١٥٦
٦٠	الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَى النَّبِيَّ الْكَافِرَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .	الاحزاب	١٥٦
٦١	سَمَاءِ إِبْرَاهِيمَ كَيْفَ تَكْفُرُ بِالْمَوْفَى .	الاحزاب	١٥٦
٦٢	هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ	الاحزاب	١٥٦
٦٣	وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِقَاءَ إِسْرَافِيْلَ بْنِ مَرْيَمَ .	الاحزاب	١٥٦
٦٤	ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ .	الاحزاب	١٥٦
٦٥	رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ	الاحزاب	١٥٦
٦٦	وَأَخْرِجْ مِنْهُمْ لِقَاءَ إِسْرَافِيْلَ بْنِ مَرْيَمَ .	الاحزاب	١٥٦

نمبر شمار	آیات مبارکہ	نام سورۃ	صفحہ
۹۶	کَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ الْخَمْرَ	البقرہ ۱۷۵	۲۰۲
۹۷	لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا	ال عمران ۱۱۳	۱۰۰
۹۸	تُحَرِّرانَ عَلَيْهِنَا بَيِّنَاتٌ -	القیلۃ ۱۹	۱۰۱
۹۹	إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ		
	النَّاسِ بِمَا آرَأَكَ اللَّهُ -	النساء ۱۵	۱۰۲
۱۰۰	وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ		
	الْبَيِّنَاتُ -	النحل ۸۷	۲۰۳
۱۰۱	وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ		
	دُونِ اللَّهِ الْخَمْرَ	یونس ۳۷	۱۰۳
۱۰۲	مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي		
	بَيْنَ يَدَيْهِ الْخَمْرَ	یوسف ۱۱۱	۱۰۴
۱۰۳	وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ الْخَمْرَ	النحل ۸۹	۲۰۴
۱۰۴	إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ -	التعامۃ یوسف ۲۰۸	۱۰۵
۱۰۵	فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ -	النحل ۶۴	۱۰۶
۱۰۶	لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ		
	مَاعَنِتُمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ		
	رَحِيمٌ -	التوبة ۱۲۸	۲۰۹
۱۰۷	وَلَا تَكْ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ -	الشوریٰ ۵۲	۱۱۰
۱۰۸	صِرَاطُ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي		
	الْأَرْضِ مِنَ الْآلِ إِلَى اللَّهِ تُصِیرُ الْأُمُورَ -	الشوریٰ ۵۳	۱۱۱

نمبر	آيات مبارکه	نام سوره	صفحہ
۱۰۹	اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ۔	الفاتحہ	۲۱۱، ۲۱۰
۱۱۰	صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ۔	"	۲۱۱، ۱۱۱
۱۱۱	غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ۔	"	۲۱۱
۱۱۲	يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا۔	الاحزاب	۲۳۲، ۲۱۲
۱۱۳	وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا۔	"	۲۱۲، ۳۶
۱۱۴	وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَن لَهُمْ مِنْ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا۔	"	۳۶، ۳۷
۱۱۵	إِنَّمَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ۔	الانعام	۲۱۳
۱۱۶	هَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ۔	"	۲۱۵
۱۱۷	إَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ۔	الاعراف	"
۱۱۸	إِنَّا نَشِيرُ إِلَا مَا يُوْحَىٰ إِلَىٰ۔	الانعام	"
۱۱۹	خُذْ يَبْنَاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا۔	الاعراف	۲۱۵، ۲۵۱
۱۲۰	قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ۔	ال عمران	۲۱۶، ۲۱۹
۱۲۱	وَقَدْ نَزَّلْنَاهُ فِي السَّمَاءِ۔	"	"
۱۲۲	فَلْيَتْلُو ذِكْرَكَ قَبْلَ نَزْلِهَا۔	البقرة	۲۱۸
۱۲۳	وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ۔	الضحى	"
۱۲۴	وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ۔	النور	۲۱۹
۱۲۵	النَّبِيِّ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجَهُمْ أَهْلُهَا۔	الاحزاب	"

نمبر شمار	آیات مبارکہ	نام سورۃ	صفحہ
۱۲۵	لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا.	الاحزاب ۲۱	۲۲۰
۱۲۶	وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ اللَّهِ وَلَا يَكُونَ لَهُمُ الْحِجَابُ.	النور ۳۶	۲۲۱
۱۲۷	فَلَا وَرَيْكَ لَا يَأْمُرُونَ حَتَّى يَحْكُمُوا فِي مَا شَجَرَبْتَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا.	النساء ۶۵	۲۲۱
۱۲۸	قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَأِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ بَدَلْتُمْ بِالنُّفُوسِ كُنْتُمْ مِنَ الْغَافِلِينَ.	النور ۵۷	۲۲۲
۱۲۹	وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ يَوْمَ تُقْلَبُ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ.	النساء ۶۴	۲۲۲
۱۳۰	وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ -	النساء ۱۱۵	۲۲۳
۱۳۱	وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ -	الصف ۴	۲۲۴
۱۳۲	فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالْصِّدْقِ -	النور ۳۲	۲۲۴
۱۳۳	وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُنْتَفِقُونَ.	النور ۳۳	۲۲۵

نمبر شمار	آیات مبارکه	نام سورة	صفحه
١٣٥	لِيَكُونَ لِلْعَلَمِينَ نَذِيرًا.	الفلق ٥٢	٢٣٢
١٣٦	يَقْذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ.	الصافات ٥٣	٢٣٤
١٣٧	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْذِفُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ		
	وَرَسُولِهِ أَتَقْوَاءُ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ.	الحجرات ٥٤	٢٣٣
١٣٨	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ		
	صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ.....	٥٥	٢٣٤
١٣٩	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا		
	دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ.	الأنفال ٥٦	٢٣٢
١٤٠	اسْتَجِيبُوا دَعَاءَ اللَّهِ وَالرَّسُولِ يُخَفِّرْ لَكُمْ مِنْ		
	ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجْكُمْ مِنْ عَذَابِ النَّارِ.	الأنفال ٥٧	٢٣٥
١٤١	وَمَنْ لَا يُجِبْ دَعَاءَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِسَعِيدٍ.....	٥٨	"
١٤٢	وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ.	النجم ٥٩	"
١٤٣	مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ.	٦٠	"
١٤٤	وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ	٦١	"
١٤٥	إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ.	٦٢	"
١٤٦	قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ دَعَوْتُكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَهْوَىٰ		
	مَا ذَا خَلَقْتُمْ مِنَ الْأَرْحَامِ.....	الأنفال ٦٣	٢٣٦
١٤٧	قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ		
	الْآخِرِ.	التوبة ٦٤	٢٣٧
١٤٨	الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي		

نمبر شمار	آیات مبارکہ	نام سورة	صفحه
	يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ-	الاحزاب ١٥٤	٢٢٤
١٢٩	ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ-	البقرة ٢	٢٢٨
١٥٠	الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ-	" ٣	٢٥٠، ٢٢٨
١٥١	وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً-	" ٥٥	٢٥٠، ٢٢٩
١٥٢	وَمَا إِلَهُكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا-	الحشر ٢٥٠	٢٥٠
١٥٣	فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ-	الحاقة ٢٥٢	٢٥٢
١٥٤	وَمَا لَا تَبْصِرُونَ-	" ٢٥٣	"
١٥٥	أَتُلْ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ-	العنكبوت ٢٥٣	٢٥٣
١٥٦	إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ-	علق ٢	"
١٥٧	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَجْزَأُكُمْ إِلَى الْكُعْبَيْنِ-	المائدة ٢٩١	٢٩١
١٥٨	أَنَّ الْمَسْحِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا-	الجن ١٨	٣١٢، ٢٩٣
١٥٩	طَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ-	البقرة ١٢٥	٣١٨، ٢٩٣
١٦٠	وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ-	" ١١٢	٣٠٩، ٣٠٥ ٣١٢، ٢٩٨
١٦١	فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ----	النور ٣٦	٣١٢، ٣١٩

نمبر	آيات مبارکه	نام سورة	صفحه
١٦٢	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجْعَلُوا دِينَكُمْ تِجَارَةً ذِكْرًا لِلَّهِ	النور ٢٤	٣١٩
١٦٣	لِاتِّمَامِ الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ	التوبة ٢٤	٣١٩، ٣١٨
١٦٤	وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ	البقرة ٢٤	٣١٩، ٣١٨، ٣١٧
١٦٥	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ	التوبة ٢٤	٣٢٠
١٦٦	إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ يَدُلُّهُ وَالْيَوْمِ		
	الْآخِرِ		٣١٨، ٣٢٥
١٦٧	فَنَادَتْ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ	ال عمران ٢٤	٣٢٤
١٦٨	إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا		
	الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا	الاحزاب ٥٦	٣٣٩، ٣٣٤، ٣٥١، ٣٣٢
١٦٩	لِيُؤْمِنُوا بِشَوْءِ رَسُولِهِ وَاعْزُرُوهُ وَتَوَقُّرُوهُ	الفتح ٩	٣٢٠
١٧٠	تَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا	التحريم ٢٤	٣٢٣
١٧١	وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا		
	مَّا اتَّسَبُوا	الاحزاب ٥٦	٣٨٩
١٧٢	وَأَمَّا حَصْنَتُ مِنَ النِّسَاءِ..... وَأَحِلَّ لَكُمْ		
	مَّا رَزَقَ ذَلِكَ	النساء ٢٤	٣٤٣، ٣٤٢، ٥٢٠، ٣٤٥
١٧٣	وَأَخْوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ		٣٤٢
١٧٤	وَرَبَّابِكُمْ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي		
	دَخَلْتُمْ بِهِنَّ		٣٥٣
١٧٥	وَأَنْتُمْ كَحُوا الْآيَاتِ	النور ٢٤	٣٤٢
١٧٦	وَالَّذِينَ يَحْضَنَ	الطلاق ٢٤	

نمبر	آیات مبارکہ	نام سورۃ	صفحہ
۱۷۷	مَرْحُومٌ شَوْرَىٰ-	الشوریٰ ۳۸	۲۸۱
۱۷۸	وَصَلِّمْ خَيْرٌ-	النساء ۱۲۸	۱۰
۱۷۹	فُواْ اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيكُمْ نَارًا-	التعیم ۱۲۸	۱۰
۱۸۰	فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَكَ مِنْ بَعْدِ حَتَّىٰ تَكُنْ زَوْجًا غَيْرَةٍ-	البقرہ ۲۳۴	۵۰۰۰۲۹۸۱۲۹۱
۱۸۱	الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ-	النساء ۳۴	۲۹۳
۱۸۲	الَّذِیْ یَسِدُّ عَلَیْهِ عُرْدَةُ السِّكَاكِ-	البقرہ ۲۳۴	۱۰
۱۸۳	وَمَا جَعَلَ عَلَیْكُمْ فِی الدِّیْنِ مِنْ حَرَجٍ-	الحج ۳۸	۲۲۶
۱۸۴	یُرِیدُ اَنْ یَّکُمُ النِّسْرَ وَلَا یُرِیدُ بِكُمْ الْعُسْرَ-	البقرہ ۱۸۵	۱۰
۱۸۵	فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْیَصُمْ-	الحج ۱۸۵	۱۰
۱۸۶	اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ وَاِنَّا لَکَافِیُّونَ-	الحج ۳۵۷	۳۵۷
۱۸۷	لَا یَاتِیَ الْبَاطِلُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِیْلٌ مِنْ حَیْثُ جِئْتَ	الحج ۳۲	۱۰
۱۸۸	وَمَا كَانَ رِیَکَ نِسِیًا-	سرم ۲۲	۳۵۸
۱۸۹	وَفَعَلُوا الْخَیْرَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ-	الحج ۳۵	۳۲۵:۵۱۲
۱۹۰	وَلٰکِنْ یَتَوَخَّ اِذْکُمْ بِمَا کَسَبَتْ قُلُوبُکُمْ-	البقرہ ۲۲۵	۵۳۶
۱۹۱	وَلٰکِنْ یَتَوَخَّ اِذْکُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْاَیْمَانَ-	المائدہ ۲۴	۱۰
۱۹۲	سَتَقِیْکُمْ مَتَافِیْ بُطُونِهَا وَلَکُمْ فِیْهَا مَنَافِعٌ کَثِیْرَةٌ	المؤمن ۲۱	۵۳۷
۱۹۳	قَدْ مَنَّ اَللّٰهُ عَلَیْکُمْ	النساء ۱۲	۱۰
۱۹۴	وَلَوْ کَانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اِلٰهِ لَوَجَدُوا فِیْهِ اِخْتِلَافًا کَثِیْرًا-	النساء ۱۲	۱۰

نوٹ: آیت سے مراد مکی آیت ہے اور قر سے مراد مدنی آیت ہے۔

نمبر شمار	احادیث مبارکہ	صفحہ
۱۱	کل نبی یحاجب۔	۷۳
۱۲	فبعث بہما (ای بالارنب) الی النبی صلی اللہ علیہ و	
۷۸	سلم بورکیہا و فخذیہا فقبلہ۔	
۱۳	بعثت من خیر قرون بنی ادم قرنا فقرنا۔	۸۱
۱۴	یبدل (بجلد الکافر) فی ساعة مائة مرة۔	۹۳
۱۵	قال معاذ عندی تفسیرہا یبدل فی ساعة مائة	
"	مرة۔	
۱۶	قال الحسن تأکلہم النار کل یوم سبعین الف	
"	مرة کلما۔۔۔۔۔	
۱۷	انکم تحشرون حفاة عراة غرلا۔	۱۱۳
۱۸	ان المیت یبعث فی ثیاب التی یموت فیہا۔	"
۱۹	قال عمر احسنوا اکفان موتاکم فانہم یبعثون	
"	فیہا یوم القیمة۔	
۲۰	مومنوا امتی شہداء۔	۱۱۷
۲۱	قال ابن مسعود ان الرجل لیموت علی فراشہ	
"	وہو شہید۔	
۲۲	قال ابوہریرة کلکم صدیق وشہید۔	"
۲۳	قال ابوہریرة انما الشہید الذی مات	
"	علی فراشہ۔	
۲۴	قال ابوہریرة کل مؤمن صدیق وشہید۔	"

نمبر شمار	احاديث مباركه	صفحه
٢٥	انهم اذا خرجوا من قبورهم استقبلوا بنوق ---	١١٨
٢٦	عن علي (كثيرهم يؤتون بنوق من نوق الجنة لم تنظر الخلائق الى مثلها -----	"
٢٦	ان صدق عبدي فافر شوه من الجنة والبسوه من الجنة (حديث قدسي) -	١١٩
٢٨	يا فاطمة انقذي نفسك من النار -	"
٢٩	بلى والله ان رحى موصولة في الدنيا و الأخيرة -	١٢٠
٣٠	ان الانساب تنقطع غير سببي ونسبي -	"
٣١	كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة الا سببي ونسبي -	"
٣٢	كل نسب وصهر منقطع يوم القيامة الا نسبي وصهري -	"
٣٣	والذي نفسي بيده انه (اي يوم القيامة) ليخفف على المؤمن حتى اخف عليه من صلوة مكتوبة في الدنيا -	١٢٢
٣٤	انكم ملاقوا الله مشاة حفاة عراة غرلا -	١٢٣
٣٥	انما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجرة الجنة حتى يرجعه الله تعالى الى جسده يوم القيامة -	١٢٤

نمبر شمار	احاديث مباركه	صفحه
٣٦	اجال البهائم وخشايش الارض كلها في التسبيح -	١٣٠
٣٧	لمّا الحسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم اجمعين	
١٣٢	ضربت امرأت القبة على قبره سنة -	١٣٢
٣٨	فكنت سمع الذي يسمع به وبصره الذي يبصر	
١٥٢	به (حديث قدسي)	١٥٢
٣٩	فاذا احببت صرت سمع وعينه ويده و	
١٥٥	رجله -	١٥٥
٤٠	(قال حذيفة) قام فينا رسول الله صلى الله عليه	
	وسلم مقاما ترك شيئا يكون في مقامه ذلك	
	الى قيام الساعة الا حدث به حفظ من حفظ	
٢٠٢	ونسى من نسي -	٢٠٢
٤١	(قال ابو نعيم) صلى بنا رسول الله صلى الله عليه	
	وسلم الفجر وصعد المنبر فخطبنا -----	
٢٠٥	واخبرنا بما كان وبما هو كائن -	٢٠٥
٤٢	(قال عمر) قام فينا رسول الله صلى الله عليه	
"	وسلم مقاما فاخبرنا عن بدء الخلق -	"
٤٣	(قال علي) لو شئت ان اقر سبعين بعير من تفسير	
٢٠٦	ام القرآن لفعلت -	٢٠٦
٤٤	(قال ابن عباس) لو ضاع لي عقل بعير لوجدت	
"	في كتاب الله -	"

نمبر شمار	احاديث مبارکه	صفحہ
۲۵	فان الخوارج " ان الحكم الا لله " قال علي " هذه كلمة حق يراد بها باطل "	۲۰۴
۲۶	قال علي وقد جمع القراء للمصحف ايها المصحف حدث الناس .	۲۰۴
۲۷	لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من ارض الحجاز تضيئ اعناق الابل ببصرى .	۲۲۹
۲۸	لا تقوم الساعة حتى تقتلوا الترك .	۲۳۰
۲۹	لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود ----- فيقول الحجر او الشجر يا مسلم يا عبد الله هذا يهودى ورأى فاقتله .	"
۵۰	قال سلمان خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر يوم من شعبان قال يا ايها الناس قد اظلكم شهر عظيم مبارك الحديث .	۲۳۳
۵۱	يقول العبد مالى مالى وان ماله من ماله ثلث ما اكل فافئى او لبس فابلى او اعطى فاقتنى الحديث	۲۳۵
۵۲	اذا ظهرت القيان والمعانف .	"
۵۳	في هذه الامة خسف ومسح وقذف .	۲۳۶
۵۴	يمسح قوم من امتى في اخر الزمان قردة وخنائر الخ .	۲۳۷
۵۵	وظهور القلم (من علامات الساعة)	۲۳۸

نمبر شمار	احاديث مبارکه	صفحه
٥٦	ويكثر القلم-	٢٣٨
٥٧	لا تقوم الساعة حتى تناكر القلوب ويختلف الاقاويل-	"
٥٨	اذا وضع السيف في امتي لم يرفع عنها الح يوم القيمة-	٢٣٩
٥٩	وان سيكون كذابون ثلثون كلهم يزعم ان نبي الله-	٢٤٠
٦٠	حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلثين كلهم يزعم ان رسول الله-	"
٦١	الا اني اوتيت القرآن ومثله مع الايوشك سرجل-	٢٤١
٦٢	لتتجن سنن من قبلكم شبرا بشبر-	٢٤٩
٦٣	ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في قدح-	٢٥٠ ٢٥٩
٦٤	قام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فخارة في جانب البيت فبال فيها-	٢٥٤
٦٥	سأيت ربي في المنام-	٢٥٩
٦٦	ثم غسل (علي) سرجليه الى الكعبين ثم قال انها احبتت ان اريكم ظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم-	٢٩٢

نمبر شمار	احاديث مباركه	صفحه
٦٤	ان لا اهل المسجد لحائض ولا جنب.	٣٠٠
٦٨	جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم.	٣١٥
٦٩	ان تطهروا وتطيبوا المساجد	"
٦٠	امر عمر المسلمين ان يبنوا المساجد وان لا يتخذوا في مدينة مسجدين.	٣٠٩
٦١	لا اداها الله اليك فان المساجد لم تبني لهذا.	٣١٥
٦٢	انه عليه السلام نهى عن تناشد الاشعار في المسجد والبيع والشراء فيه.	"
٦٣	من سمع رجلا ينشد ضالة في المسجد فليقل	"
"	لا ردها الله عليك فان المساجد لم تبني لهذا.	"
٦٤	لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له.	"
٦٥	من اكل من هذه الشجرة الخبيثة فلا يقربنا في مسجدنا.	٣١٩
٦٦	اجعلوا ائمتكم خياركم فانهم وفدكم في جابينكم	"
٦٧	وبين الله عز وجل.	٣٢٠
٦٨	فكلوا واخذروا واتجروا.	٣٢٩
٦٩	كان صلى الله عليه وسلم يؤخر العصر مادامت الشمس بيضاء نقية.	٢٣٣
٧٠	لا صلوة بعد صلوة العصر حتى تغرب الشمس.	"
٧١	كان بلال (يدعو قبل الاذان) اللهم اف احمدو	"

صفحہ	احادیث مبارکہ	نمبر شمار
۳۴۱	استعينك على قریش ان يقيموا دينك .	
۳۴۳	التائب من الذنب كمن لا ذنب له .	۸۱
"	ان الصدقة لتطفئ غضب الرب .	۸۲
۳۴۶	صلوا خلف كل بر وفاجر .	۸۳
	والله ما مست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم	۸۴
۳۵۰	يد امرأة قط .	
۳۵۹	ايما امرئ قال ل اخي يا كافر فقط باء بها احدها .	۸۵
	فاقام صلى الله عليه وسلم بمكة ثمان عشرة	۸۶
	ليلة لا يصلي الا ركعتين ويقول يا اهل مكة	
۳۶۲، ۳۶۳	صلوا اربعاء فانا قوم سفر .	
	ان اهل قباء لباسهم عوايت حول القبلة استداروا	۸۷
۳۶۶	كهيتهم في الصلوة .	
	اقيموا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا	۸۸
"	الخلل .	
	من وصل صفا وصل الله ومن قطع صفا	۸۹
"	قطع الله .	
"	من سد فرجة في الصف غفر له .	۹۰
"	خيركم اليكم مناكب في الصلوة .	۹۱
	كان ابن عمر رضي الله عنهما يراهم شرار خلق	۹۲
	الله وقال انه من انطلقوا الى آيات نزلت في	

نمبر شمار	احاديث مباركة	صفحة
١٠١	الاتصفون كما تصف الملائكة عند ربها.	٢٠٢
١٠٢	سرا صواصفوكم وقاربوا بينيها وحاذوا بالاعتناق.	"
١٠٣	قام بن عباس على القبر فوقف عليه ثم دعا.	٢٠٤
١٠٤	اللهم عبدك وابن عبدك الخ (دعا على بعد صلوة الجنائز)	"
١٠٥	(قال الراوى) رأيت ايوب يقف على القبر فيدعو للميت.	"
١٠٦	صوموا الرويثة وافطروا الرويثة.	٢٢٢
١٠٧	(قال الراوى) فانكحني من غير ان يتشهد.	٢٢٣
١٠٨	ايما رجل نكح امرأة فدخل بها فلا يحل له نكاح ابنتها.	٢٥٣
١٠٩	ابن (عليه السلام) تزوج عائشة رضي الله عنها وهي صغيرة بنت ستة سنين.	٢٤٢
١١٠	حتى يذوق عسيلتها.	٢٩٨-٥٠٠-٥٠٩
١١١	انما يلبس الحرير في الدنيا من اخلاق لهم في الآخرة.	٥١٥
١١٢	اخذ حريرا فجعله في يمينه واخذ ذهبا فجعله في شماله ثم قال ان هذين حرام على ذكورا متى.	٥١٦
١١٣	حرم لباس الحرير والذهب على ذكورا متى وحل لانا ثمهم.	"
١١٤	الذهب والفضة والحرير والديبا جهم لهم في الدنيا ولكم في الآخرة.	"

نمبر شمار	احاديث مباركه	صفحه
١١٥	اقال ابن مسعود ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم-	٥١٨
١١٦	خص عليه السلام الزبير وعبد الرحمن بلبس الحرير لحكة في جسدهما-	٥٢٠
١١٦	مر بشاة ميتة----- قال انما حرم اكلها-	٥٢٩
١١٨	كره رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشاة الذكر والانشيين والقبل والغدة والمرارة والمثانة والدم-	٥٣١
١١٩	فاقتلوه واقتلوا البهيمة-	٥٣٤
١٢٠	فلاحد عليه عن ابن عباس موقوفا-	"
١٢١	ويتظهر ما استطاع من طهر (يوم الجمعة)	٥٣٧

مَا خَذَوْمَرَجِعَ

فتاویٰ نور یہ جلد ۵

کتب حدیث و شروح حدیث و مشکل الحدیث

مکمل امام مالک صحیح المطالع، کراچی ابو الشیبہ مالک بن انس صحیح ۱۷۹ھ

مسند امام احمد دار صادر بیروت ۱۳۸۹ھ ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل ۲۴۱ھ

صحیح البخاری صحیح المطالع ۱۳۵۷ھ ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری ۲۵۶ھ

صحیح مسلم صحیح المطالع ۱۳۲۹ھ مسلم بن حجاج قشیری ۲۶۱ھ

سنن ابوداؤد مجیدی کانپور ۱۳۲۶ھ ابوداؤد سلیمان بن اشعث سجستانی ۲۷۵ھ

سنن ترمذی مجیدی کانپور ۱۳۲۷ھ علی بن عیسیٰ دہلی ۳۵۷ھ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی ۲۷۹ھ

سنن نسائی مجتبیٰ ۱۳۵۷ھ ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب غزالی ۳۰۳ھ

سنن دارقطنی فاروقی دہلی ۱۳۱۷ھ ابوالحسن علی بن عمر دارقطنی ۳۸۵ھ

مستدرک علی الصحیحین دائرۃ المعارف ۱۳۳۷ھ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم ۴۰۵ھ

ذیل للذہبی حیدرآباد دائرۃ المعارف ابو عبد اللہ محمد بن احمد ذہبی ۷۴۷ھ

علیۃ الاولیاء السعادة مصر ۱۳۵۱ھ ابونعیم احمد بن عبد اللہ اصفہانی ۴۲۳ھ

السنن الکبریٰ دائرۃ المعارف ۱۳۴۷ھ ابوبکر احمد بن حسین بیہقی ۴۵۸ھ

مشکوٰۃ المصابیح صحیح المطالع ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ خطیب بغدادی ۴۷۰ھ

مجمع الزوائد بیروت ۱۹۶۷ھ نور الدین علی بن ابوبکر ہیثمی ۸۰۷ھ

الجامع الصغیر تجاریہ کبریٰ مصر ۱۳۵۲ھ علامہ حلال الدین سیوطی ۹۱۱ھ

فیض القدر ۱۳۵۶ھ عبدالرؤف محمد بن علی حدادی منادی ۱۳۱۷ھ

السرائح المنیر مینہ مصر ۱۳۷۷ھ شیخ علی بن احمد عزیزی ۱۴۰۷ھ

کنز العمال دائرة المعارف ۳۱۲ تا ۳۱۴ هـ علاؤالدین علی تقی ہندی ۹۴۵ هـ
 الکواکب الباری کرمانی، بہرہ مصر ۳۵۷ هـ شمس الدین محمد بن یوسف کرمانی ۹۶۱ هـ
 فتح الباری عسقلانی بہرہ مصر ۳۲۸ هـ الفضل شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی ۸۵۲ هـ
 عمدة القاری عینی دار الطباعة عامہ مصر ۱۳۰۸ هـ ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی ۸۵۵ هـ
 ارشاد الساری قطلانی بولاق مصر ۱۲۸۵ هـ علامہ احمد بن محمد قطلانی ۹۲۳ هـ
 اشعة اللمعات فتی نزل کشور کھنوز ۳۵۷ هـ شیخ عبدالحق محبت دہلوی ۹۵۲ هـ
 نہایہ خیرہ مصر ۱۳۰۶ هـ مجد الدین مبارک بن محمد جزری ابن اثیر ۶۰۶ هـ
 مجمع البحار کشوری ۳۱۴ هـ محمد طہر بن علی فتہنی ہندی ۹۸۶ هـ

کتب تفسیر اصول تفسیر —————

معالم التنزیل تہاریکبری مصر ۳۵۴ هـ ابو محمد حسین بن مسعود فرابغوی ۵۱۶ هـ
 کشف کبری امیرہ مصر ۳۱۸ هـ ابوالقاسم محمود بن عمر نخشری ۵۲۸ هـ
 مفاتیح الغیب بہرہ مصر ۳۵۴ هـ والیاض طبع مع الارشاد فتح الدین محمد بن عمر رازی ۶۰۶ هـ
 غرائب القرآن و نیشاپوری کبری امیرہ مصر ۳۲۲ هـ نظام الدین حسین بن محمد قمی نیشاپوری ۵۲۸ هـ
 لباب الاول خازن تجاریکبری مصر ۳۵۴ هـ علی بن محمد بغدادی صوفی خازن ۴۱۱ هـ
 ابن کثیر عیسی البابی الحلبی مصر ۳۳۱ هـ ابوالفداء اسماعیل بن عمر ابن کثیر ۷۴۴ هـ
 جلالین مجیدی دہلی - فاروقی دہلی جلال الدین محمد بن احمد علی شافعی و جلال الدین
 عبد الرحمن بن ابوبکر سیوطی شافعی ۹۱۱ هـ
 جامع البیان طبع مع الجلالین معین الدین محمد بن عبد الرحمن ابی صفوی شافعی ۵۹۵ هـ
 الدر المنثور سمیعہ مصر ۳۱۴ هـ علامہ جلال الدین سیوطی ۹۱۱ هـ
 المواہب العلیہ حسینی حیدری ممبئی ۱۲۴۹ هـ حسین بن علی کاشفی ہروی ۹۵۷ هـ
 ارشاد العقل جلد ۱ تا جلد ۳ حسینہ مصر، جلد ۴ تا ۸ عامہ شریفہ مصر ابو محمد بن محمد عادی ۹۸۲ هـ

الفتوحات الاسلامیه عیسی البابی الحلبی مصر سلیمان بن عمرو حلبی شافعی ۱۲۰۷ھ
 منظری فاروقی دہلی قاضی محمد شاد اللہ پانی پتی ۱۲۲۵ھ
 فتح العزیز محمدی لاہور ۱۲۹۷ھ شاہ عبدالعزیز بن شاہ ولی اللہ دہلوی ۱۲۳۹ھ
 صاوی ازہریہ مصر ۱۳۲۸ھ شیخ احمد بن محمد صاوی مالکی ۱۲۴۱ھ
 فتح القدير مصطفی البابی الحلبی مصر ۱۳۵۱ھ امام الظاہریہ محمد بن علی شوکانی ۱۲۵۰ھ
 خزائن العرفان اہل سنت برقی پریس مراد آباد سید محمد الیم الدین مراد آبادی ۱۳۶۱ھ
 الاتفاق ازہریہ مصر ۱۳۷۳ھ علامہ جلال الدین سیوطی ۹۱۱ھ

کتاب فقہ

فتاویٰ حانیہ نزل کٹر لکھنؤ ۱۹۲۶ھ حسن بن منصور ازہری جندی قاضی خان ۵۹۲ھ
 ہدایہ شرکت علیہ سلطان ۱۳۸۰ھ برہان الدین علی بن ابوبکر مرغینانی ۵۹۳ھ
 فتح القدير مبینہ مصر ۱۳۰۷ھ کمال الدین محمد بن عبد الحکیم ابن ہمام ۸۶۱ھ
 جامع الفصولین کبری امیر یہ مصر ۱۳۰۳ھ محمود بن اسماعیل ابن قاضی سادہ ۸۲۳ھ
 غنیۃ المستملی مجتہبی دہلی ۱۳۲۳ھ شیخ ابراہیم بن محمد حلبی ۹۵۶ھ
 بحر الرائق دار الکتب العربیہ مصر ۱۳۳۳ھ زین الدین بن ابراہیم بن نجیم مصری ۹۷۹ھ
 عالمگیری مجیدی کانپور ۱۳۵۰ھ ملا نظام الدین برہانپوری وغیرہ ۹۰۹ھ
 در المختار عثمانیہ در سعادت مصر ۱۳۲۷ھ علاؤ الدین ہسکفی ۸۸۰ھ
 رد المحتار " " " " سید محمد امین ابن عابدین شامی ۱۲۵۲ھ
 عزیز الفتاویٰ (فتاویٰ دیوبند) دار الاشاعت کراچی ۱۳۶۸ھ عزیز الرحمن دیوبندی
 شہباز شریعت رفاہ عامہ پریس لاہور مولوی نور محمد جوڑوی
 شریعت " " حافظ محمد کھوی

الدرج المنيف دائرة المعارف ٣٢٢هـ علامه سيوطي ٩١١هـ

وفاء الوفاء السعادة مصر ٣٤٢هـ نور الدين علي بن احمد سموي ٩١١هـ

المواهب اللدنية ازهر بيمصر ٣٢٥هـ علامه احمد بن محمد قطلاني ٩١٣هـ

شرح مواهب اللدني قاني " ابو عبد الله محمد بن عبد الباقي زرقاني مصري ماكي ١٢٢هـ

مدارج النبوة نزل كشور كهنه ٩١٣هـ شيخ عبد الحق محدث دهلوي ٥٢هـ

جذب القلوب " " ٩١٦هـ " " " "

فتوحات احمدية تجاريكيزي مصر ٣٥٢هـ سليمان بن عمر عجلي شافعي ١٢٠٧هـ

شمول الاسلام احمد رضا خال برطوي ٣٧٧هـ

طبقات كبرى ابن سعد واصحاب بيت ٣٤٤هـ ابو عبد الله محمد بن سعد داقبي ٢٣هـ

تاريخ يافعي (مرآة الزمان) دائرة المعارف ابو عبد الله بن اسعد يافعي ٤٦٨هـ

تاريخ الخلفاء محمد بن لاهوت ٣٠٩هـ علامه سيوطي ٩١١هـ

كتب تصوف

وقت القلوب مصطفى الباني كلبى مصر ٣٨١هـ البوطالب محمد بن علي عارثي مكى ٣٨٦هـ

كشف الخجب گلزاره شميم پريس لاهوت داتا علي بن عثمان بجويري ٢٦٥هـ

فتح الغيب نزل كشور كرسى نشين حضرت غوث اعظم سيد ابو محمد عبد القادر جيلاني رضی اللہ عنہ رضا غنا ٥٦١هـ

شرح محقق " " شيخ عبد الحق محدث دهلوي حقي ٥٢هـ

احياء العلوم قلى ابو حامد محمد بن محمد غزالي شافعي ٥٠٥هـ

احياء العلوم مصطفى الباني كلبى مصر ٣٥٩هـ ابو حامد محمد بن محمد غزالي شافعي ٥٠٥هـ

عوارف المعارف " " شهاب الدين ابو حفص عمر بن محمد دسردى ٦٣٢هـ

فتوحات مكيه دار الكتب العربية مصر ابو عبد الله محمد بن علي ابن عربي ٦٣٨هـ

البراقيت وكنزها بر عباس بن عبد السلام بمصر ٣٥٨هـ سيد عبد الوهاب شعرائي ٩٤٣هـ

فتاویٰ حدیثیہ المعابد قاہرہ مصر احمد بن شہاب الدین ابن حجر عسقلانی ۹۷۳ھ
 مکتوبات نول کشور لکھنؤ ۱۹۱۳ء شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی ۱۲۲۲ھ
 الابریز مصر (ملفوظات شیعہ) عبدالعزیز دباغ ۱۱۳۱ھ
 سر تصنیف ۱۲۹۹ھ - جامع الکتاب حافظ احمد بن مبارک سلجاسی ۱۱۵۵ھ
 ملفوظات تونسوی پیر پٹھان خواجہ محمد سلیمان تونسوی بن محمد زکریا ۱۲۶۷ھ
 انوار الانوار بریلی ۱۳۳۷ھ احمد رضا خاں بریلوی ۱۳۳۷ھ
 مقال العرفاء بزم قاسمی برکاتی کراچی فاضل بریلوی ۱۳۳۷ھ

فهرست بآخذ جلد ششم

کتاب تفسیر و اصول تفسیر

- جامع البیان ابن جریر طبری کبری امیریه مصر^{۱۳۳۰}هـ ابو جعفر محمد بن جعفر طبری^{۳۱۰}هـ
 احکام القرآن جصاص بهیه مصر^{۱۳۷۸}هـ ابو جبر احمد بن علی رازی جصاص^{۳۴۰}هـ
 معالم التنزیل تجاریه کبریه مصر^{۱۳۵۶}هـ ابو محمد حسین بن مسعود فرابغوی^{۵۱۶}هـ
 مفاتیح الغیب کبیر بهیه مصر^{۱۳۵۴}هـ فخر الدین محمد بن عمر رازی^{۶۱۰}هـ
 الجامع لاحکام القرآن دارالکتب المصریه^{۱۳۸۴}هـ ابو عبد الله محمد بن احمد ندوی قطبی^{۶۴۱}هـ
 الزوار التنزیل لکهنه^{۱۲۸۲}هـ ابو سعید عبداللہ بن عثمان فی بیضاوی^{۶۸۵}هـ
 غرائب القرآن و نیشاپوری کبری امیریه مصر^{۱۳۳۳}هـ حسن بن محمد قتیب نیشاپوری^{۶۲۸}هـ
 لب التاویل تجاریه کبریه مصر^{۱۳۵۴}هـ علی بن محمد بغدادی صوفی خازن^{۴۷۱}هـ
 البحر المحیط النصارا حشیر ریاض ابو عبد الله محمد بن یوسف اندلسی (ابو حیان)^{۴۵۷}هـ
 ابن کثیر عیسی البابی مکه^{۱۳۲۱}هـ ابو الفداء اسماعیل بن عمر ابن کثیر^{۷۴۲}هـ
 تفسیر جلالین مجیدی جلال الدین محمد بن احمد محلی^{۸۶۱}هـ و
 جلال الدین عبدالرحمن بن ابو جبر سیدوطی^{۹۱۲}هـ
 المواهب العلیه حسینی حمیدی بمبئی^{۱۲۴۹}هـ حسین بن علی کاشفی هروی^{۹۵۷}هـ
 السراج المنیر شری بنی دارالمعرفه بیروت محمد بن احمد خطیب شری بنی شافعی^{۹۴۴}هـ
 ارشاد النقل حسینی عامر شرفیه مصر ابو السعود محمد بن محمد عمادی حنفی^{۹۸۴}هـ
 عنایة القاضی شهاب علی البیضاوی دارصادر بیروت شهاب الدین احمد

ابن محمد خفاجی حنفی، مصر ۶۹۰ هـ
 تفسیرت احمدیه علمیه دہلی ۳۲۹ هـ شیخ احمد بن ابوسعید دہلوی بن جوہری ۱۱۳۰ هـ
 روح البیان در سعاد مصر ۳۳۰ هـ شیخ اسماعیل حنفی بن شیخ مصطفیٰ در سوسی ۱۱۳۴ هـ
 الفرقات الالہیہ کل عیسیٰ البابی کلبی مصر سلیمان بن عمرو بن عثمانی ۱۲۰۷ هـ
 منہری فادتی دہلی تفسیر ثناء اللہ پانی پتی ۲۲۵ هـ
 تفسیر صادی از ہریر مصر ۳۲۸ هـ شیخ احمد بن محمد صادی مالکی ۲۷۱ هـ
 فتح القدیر مصطفیٰ البابی کلبی مصر ۳۵۰ هـ امام الظاہر محمد بن علی شوکانی ۱۲۵۰ هـ
 روح المعانی الطباعۃ المنیریہ بیروت الوشاء محمد بن عبد اللہ آلوسی بغدادی ۱۲۴۰ هـ
 اکیل علی المدارک اکیل المطالع ۳۳۳ هـ شیخ الدلائل محمد عبد الحق مہاجر ہندی مکی
 تکمیل کتاب ۱۲۹۶ هـ
 فتح البیان عاصم شرع الفکی قاہرہ ۱۹۶۵ هـ محمد بن علی صدیق حسن خان قزوینی بھوبالی ۱۳۰۶ هـ
 الاتقان از ہریر مصر ۳۳۳ هـ علامہ عبداللہ بن سیرطی ۹۱۱ هـ

کتب حدیث

موطا امام مالک صحیح المطالع کراچی ابو عبد اللہ مالک بن انس صبحی ۱۴۹ هـ
 موطا امام محمد " ابو عبد اللہ محمد بن حسن شیبانی ۱۸۱ هـ
 کتاب الام الکلیات از ہریر مصر ۳۸۱ هـ ابو عبد اللہ محمد بن ادیس شافعی ۲۰۴ هـ
 مصنف ابن ابی شیبہ اقبال برقیہ سلطان ۳۸۱ هـ ابو عبد اللہ محمد بن ابی شیبہ ۲۳۵ هـ
 منہ امام احمد در صادر بیروت ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل ۲۴۱ هـ
 صحیح بخاری صحیح المطالع دہلی ۳۵۴ هـ ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری ۲۵۴ هـ
 صحیح مسلم " ابو حنین مسلم بن الحجاج قشیری ۲۶۱ هـ
 سنن ابن ماجہ " کراچی ۳۴۲ هـ عیسیٰ البابی کلبی ۳۴۲ هـ ابو عبد اللہ محمد بن یزید

ابن ماجه قزوینی ۲۴۳هـ
 سنن ابی داؤد مجیدی کانپور ۳۲۱هـ البوداؤد سلیمان بن اشعث سجستانی ۲۴۵هـ
 جامع ترمذی مجیدی کانپور ۳۲۷هـ، عیسیٰ دہلی ۳۵۰هـ ابوعلی محمد بن علی ترمذی ۲۴۹هـ
 سنن نسائی مجتبیٰ دہلی ۳۵۰هـ ابو عبد الرحمن بن احمد بن شعیب نسائی ۳۵۲هـ
 شکل الآثار دائرة المعارف ۳۳۳هـ ابو جعفر احمد بن محمد بن سلام طحاوی ۳۲۱هـ
 السنن الکبریٰ ہیبتی ۳۲۷هـ ابو بکر احمد بن حسین بن علی ہیبتی ۳۵۸هـ

کتاب شروح حدیث

الکواکب الزهری کرمانی بہرہ ۳۵۶هـ شمس الدین محمد بن یوسف کرمانی ۴۸۶هـ
 فتح الباری عسقلانی ۳۲۸هـ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی ۸۵۲هـ
 عمدة القاری عینی منیر بیروت ۳۲۸هـ ابو محمد حسوبن احمد بن حنفی ۸۵۵هـ
 ارشاد الساری قطلانی بلاق مصر ۳۲۸هـ علامہ احمد بن محمد قطلانی ۵۲۳هـ
 تالیقی علوی کھنؤ ۲۹۸هـ شیخ نور الحق بن شیخ عبد الحق اکبر آبادی ۶۰۳هـ
 شیخ الاسلام محمد شیخ الاسلام بن محمد فخر الدین تصنیف ۶۶۲هـ
 المنہاج اصح المطابع دہلی ۳۲۹هـ ابو ذکریا یحییٰ بن اشرف نووی شافعی ۶۴۳هـ
 مرقات امدادیہ سلطان ۳۴۸هـ ملا علی بن سلطان محمد قاری ۱۱۷۰هـ
 اشعة بلعنا نوکھنؤ کھنؤ ۳۵۶هـ شیخ عبد الحق بن سیف الدین محدث دہلی ۱۰۵۲هـ
 شرح مغر السعاده ۱۸۸۵ھ

عون المعبود دارالکتب العربیہ بیروت محمد اشرف بن امیر دہلی عظیم آبادی
 بذل الجہود قاسمیہ سلطان ۳۹۰هـ خلیل احمد سہارنپوری بیہٹوی

کتاب لغات و مشکل الحدیث

کتاب الافعال دائرة المعارف ابوالقاسم علی بن جعفر سعدی، ابن قطاع ۵۱۵هـ

نه‌ایه خیریه مصر ۳۱۳هـ ابوالسعد امبارک بن محمد جزری، ابن اثیر ۶۱۶هـ
 صراح احمدی کانپور ۳۱۳هـ ابوالفضل محمد بن عمر جمال قرشی تصنیف ۶۵۱هـ
 لسان العرب بیروت ۳۴۵هـ ابوالفضل جمال الدین محمد بن محمد مصری ۱۱۱۰هـ
 منتقى الارب اسلامیه لاهور ۳۲۲هـ شیخ عبدالرحمن بن عبدالسلام صفوری شافعی تقریباً ۸۸۲هـ
 مجمع البحار کتوری ۳۱۴هـ محمد طاهر بن علی فتنی ہندی ۹۸۶هـ
 منتخب اللغات مجیدی کانپور ۳۲۵هـ عبدالرشید بن مصطفیٰ جونپوری ہندی ۱۰۸۳هـ
 تاج العروس دارصادر بیروت ۳۸۶هـ محبت الدین محمد بن محمد میر تقی میری حنفی ۱۲۰۵هـ
 فیروز اللغات فیروز سنز لاهور ۱۹۶۶هـ مولوی فیروز الدین
 کتب فقہ

جامع صغیر علوی ۳۱۲هـ ابوعبداللہ محمد بن حسن شیبانی ۱۸۱هـ
 قدوری سراحدین لاهور ابوالکسین احمد بن محمد قدوری بغدادی ۲۲۸هـ
 جوہرہ تیرہ محمود بک آستانہ ۳۱۵هـ ابوبکر بن علی حداد عبادی حنفی ۸۰۰هـ
 مبسوط السعاده مصر ۳۳۱هـ محمد بن احمد بن ابوسهل بخاری ۲۸۶هـ
 خلاصۃ الفتاویٰ ایکسپورٹ لیبیولاہور طاهر بن احمد بن عبدالرشید بخاری ۵۲۲هـ
 فتاویٰ سراجمیہ لاکھنؤ ۳۳۷هـ سراج الدین علی بن عثمان اوشی فرغانی
 تصنیف ۵۶۹هـ

بدائع صنایع جمالیہ مصر ۳۲۸هـ ملک العلماء علاء الدین ابوبکر بن سعید کاشانی ۵۸۷هـ
 فتاویٰ قاضیان کبریٰ امیریه مصر ۳۱۰هـ فخر الدین حسن بن منصور اوزجندی ۵۹۲هـ
 ہدایہ شرکت علیہ سلطان ۳۸۸هـ برهان الدین علی بن ابوبکر فرغانی غزنی ۵۹۳هـ
 عنایہ مبینہ مصر ۳۰۴هـ محمد بن محمود بابر تاتی ۷۸۱هـ
 کفایہ . . . برلانا جلال الدین خوارزمی ۵۰۰هـ

کتاب الام الکلیات الانزیهیه مصر ۱۳۸۱هـ ابو عبد الله محمد بن ادریس شافعی ۲۰۷هـ
 المعنی السلفیه مدینه منوره ابو محمد عبد الله بن احمد قدامه ۶۲۰هـ
 الشرح الكبير " ابو الفرج عبد الرحمن بن محمد بن قدامه مقدسی ۶۸۲هـ
 الاقلع الفخر الحیدری ایض شرف الدین موسی بن احمد بن سالم مقدسی ۹۶۸هـ
 کثاف القناع النضر الحیدری ایض منصور بن یونس بن ادریس بھارتی
 رحمة الامه مصطفی البابی الکلبی مصر ۱۳۵۶هـ شیخ محمد عبد الرحمن مشقی شافعی تکیلی ۴۸هـ
 میزان الشعرانی " سیدی عبد الوهاب بن احمد شعرانی ۹۴۳هـ
 کتاب الفقه علی المذاهب الاربعه وزارة اوقاف مصر ۱۳۶۹هـ علامه عبد الرحمن الجزیری تفتیح ۹۲۷هـ
 محلی ابن عزیم ظاہری منیر مصر ۱۳۶۹هـ ابو محمد علی بن احمد بن عزیم ظاہری ۲۵۶هـ
 نیل الاوطار دار الجلیل بیروت ۱۹۴۳هـ محمد بن علی شوکانی ۲۵۰هـ

متفرقات

قوت القلوب مصطفی طبعی ۱۳۸۱هـ ابوطالب محمد بن علی بن عطیہ عارفی کبکی ۳۸۶هـ
 حیار العلوم " ابو حامد محمد بن احمد غزالی شافعی ۵۰۵هـ
 العقائد سراج بن لاہور ۱۹۵۹هـ نجم الدین ابو حفص عمر بن محمد ۵۳۷هـ
 شرح العقائد " علامہ سعد الدین تفتازانی ۴۹۲هـ
 تحریر الاصول مصطفی طبعی مصر ۱۳۵۶هـ علامہ ابن ہمام ۸۶۱هـ
 تمییز التخریج " محمد امین امیر بادشاہ
 مستم النبوت ذول کثوث لکھنؤ ۱۹۰۳هـ ملا محمد عبد الله بن نظام الدین بہاری ۱۱۱۹هـ
 شرح مسلم " ابو عبدی محمد بن نظام الدین سہالوی ۲۲۵هـ
 تالیفین شامی دار السعاده مصر ۱۳۲۵هـ علامہ ابن عابد بن شامی ۲۵۲هـ



مولانا محمد رضا بابا شمس الدین

تکمیل از رو

ہزاروں خواہشیں ایسی کہ ہر خواہش پہ دم نکلے
غالب ہر دم نے نہ جانے یہ مصرع کس عالم میں کہا جو ہر انسان کے
دلی جذبات کا ترجمان ہے۔ یہ جہان ہست و بود حقیقتاً خواہشات سے عبارت ہے
خالق کائنات کے اس انداز اظہار کنت کنزا مخفیاً فاجبت ان اعرف
فخلقت محمد اکو کس نام سے تعبیر کیا جاتے؟ اسی محبت کے جلوے مخلوق میں
ظہور پذیر ہیں۔

خواہشات کو حسنہ اور سیئہ میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ مگر ہمیں دوسری قسم
سے کوئی سروکار نہیں۔ ہمارا تعلق حسنہ سے ہے۔
مقاصد حسنہ یا نیک خواہشات کی تکمیل عمدہ زندگی کی تعمیر ہے اور
عمدہ زندگی کیلئے اسوہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو الٹھو عمل بنانا انتہائی ضروری ہے
جو قرآن و سنت کی صورت میں اپنی تمام تر عنایتوں کے ساتھ آج بھی جلوہ نکل رہے مگر قرآن و حدیث
سے اس کا استنباط ہر کہ وہ کہے جس کی بات نہیں، لہذا انسانی زندگی کو تابناک بنانے کیلئے علماء
فقہاء امت کی طرف رجوع لازمی ہے۔

لوگ ہر زمانہ میں اپنے دینی و دنیوی مسئلہ و معاملات کے حل کیلئے علماء و فقہاء
سے رہنمائی حاصل کر کے گویہ مراد پاتے آ رہے ہیں۔

اسی سنتِ تمیز کو اپناتے ہوئے ملت اسلامیہ کی نامور علمی و روحانی شخصیت لقیہ
حجۃ المکلف، رئیس الفقہاء، استاد الاساتذہ، محدث، فقیہ، عظیم حضرت مولانا علامہ الحاج ابوالخیر محمد زکریا
نعمانی قادری شہر فی رحمۃ اللہ تعالیٰ جب کاشانی اس دور میں کوئی نظر نہیں آتا، جو آسمان نقاہت پر قابض و

کی طرح چمکتے رہیں گے۔ علماء، فقہاء، متعقین، طلباء، عوام و خواص کی شرعی ضروریات کے کفیل رہے اور آپ کے وصال حق فرمانے کے بعد آپ کے کلمہ تحقیق سے حاصل شدہ تولد و رجحان اعلیٰ و جہات اعلیٰ علیہ کا ناقابل اختتام خزانہ "فتاویٰ نوریہ" ہر قسم کے جدید و قدیم مسائل کی عقدہ کشائی فرماتا رہا ہے اور فرماتا رہے گا۔

فتاویٰ نوریہ جو عظیم و بڑی جلدات پر پھیلا ہوا ہے اسے دنیا سے اسلام کی فقہی کتب میں ممتاز مقام حاصل رہے گا۔ یہ نہ صرف زمانہ حال کے مسائل کا حل پیش کرتا ہے بلکہ آئندہ صدیوں تک پیل ہونے والے مسائل کی بھی گرہ کشائی کرتا رہے گا۔

حضرت فقیہ اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ کی نگاہ امت متقبل کو بھی دیکھ رہی تھی اس لئے اس کی حفاظت و صیانت کا اہتمام روز اول سے ہی کر دیا۔ اور سالہا سال کی تحقیق مسودہ و بیضہ کی صورت پاتی رہی۔ سینکڑوں صفحات آپ کی فقہی امانت کو اپنے سینے میں محفوظ کرتے رہے۔ جلدات جبریل کی شکل پاتی گئیں۔ اور آپ کے منتخب تلامذہ جنہیں آپ اس کا کمال سمجھتے ان سے مسودہ کتابت کرواتے یہ سعادت کتنے خوش قسمت تلامذہ کے حصہ میں آئی کم و بیش پچاس کے قریب بنتے ہیں جن میں درج ذیل خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

استاذ العلماء مولانا الحاج ابوالاعلیٰ محمد باقر ضیاء النوری، حضرت مولانا علامہ ابوالیسر محمد علی خطیب پاکستان، علامہ محمد شریعت صاحب نوری، عمدۃ المتحققین علامہ ابوالخلاق محمد رمضان صاحب محقق النوری، استاذ العلماء حضرت مولانا صاحبزادہ ابوالفضل محمد نصر اللہ صاحب نوری رحمہم اللہ تعالیٰ، مولانا ابوالاعلیٰ منظور احمد، مولانا خواجہ غلام حسین سیدی، مولانا محمد زبیر نوری، امام الصریف مولانا الحاج صوفی محمد شمس علی صاحب نوری، مولانا الحاج صاحبزادہ محمد اجل صاحب نوری، راقم السطور محمد شمس الدین صاحب نوری، مولانا شاہ محمد صاحب حبشی قصوری، مولانا حافظ نذیر احمد صاحب نوری، مولانا غلیل احمد صاحب نوری، اور آخری دور میں نائب فقیہ اعظم، عمدۃ الافاضل حضرت الحاج صاحبزادہ محمد اللہ صاحب نوری مدظلہ نے بھی فتاویٰ نوریہ کو اپنے قلم سے جبریل پر مبین کرنے کا موقعہ پایا۔

میری طرح ہر ایک کی خواہش تھی کہ فقہ کا یہ عظیم علمی خزانہ زلیفہ طاعت سے آراستہ ہو، میرے زمانہ طالب علمی میں اشاعت کی طرح ڈال دی گئی، حضرت صاحبزادہ مولانا علی بن الفضل محمد نضر اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ترویج کا سلسلہ شروع کیا، فہرست کی تیاری، انتخاب و تدوین، پھر مسائل کی تفصیلی فہرست، حتیٰ کہ فتاویٰ نور یہ جلد اول اپنی پوری آب و تاب سے اشاعت کا لباس پہن کر منصفہ شہود پر جلوہ گر ہو گیا۔

پھر دوسری جلد بھی اسی پوری تابانی سے شائع ہوئی، یہاں تک کہ ملک بھر میں فتاویٰ کی اشاعت کا بھرپور خیر مقدم کیا گیا، فضلاء، علماء، فقہاء، طلباء نے ہاتھوں ہاتھ دیا پہلی جلد کے دو ایڈیشن فقیہ عظیم علیہ الرحمۃ کی ظاہری زندگی میں ہی شائع ہو گئے، جب کہ تیسرا جلد آپ کے وصال سے چند ماہ بعد مارکیٹ میں آیا۔

نائب فقیہ عظیم حضرت صاحبزادہ مولانا محمد محب اللہ نوری بہتم دار العلوم خفیہ فریہ بصیر لو کہ اللہ تعالیٰ نے ان تمام اوصاف حمیدہ اور کمالات جمیلہ سے نوازا ہے جو ایک عالم دین کی شان کے شایان ہوتے ہیں۔ ان کے دل میں تبلیغ و اشاعت کے جملہ شعبہ جات کو بروئے کار لانے کی تڑپ کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی ہے، وہ جدید دور کے تمام تقاضوں کو باحسن وجہ پورا کرنے کی صلاحیتوں سے مرصع ہیں، فقیہ عظیم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنی زندگی کے آخری سالوں میں دارالعلوم کے امور خارجہ و داخلہ کا اہتمام بتمامہ آپ کے سپرد کر کے تعمیری مراحل اپنے سامنے مکمل کرادیئے تھے اس لئے راستہ میں آنے والی جملہ مشکلات کا آپ نے بڑی پامردی سے مقابلہ کیا اور تمام شعبہ جات کو اس شان سے چلا رہے ہیں کہ انسان خراج عقیدت و محبت پیش کرتے ہوئے سکون محسوس کرتا ہے۔

فتاویٰ نور یہ، جلد سوئم شائع ہوئی تو اب خواہشات نے انگریزی لی ادب باقی مجلدات کو جلد شائع کرنے کے تقاضے شروع ہو گئے۔

حضرت صاحبزادہ صاحب مدظلہ جو مصروفیات کے ایک وسیع جہاں

میں گھرے ہوئے تھے انہوں نے اس مہتمم پاشا کو اس سے ذرا سبر بھی اغماض نہ دیا بلکہ اپنی پوری قیصرانہ مہذبیت فرمادی۔

الحمد للہ تعالیٰ جو تھی جلد کی اشاعت کے بعد اب پانچویں ایڈیشن چھپ رہی ہے۔

جو میری طرح دارالعلوم کے ہر فاضل کی خواہش تھی کہ اللہ کرے قلمی نویت کا مکمل شائع ہو کر مکتبہ میں آئے اور علماء و فقہاء اور طلباء کی ضروریات شرعیہ میں راہنما ثابت ہو۔

غالب نے تو ہزاروں خواہشات کی مثال دی تھی مگر ہماری ایک ہی خواہش ہزار خواہشات سے بھاری تھی جو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیبِ کریم کا صدقہ پوری فرمادی اور ہماری سالہا سال کی آرزو کی تکمیل ہو گئی۔

اس کی تکمیل پر حضرت صاحبزادہ صاحب کی خدمت میں بدینہ تبریک پیش کرتا ہوا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دست بردعا ہوں کہ مولیٰ تعالیٰ بجاہ حبیبہ الاعلیٰ فقیہ اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ الخلف الرشید کو ظاہری و باطنی انعامات سے نوازتا رہے اور دارالعلوم کے لئے ان کا وجود ہمیشہ سلامت رکھے۔

محمد شتابا بش قصوری

خطیب جامع ظفریہ مرید کے

قصیدہ منفرد

اذا راجا رشید محمود ایدثر ثقت

لے خالق ہر انس و جان	ہر شے ہے تیری مدح خواں
محمود بھی ہے حمد میں	صبح و مساطب اللسان
تو حق ہے، قیوم ہے	تجھ سے ہے یہ نظم جہاں
معبود ہے، سجد ہے	ہر چیز ہے تحمید خواں
تیرے مظاہر میں سبھی	صحرا، گلستاں، ندیاں
تیرے ہی الطاف و کرم	ہوتے ہیں عخوان بیاں
تیرا ہی ذکرِ مرحمت	تسکینِ دل، آرامِ جاں
باعزت و عظمت ہوئی	تجھ سے یہ مشقِ استخوان
دل میں بھروسہ یادیں تری	تیری ثنا خواں ہے زباں
امید بخشش تجھ سے ہے	صد شکر، ہے تو مہراں

لیکن کرمِ فلان ہے کیوں	ہم سب پہ ربّ دو جاں
ملتی ہے آخر کس لیے	عصیاں شعاروں کو اماں
ہم جو کہ ہیں بھولے ہوئے	اندیشہ سودو زبیاں
ہم جو کہ دیتے ہی نہیں	دیں گے لے قسربانیاں
ہم جو کہ ہوتے جا رہے	ہیں ایک بھولی داستاں

ہم پر بھی ہے تو کس لیے حنّاقِ عالم مہرباں
 صرف اس لیے کہ ہم ہوتے
 مداحِ سرکارِ جہاں

ہم نامِ یوا ان کے ہیں جو ہیں عزیزِ انس و جہاں
 مداح ہے جن کا خدا جو ہیں خدا کے رازداں
 یاں بھی محافظ ہیں وہی محشر میں بھی ہیں پاسبان
 یاد حسین ان کی ہوئی اپنے لیے آرامِ جہاں
 ان کا ترنمِ لطفِ زا ان کا کرمِ سایہ کنّاں
 وہ جو شبِ اسری ہوئے ربّ جہاں کے میماں
 جو ہیں دلیلِ حقِ نما جو ہیں امیرِ کارواں
 وہ دوستدارِ حق، جو ہیں شاہنشاہِ ہر این و آن
 جن کے کرم سے دیں ملا بلکہ ملا ربّ جہاں
 جن کی ثنا حمدِ خدا جن کا بیاںِ حسنِ بیاں
 وہ قادرِ داں اللہ کے اللہ ان کا قدرِ داں
 یاد اُن کی دل میں نغمہ زن نام ان کا ہے وردِ زبان

صدیق و فاروق و غنی

ہیں دوستِ جن کے بے گماں

اور حیدرِ کترار بھی ان کے تہورِ کانشاں
 یہ سب سپہ سالار دیں وہ ہیں امیرِ کارواں

سب دوست تھے سرکار کے سرکار کے شایانِ شان
سرکارِ ہادی دین کے یہ رہنمایانِ جہاں

یہ وہ تھے، آنکھوں سے جنہیں آقا نظر آئے وہاں
جو لوگ لیکن بعد میں
وہ پر چلے اُن کی یہاں

اُن کو کہا اللہ نے اپنا ولی ، اپنا نشان
ان میں سے عالی مرتبت ہیں غوثِ اعظم بے گمان
سُجھائیں محی الدین نے پیچیدہ بھقیں جو گتھیاں
ان میں مُسین الدین ہیں دیں کے حقیقی ترجمان
بندوستان بھر پر اُڑا حضرت مجدد کا نشان
حضرت شہاب الدین کی عظمت دلوں میں ہے نہاں
ہیں سارے کے سارے ولی بالائیں ، بالائیں
ان اولیا کا فیض ہی ہم سب پہ سہ سائے کن
ہم کو ملی اک شخصیت
ان اولیا کی نکتہ داں

اک رازِ دابِ معرفت اک شہرِ یارب شہرِ جہاں
حُسنِ عمل کا آئینہ یہ عزم کے کوہِ گراں
یہ ہیں فقیہِ منفرد شیریں سخن شیریں بیاں
افکار میں نسل و گھر الفاظ میں گلِ باریاں

توحید کی تبلیغ سے ہر وقت ہیں سرشار
 سرکار کی الفت کی ہیں دن رات بادہ خواریاں
 اک کوہ استقلال ہیں میں استقامت کا نشان
 ابطالِ باطل زندگی احقاقِ حق ان کی زباں
 ہیں نازشِ اہلِ یتیمیں دینِ متین کے پاساں
 یہ ایک استغنا صفت یہ مرکزِ روحانیاں
 حضرت ہیں فہم دین میں احمد رضا کے نکتہ داں
 نعمان بن ثابت کی ہیں یہ اک ہمارے خزاں
 ان میں ہیں کردارِ سلف کی خوبصورت جھلکیاں
 یہ سالکِ راہِ وفا دنیا میں حق کی ہیں اذیاں
 یہ علم و دانش کے ہیں یہ میں تدبیر کا نشان
 ملت کے ہیں نباض یہ یہ ہیں حکیمِ نکتہ داں
 جس نے بھی دیکھا ہے نہیں وہ کوئی جو، پیر و جواں
 اس کے لبوں پر بس گئی اللہ اکبر کی اذیاں
 دل پر انہی کا راج ہے ہوٹوں پہ ان کی داستاں
 یہ علم اور ایشار کے ہیں اک مشالِ ترجمان
 روحوں پہ ان کا فیض ہے یہ میں دلوں پر حکمران
 ان سے شہامت کا وجود ان سے تہور کا جہاں
 دارِ علوم دین میں ان کا ہے رنگِ جاوداں
 یہ ثانی احمد رضا یہ یادگارِ عارفان
 تدریس کے پیغام بر تبلیغ کے روحِ رواں

ان کے فتاویٰ کا ہوا شہرہ بہ ہر جا، بے گنا
 ان کا تفقہ دین میں ہے انفرادیت نشان
 تحقیق اور تدقیق میں نام ان کا مشہور زمان

کہتا ہے دل میرا یہی

گر ہوں نہ کچھ محسوریاں

ہر وقت میں کرتا رہوں اوصاف حضرت کا بیاں
 ہر دم رہوں با چشم تر مدحت میں ان کی ترزاں

نادر الزماں فتاویٰ نور بیہ حصہ پنجم ششم

۱۹۹۰ء

مقبول بزداں فقیر عظیم پاکستان

۱۹۹۰ء

ارض ان جالبے نواز

۱۹۹۰ء

جامع الفضل کتابت تطاب

۱۹۹۰ء

انجام کار مفتی نبیل علا صاب زادہ محمد محبت اللہ

۱۴۱۰ھ

آغاز کار صاحبزادہ مولانا محمد نصر اللہ

۱۹۷۲ء

وہ آسمانِ رشد و ہدٰی کے مہرِ منیر
جن کا جہانِ علم میں ارفع مقام ہے
حاضر ہوں اُن کی خدمتِ عالیٰ قار میں
جس کو کہیں فتاویٰ نورِ تہ اہلِ دیں
آغازِ کار حضرتِ بوا الفضل نے کیا
اور اختتامِ کار بدستِ محبت اللہ
وہ جانشینِ مفتیِ اعظم ذوالاحترام
اس کے محرکِ حضرتِ تابشِ ہدٰی ہیں
یہ کاوشِ جمیل یہ گنجینہٴ علوم
جن سے جہاںِ حکمت و دانش ہے ستیر
میں بھی تو اُن کے اہمِ محبت کا ہوں امیر
لے کر زبانِ شعر میں نذرانہٴ تحسیر
ہے مفتیِ عظیم کی تحسیرِ دلپذیر
وہ افتخارِ اہلِ سننِ فاضلِ شہیر
جو کاروانِ اہلِ محبت کے ہیں امیر
انوارِ حق سے جن کا خشنود ہے ضمیر
جن سے بری حرمِ وفا ہے ضیاءِ زیر
کرتے ہیں کسبِ فیض اسی سے جولانِ ہیر

سالِ اشاعت اس کا جو لچھے کوئی تمہیں

کہہ دو قتر کر "نامور" المصنف بے نظیر

۱۹۹۰ء

پیش کار اقمِ سرزدانی پخوانہ

۱۲ ۱۰

مختصر حکیم ذوالکج ۱۴۱۰ھ

۲۰ جون ۱۹۹۰ء

گزارش

فتاویٰ نوریہ کی چھ جلدیں پایہ تکمیل کو پہنچیں، فیلذہ الحمد —
 حضرت قیصر اعظم قدس سرہ العزیز کے فتوؤں کا جو ذخیرہ اب تک ہمیں متیر آسکا
 وہ ان چھ جلدوں میں سمودیا گیا، لیکن چونکہ حضرت علیہ الرحمہ نے قریباً نصف
 صدی تک فتویٰ نویسی کا کام کیا ہے اور کئی شواہد کی بنا پر یہ بات یقینی ہے کہ
 مختلف حضرات کے پاس آپ کے بہت سے ایسے فتوے موجود ہوں گے جو ابھی
 تک فتاویٰ نوریہ میں طبع نہیں ہو پائے۔ نیز چونکہ عدالتوں میں بھی آپ کے
 فتوے تسلیم کیے جاتے تھے لہذا عدالتوں کے ریکارڈ میں بھی بکثرت فتوے موجود
 ہوں گے۔ قارئین سے گزارش ہے کہ اگر ان کے پاس یا ان کے علم میں
 ایسے غیر مطبوعہ فتاویٰ ہوں تو براہ کرم احقر کو مطلع فرما کر ممنون فرمائیں۔

محمد محب اللہ نوری

مہتمم دارالعلوم حنفیہ مسریدیہ

بصیر پور، ضلع اوکاڑہ



تصنیف

شیخ الحدیث فقیہ اعظم دینا الحاج ابو الخیر محمد رشید رحمہ اللہ
بانی دارالعلوم خفیفہ فریدیہ بصیر پور

ترتیب تدوین

استاذ الفتنہ والحدیث حضرت مولانا علامہ الحاج ابو الحسن محمد رشید
حضرت مولانا محمد حبیب الرحمن مفتی دارالعلوم خفیفہ فریدیہ بصیر پور

- فتاویٰ نوریہ دینی معلومات کا ایک عظیم انسائیکلو پیڈیا، اہل سنت و جماعت کے عقائد کا حافظہ ایک جامعہ کا مظہر اور فتنہ خفی کے مطابق تمام جدید و قديم مسائل کا مجموعہ۔
- فتاویٰ نوریہ فقہ کی تمام جڑی کست ہوں کا عطر اور خد صہ جسے اپنی جامعیت اور اہمیت کے اعتبار سے ایک خفیفہ لائبریری سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔
- فتاویٰ نوریہ فقہ اسلامی کے تمام ضروری مسائل اور ان کے صحیح و مدلل جوابات کا دو جلدی نام۔
- فتاویٰ نوریہ فتاویٰ ضروریہ (اہم اہل سنت حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی حیدرآباد کے بعد برصغیر میں بلا مبالغہ عظیم و عظیم خفیفہ کے سہارے سے بہرہ ور ہے۔
- فتاویٰ نوریہ علماء، فقہاء، خطباء، طلباء، دکھانے، تحقیق، مدرسین، خواص اور عوام کی شرعی ضروریات کا فائل
- فتاویٰ نوریہ جس کے مطالعہ سے معمولی پڑھا لکھا انسان زندگی میں پیش آنے والے مسائل سے واقف کرکے ایک جہنم عالم کی طرح برکت کے صحیح جواب دے سکتا ہے۔
- فتاویٰ نوریہ ایک مینار نور جس کی روشنی سے گم گناہ و گمراہ ملک بھی ستارے بن جاتے ہیں جسے صحیح العقیدہ مسلمان کو حیرت و حیران بنانا چاہیے۔

اصل نسخہ فائدہ ○ خوب سے کتابت ○ آئنت طباعت ○ منظر مجدد ○ قیمت فی جلد - - روپے

ملنے کا پتا: انجمن حنب الزحمن شعبہ تبلیغ و العلوم خفیفہ فریدیہ بصیر پور